











# فهرست الجزء الاول من كتاب قناطر الخيرات

عدد	
٣	الكلام على ما يوصل العبد الى السعادة الابدية
٥	الكلام على ملة الاسلام التي شرعها الله تعالى لعباده
٨	فصل في ترتيب قناطر الاسلام
٩	الكلام على القناطر الستة التي تستقبل العبد
	القنطرة الاولى قنطرة العلم
١٠	القنطرة الثانية قنطرة الايمان
١١	القنطرة الثالثة قنطرة الصلاة والرابعة قنطرة الصوم
١٢	القنطرة الخامسة قنطرة الزكاة
١٤	القنطرة السادسة قنطرة الحج
١٤	فصل اذا استكمل العبد هذه الفرائض وتحقق له الطريق
١٤	الكلام على قنطرة التوبة
١٥	ذكر العوائق الاربعه
١٥	ذكر العوارض
١٦	ذكر البواعث والقوادح في الاعمال
١٨	فصل في الكلام على الطريق الذي تسلكه القلوب
١٩	فصل في ذكر مثال هذا الطريق في الدنيا قناطر الصراط في الآخرة
٢٠	فصل في الكلام على من سبق له من الله التوفيق
٢١	فصل في بيان الداعي لتمثيل الدنيا بالمجازة وتمثيل
٢٢	الشرعية بالطريق فيها
٢٤	فصل في الكلام على احوال اسلافنا رحمهم الله تعالى
٢٥	القنطرة الاولى قنطرة العلم وتشتمل على مقدمة وعشرة ابواب

فصل في بيان فضل العقل وشرفه وحقيقته واقسامه	٤٦
فصل في الكلام على العقل المكتسب والعقل الفريزي	٧
فصل في ذكر الاختلاف في تفاوت العقل	٤٠
الباب الاول في بيان فضل العلم وبيان فضله من الكتاب	٤٢
فصل في بيان فضل العلم من السنة	٤٤
بيان فضل العلم من الآثار الواردة	٤٩
فصل في بيان فضل العلم من جهة المعاني والعقل	٥٤
الباب الثاني في فضل التعلم والتعليم وفيه فصلان	٥٦
الفصل الاول في بيان فضل التعلم من الكتاب والسنة والآثار	٥٠
الفصل الثاني في بيان فضل التعلم من الكتاب والسنة والآثار	٦١
فصل في بيان ما يجب على الانسان ان يتعلمه	٦٤
ذكر ما ينظم به امر الدنيا	٦٦
الباب الثالث في بيان فرض العين	٦٨
فصل في الكلام على العلم والعمل	٧٢
الباب الرابع في بيان العلم الذي هو فرض كفاية	٧٥
الكلام على مراتب الورع وهي اربعة	٨٠
الباب الخامس في بيان حد الفقه والكلام على علم الدين	٨٢
وطريق الآخرة وحد الكلام والفلسفة وفيه ثلاثة فصول	٥٠
الفصل الاول في حد الفقه	٥٠
الفصل الثاني في علم الدين وطريق الآخرة وهو قسمان	٨٣
الاول علم معاملة والثاني علم مكاشفة	٥٠
فصل في البحث والطلب عن هذه العلوم التي هي حول القلب واخلاقه	٨٧
الفصل الثالث في حد الكلام وعلوم الفلسفة	٨٨

Checked  
1987

الفلسفة على أربعة اجزاء الجزء الاول الهندسة والحساب	٨٩
الجزء الثاني من الفلسفة المنطق	٩٠
الجزء الثالث من الفلسفة الالهيات	٩١
الجزء الرابع من الفلسفة الطبيعية	١٠٠
الباب السادس في بيان طرق العلم وتقاسيمه	٩٣
فصل والعلم بالدنيا على ثلاثة اقسام	٩٦
الباب السابع في آداب المتعلم والمعلم وفيه فصلان	٩٧
الفصل الاول في آداب المتعلم وفيه عشرة اقسام	١٠٠
الفصل الثاني في بيان ما على العالم المعلم من الاداء وفيه عشرة اقسام	١١٣
الكلام على الوضيفة الاولى	١١٠
الكلام على الوضيفة الثانية	١١٦
الكلام على الوضيفة الثالثة	١١٧
الوضيفة الرابعة	١١٩
الوضيفة الخامسة	١٢٤
الوضيفة السادسة	١٢٦
الوضيفة السابعة ما ينبغي للعالم	١٢٧
الوضيفة الثامنة ما ينبغي له ايضا	١٢٩
الوضيفة التاسعة ما ينبغي له ايضا	١٣٠
الوضيفة العاشرة ما ينبغي له ايضا	١٣٢
فصل فيما يجب على العالم ان يلتزمه	١٣٦
فصل قد يتعلق بالدين علوم كل علم منها له فضيلة	١٣٧
الباب الثامن في آفات العلم والعلماء السوء وفيه جملتان	١٣٩
الجملة الاولى في آفات العلم	١٠٠

بيان شروط المناظرة وهي سبعة	١٤٢
الجملة الثانية في الاخبار والآثار الواردة في العلماء السبعة	١٤٥
الباب التاسع في العلائق المميزة بين علماء الدنيا وعلماء الآخرة	١٥٥
الباب العاشر في بيان العلم المذموم وسوء العلم المجود وفيه جملتان	١٩٣
الجملة الاولى في بيان العلم المذموم	...
بيان الخلاف في معنى السحر وكيفية	١٩٤
ذكر الخلاف في تعلم السحر	١٩٥
الجملة الثانية في اسامي العلوم الشرعية والقدر المجود منها وفيها فصولان	٢٠١
الفصل الاول في بيان التباس العلوم المذمومة بالعلوم المجودة	...
الفصل الثاني في القدر المجود من العلم المجود وفيه ثلاثة اقسام	٢١١
القسم الاول مذموم قليله وكثيره	...
القسم الثاني مجود قليله وكثيره	...
القسم الثالث ما يحمد منه قدر الكفاية	٢١٢
القنطرة الثانية قنطرة الايمان وسائر قواعد الاعتقاد	٢١٩
وفيها خمسة ابواب	...
الباب الاول في معرفة ذات الله تعالى وفيه عشرة فصول	...
الفصل الاول يحتوي على ترجمة العقيدة والاستدلال على وجوده	...
فصل في بيان الادلة على وجود الله تعالى	٢٢٢
الفصل الثاني العلم بان البارئ سبحانه قديم لا اول لوجوده	٢٢٤
الفصل الثالث العلم بانه لا نهاية لوجوده ودوامه	...
الفصل الرابع العلم بانه ليس بجوهر يتميز	٢٢٥
الفصل الخامس العلم بانه ليس بجوهر مؤلف	...
الفصل السادس العلم بانه ليس بمرض	...

الفصل السابع العلم بانه منزه الذات عن الاختصاص بالامكنة	٢٢٦
الفصل الثامن العلم بانه مستوعب على العرش	...
الفصل التاسع العلم بانه منزه عن الرؤية والادراك بالابصار	٢٢٧
الفصل العاشر العلم بانه عز وجل واحد لا شريك له	...
الباب الثاني في معرفة صفاته في ذاته وفيه عشرة اصول	٢٢٨
الاصل الاول العلم بانه تعالى عالم بجميع الاشياء	...
الاصل الثاني العلم بانه تعالى قادر	...
الاصل الثالث العلم بانه تعالى حي قيوم لا تأخذه سنة ولا نوم	٢٢٩
الاصل الرابع العلم بانه تعالى مريد لا فعاله	...
الاصل الخامس العلم بانه تعالى سميع لا يخفى عليه الاصول بصيرة لا تخفى عليه الا لوان	...
الاصل السادس العلم بانه تعالى متكلم ليس باخرس وكلامه على وجهين	٢٣٠
الاصل السابع انه تعالى منزه عن طول الحوادث والافات	...
الاصل الثامن ان صفاته تعالى هي هولا غيره	٢٣١
الاصل التاسع ان صفاته تعالى ليست معاني غيره ولا هي قائمة بذاته	...
الاصل العاشر ان هذه الصفات من العلم والقدرة وسائرهما غير متغيرة	٢٣٢
الباب الثالث في افعاله تعالى وفيه عشرة اصول	٢٣٣
الاصل الاول بان كل حادث في العالم فهو خلقه وفعله واخترعه	...
الاصل الثاني العلم بان افراد الله باخترع حركات العباد	٢٣٤
وسكناتهم لا يخرجها عن كونها مقدورة له	...
الاصل الثالث فعل العبد وان كان كسباله	٢٣٥
الاصل الرابع ان الله متفضل بالخلق والاخترع	٢٣٦
الاصل الخامس ان الله تكليف العباد	٢٣٧
الاصل السادس واختلفوا هل يجوز على الله ايلام الخلق وتعذيبهم	٢٣٨

عدد	٢٣٨
الاصل السابع ان الله يفعل في عباده ما يشاء فلا يجيب عليه رعاية الاصل	٢٣٩
الاصل الثامن ان معرفة الله تقا وطاعة ربه واجبة بايجاب الله تعالى	٢٤١
الاصل التاسع انه ليس يستحيل بعينه تعالى الانبياء عليهم السلام	...
الاصل العاشر ان الله تعالى قد ارسل محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم	٢٤٢
الباب الرابع في تصديق الرسول عليه السلام وهو	...
يشتمل على مقدمة وعشرين مسألة	...
المسئلة الاولى في الموت	٢٤٣
المسئلة الثانية في قيام الساعة	٢٤٤
المسئلة الثالثة في البعث بعد الموت	...
المسئلة الرابعة في سؤال منكرو ونكير	٢٤٥
المسئلة الخامسة في عذاب القبر	...
المسئلة السادسة في الميزان	٢٤٦
المسئلة السابعة في الصراط	٢٤٧
المسئلة الثامنة في الحساب	٢٤٨
المسئلة التاسعة في الشفاعة	...
المسئلة العاشرة في الخوض المورود	٢٤٩
المسئلة الحادية عشر في الجنة والنار	٢٥٠
المسئلة الثانية عشر في جملة الانبياء والرسل	...
المسئلة الثالثة عشر في جملة الكتب المنزلة	٢٥١
المسئلة الرابعة عشر في القضاء والقدر	...
المسئلة الخامسة عشر في معنى التوحيد والشرك	٢٥٢
المسئلة السادسة عشر في فرماين كبار الشريك وكبار النفاق	٢٥٣

المسئلة الثامنة عشر في طاعة الله تعالى ومعصيته وثنائه وعقابه	٢٤٥
المسئلة التاسعة عشر في الولاية والبراءة	٢٤٦
المسئلة العاشرة عشر في معرفة الملل واحكامها	٢٤٧
فصل في بيان ما يتقيد به التوحيد وهو سبع تقيدات	٢٤٨
الباب الخامس في شرح بعض اسماء الشريعة	٢٤٩
فصل في الكلام على التقليد وحكمه	٢٥٠
ذكر حكاية رجل خرج سائحا	٢٥١
فصل في حقيقة التوحيد واقسامه	٢٥٢
الكلام على الايمان وحقيقته والخلاف في ذلك	٢٥٣
فصل في بيان مقامات الايمان وهي ثلاثة مقامات	٢٥٤
ذكر حكم من انغرى من هذه المقامات الثلاثة	٢٥٥
فصل في درجات الايمان وهي خمس	٢٥٦
الاولى درجة الايمان	٢٥٧
الثانية درجة الظن	٢٥٨
الثالثة درجة العلم	٢٥٩
الرابعة درجة اليقين	٢٦٠
فصل في منازل العباد عند الله تعالى	٢٦١
فصل في تحقيق معنى اليقين وبيان مقام اميل النفس الى التصديق	٢٦٢
الدرجة الخامسة درجة المعرفة	٢٦٣
فصل في بيان الاسلام في اللغة	٢٦٤
ذكر الاختلاف في الايمان والاسلام وبيان المباحث	٢٦٥
الثلاثة في الايمان والاسلام	٢٦٦

البحث الاول عن موجب اللفظين في اللغة  
 البحث الثاني عن المراد بها في اطلاق الشرح  
 البحث الثالث عن الحكم الشرعي في الاسلام والايمان  
 ذكر الخلاف في الحكم المترتب عليهما  
 فصل في معنى الكفر والنفاق والشرك  
 ذكر سيرة النبي عليه السلام التي كتبها للعلاء بن الحضرمي  
 ذكر كتاب النبي عليه السلام الى العلاء بن الحضرمي لما بعثه للبحرين  
 القطرة الثالثة قنطرة الصلاة ووضاؤها  
 ذكر مقدمة في اسرار الطهارة  
 ذكر مراتب الطهارة اربعة وفي احدها اربعة ابواب  
 الباب الاول في طهارة الاحداث وفيه ثلاثة فصول  
 الفصل الاول في المزال وهي النجاسات واعيانها ثلاثة  
 ذكر ما عفي عنه من النجاسات وهي خمس  
 الفصل الثاني في بيان ما ينزال به النجاسة وهو عشرة اشياء  
 الفصل الثالث في كيفية الازالة  
 الباب الثاني من الطهارة وهي نوعان اوساخ واجزاء  
 ذكر النوع الاول وهو ثمانية اشياء  
 ذكر ما يجب على من يدخل الحمام والسنن التي يفعلها وهي ثمانية  
 ذكر النوع الثاني ما يحذف من اجزاء البدن وهو ثمانية  
 فصل في الحجمة عشر خصال مكروهة  
 الباب الثالث في طهارة الاحداث وفيه اربعة فصول  
 الفصل الاول في آداب قضاء حاجة الانسان  
 بيان كيفية الاستنجاء وكيفية الاستبراء  
 الفصل الثاني فضل الوضوء وكيفية ومما يقال فيه من الدعاء



بيان كيفية الاستتياء	٢٤١
ذكر ما يقال من الدعاء عند الفراغ من الوضوء	٢٤٤
بيان مكروهات الوضوء	٢٤٥
الفصل الثالث في كيفية الغسل	٢٤٦
ذكر الواجب في الغسل والوضوء والسنة والمستحب	٢٤٧
بيان الغسل الواجب وهو ريقه وبيان الغسل المستحب والمستحب	٢٤٨
الفصل الرابع في كيفية التيمم وما يقال في حال التيمم	٢٤٩
ذكر ما ينقض الطهارة من الوضوء أو التيمم	٢٥٠
ذكر فضائل الصلوة وأسرارها الظاهرة والباطنة وفيه ستة أبواب	٢٥١
الباب الأول في فضل المسجد والأذان والصلوة والخشوع والركوع	٢٥٢
والسجود وإتمام الأركان وصلاح الجماعة وفيه ستة فصول	٢٥٣
الفصل الأول في فضل الأذان	٢٥٤
الفصل الثاني في فضل المسجد	٢٥٥
الفصل الثالث في فضيلة الصلوات وعقوبتها	٢٥٦
ذكر ما ورد فيمن تهاون بالصلوة ثلاثه أيام	٢٥٧
الفصل الرابع في فضل الخشوع	٢٥٨
بيان ثمرة الإيمان ونتيجة اليقين	٢٥٩
الفصل الخامس في فضل إتمام الأركان من الركوع والسجود وغير ذلك	٢٦٠
الفصل السادس في فضل صلاة الجماعة والوعيد في تاركها	٢٦١
الباب الثاني في كيفية الأعمال الظاهرة من الصلاة	٢٦٢
ذكر النية للصلاة وكيفيةها	٢٦٣
فصل في ذكر المناهي الواردة في الصلاة	٢٦٤
ذكر سبعة أشياء في الصلاة من الشيطان	٢٦٥

٥٧٩	٥٨٠	٥٨١	٥٨٢	٥٨٥	٥٩١	٥٩٢	٥٩٣	٥٩٤	٥٩٥	٥٩٦	٥٩٧	٥٩٨	٥٩٩	٦٠٠	٦٠١	٦٠٢	٦٠٣	٦٠٤	٦٠٥	٦٠٦	٦٠٧	٦٠٨	٦٠٩	٦١٠	٦١١	٦١٢	٦١٣	٦١٤	٦١٥	٦١٦	٦١٧	٦١٨	٦١٩	٦٢٠	٦٢١	٦٢٢	٦٢٣	٦٢٤	٦٢٥	٦٢٦	٦٢٧	٦٢٨	٦٢٩	٦٣٠	٦٣١	٦٣٢	٦٣٣	٦٣٤	٦٣٥	٦٣٦	٦٣٧	٦٣٨	٦٣٩	٦٤٠	٦٤١	٦٤٢	٦٤٣	٦٤٤	٦٤٥	٦٤٦	٦٤٧	٦٤٨	٦٤٩	٦٥٠	٦٥١	٦٥٢	٦٥٣	٦٥٤	٦٥٥	٦٥٦	٦٥٧	٦٥٨	٦٥٩	٦٦٠	٦٦١	٦٦٢	٦٦٣	٦٦٤	٦٦٥	٦٦٦	٦٦٧	٦٦٨	٦٦٩	٦٧٠	٦٧١	٦٧٢	٦٧٣	٦٧٤	٦٧٥	٦٧٦	٦٧٧	٦٧٨	٦٧٩	٦٨٠	٦٨١	٦٨٢	٦٨٣	٦٨٤	٦٨٥	٦٨٦	٦٨٧	٦٨٨	٦٨٩	٦٩٠	٦٩١	٦٩٢	٦٩٣	٦٩٤	٦٩٥	٦٩٦	٦٩٧	٦٩٨	٦٩٩	٧٠٠	٧٠١	٧٠٢	٧٠٣	٧٠٤	٧٠٥	٧٠٦	٧٠٧	٧٠٨	٧٠٩	٧١٠	٧١١	٧١٢	٧١٣	٧١٤	٧١٥	٧١٦	٧١٧	٧١٨	٧١٩	٧٢٠	٧٢١	٧٢٢	٧٢٣	٧٢٤	٧٢٥	٧٢٦	٧٢٧	٧٢٨	٧٢٩	٧٣٠	٧٣١	٧٣٢	٧٣٣	٧٣٤	٧٣٥	٧٣٦	٧٣٧	٧٣٨	٧٣٩	٧٤٠	٧٤١	٧٤٢	٧٤٣	٧٤٤	٧٤٥	٧٤٦	٧٤٧	٧٤٨	٧٤٩	٧٥٠	٧٥١	٧٥٢	٧٥٣	٧٥٤	٧٥٥	٧٥٦	٧٥٧	٧٥٨	٧٥٩	٧٦٠	٧٦١	٧٦٢	٧٦٣	٧٦٤	٧٦٥	٧٦٦	٧٦٧	٧٦٨	٧٦٩	٧٧٠	٧٧١	٧٧٢	٧٧٣	٧٧٤	٧٧٥	٧٧٦	٧٧٧	٧٧٨	٧٧٩	٧٨٠	٧٨١	٧٨٢	٧٨٣	٧٨٤	٧٨٥	٧٨٦	٧٨٧	٧٨٨	٧٨٩	٧٩٠	٧٩١	٧٩٢	٧٩٣	٧٩٤	٧٩٥	٧٩٦	٧٩٧	٧٩٨	٧٩٩	٨٠٠	٨٠١	٨٠٢	٨٠٣	٨٠٤	٨٠٥	٨٠٦	٨٠٧	٨٠٨	٨٠٩	٨١٠	٨١١	٨١٢	٨١٣	٨١٤	٨١٥	٨١٦	٨١٧	٨١٨	٨١٩	٨٢٠	٨٢١	٨٢٢	٨٢٣	٨٢٤	٨٢٥	٨٢٦	٨٢٧	٨٢٨	٨٢٩	٨٣٠	٨٣١	٨٣٢	٨٣٣	٨٣٤	٨٣٥	٨٣٦	٨٣٧	٨٣٨	٨٣٩	٨٤٠	٨٤١	٨٤٢	٨٤٣	٨٤٤	٨٤٥	٨٤٦	٨٤٧	٨٤٨	٨٤٩	٨٥٠	٨٥١	٨٥٢	٨٥٣	٨٥٤	٨٥٥	٨٥٦	٨٥٧	٨٥٨	٨٥٩	٨٦٠	٨٦١	٨٦٢	٨٦٣	٨٦٤	٨٦٥	٨٦٦	٨٦٧	٨٦٨	٨٦٩	٨٧٠	٨٧١	٨٧٢	٨٧٣	٨٧٤	٨٧٥	٨٧٦	٨٧٧	٨٧٨	٨٧٩	٨٨٠	٨٨١	٨٨٢	٨٨٣	٨٨٤	٨٨٥	٨٨٦	٨٨٧	٨٨٨	٨٨٩	٨٩٠	٨٩١	٨٩٢	٨٩٣	٨٩٤	٨٩٥	٨٩٦	٨٩٧	٨٩٨	٨٩٩	٩٠٠	٩٠١	٩٠٢	٩٠٣	٩٠٤	٩٠٥	٩٠٦	٩٠٧	٩٠٨	٩٠٩	٩١٠	٩١١	٩١٢	٩١٣	٩١٤	٩١٥	٩١٦	٩١٧	٩١٨	٩١٩	٩٢٠	٩٢١	٩٢٢	٩٢٣	٩٢٤	٩٢٥	٩٢٦	٩٢٧	٩٢٨	٩٢٩	٩٣٠	٩٣١	٩٣٢	٩٣٣	٩٣٤	٩٣٥	٩٣٦	٩٣٧	٩٣٨	٩٣٩	٩٤٠	٩٤١	٩٤٢	٩٤٣	٩٤٤	٩٤٥	٩٤٦	٩٤٧	٩٤٨	٩٤٩	٩٥٠	٩٥١	٩٥٢	٩٥٣	٩٥٤	٩٥٥	٩٥٦	٩٥٧	٩٥٨	٩٥٩	٩٦٠	٩٦١	٩٦٢	٩٦٣	٩٦٤	٩٦٥	٩٦٦	٩٦٧	٩٦٨	٩٦٩	٩٧٠	٩٧١	٩٧٢	٩٧٣	٩٧٤	٩٧٥	٩٧٦	٩٧٧	٩٧٨	٩٧٩	٩٨٠	٩٨١	٩٨٢	٩٨٣	٩٨٤	٩٨٥	٩٨٦	٩٨٧	٩٨٨	٩٨٩	٩٩٠	٩٩١	٩٩٢	٩٩٣	٩٩٤	٩٩٥	٩٩٦	٩٩٧	٩٩٨	٩٩٩	١٠٠٠
٥٧٩	٥٨٠	٥٨١	٥٨٢	٥٨٥	٥٩١	٥٩٢	٥٩٣	٥٩٤	٥٩٥	٥٩٦	٥٩٧	٥٩٨	٥٩٩	٦٠٠	٦٠١	٦٠٢	٦٠٣	٦٠٤	٦٠٥	٦٠٦	٦٠٧	٦٠٨	٦٠٩	٦١٠	٦١١	٦١٢	٦١٣	٦١٤	٦١٥	٦١٦	٦١٧	٦١٨	٦١٩	٦٢٠	٦٢١	٦٢٢	٦٢٣	٦٢٤	٦٢٥	٦٢٦	٦٢٧	٦٢٨	٦٢٩	٦٣٠	٦٣١	٦٣٢	٦٣٣	٦٣٤	٦٣٥	٦٣٦	٦٣٧	٦٣٨	٦٣٩	٦٤٠	٦٤١	٦٤٢	٦٤٣	٦٤٤	٦٤٥	٦٤٦	٦٤٧	٦٤٨	٦٤٩	٦٥٠	٦٥١	٦٥٢	٦٥٣	٦٥٤	٦٥٥	٦٥٦	٦٥٧	٦٥٨	٦٥٩	٦٦٠	٦٦١	٦٦٢	٦٦٣	٦٦٤	٦٦٥	٦٦٦	٦٦٧	٦٦٨	٦٦٩	٦٧٠	٦٧١	٦٧٢	٦٧٣	٦٧٤	٦٧٥	٦٧٦	٦٧٧	٦٧٨	٦٧٩	٦٨٠	٦٨١	٦٨٢	٦٨٣	٦٨٤	٦٨٥	٦٨٦	٦٨٧	٦٨٨	٦٨٩	٦٩٠	٦٩١	٦٩٢	٦٩٣	٦٩٤	٦٩٥	٦٩٦	٦٩٧	٦٩٨	٦٩٩	٧٠٠	٧٠١	٧٠٢	٧٠٣	٧٠٤	٧٠٥	٧٠٦	٧٠٧	٧٠٨	٧٠٩	٧١٠	٧١١	٧١٢	٧١٣	٧١٤	٧١٥	٧١٦	٧١٧	٧١٨	٧١٩	٧٢٠	٧٢١	٧٢٢	٧٢٣	٧٢٤	٧٢٥	٧٢٦	٧٢٧	٧٢٨	٧٢٩	٧٣٠	٧٣١	٧٣٢	٧٣٣	٧٣٤	٧٣٥	٧٣٦	٧٣٧	٧٣٨	٧٣٩	٧٤٠	٧٤١	٧٤٢	٧٤٣	٧٤٤	٧٤٥	٧٤٦	٧٤٧	٧٤٨	٧٤٩	٧٥٠	٧٥١	٧٥٢	٧٥٣	٧٥٤	٧٥٥	٧٥٦	٧٥٧	٧٥٨	٧٥٩	٧٦٠	٧٦١	٧٦٢	٧٦٣	٧٦٤	٧٦٥	٧٦٦	٧٦٧	٧٦٨	٧٦٩	٧٧٠	٧٧١	٧٧٢	٧٧٣	٧٧٤	٧٧٥	٧٧٦	٧٧٧	٧٧٨	٧٧٩	٧٨٠	٧٨١	٧٨٢	٧٨٣	٧٨٤	٧٨٥	٧٨٦	٧٨٧	٧٨٨	٧٨٩	٧٩٠	٧٩١	٧٩٢	٧٩٣	٧٩٤	٧٩٥	٧٩٦	٧٩٧	٧٩٨	٧٩٩	٨٠٠	٨٠١	٨٠٢	٨٠٣	٨٠٤	٨٠٥	٨٠٦	٨٠٧	٨٠٨	٨٠٩	٨١٠	٨١١	٨١٢	٨١٣	٨١٤	٨١٥	٨١٦	٨١٧	٨١٨	٨١٩	٨٢٠	٨٢١	٨٢٢	٨٢٣	٨٢٤	٨٢٥	٨٢٦	٨٢٧	٨٢٨	٨٢٩	٨٣٠	٨٣١	٨٣٢	٨٣٣	٨٣٤	٨٣٥	٨٣٦	٨٣٧	٨٣٨	٨٣٩	٨٤٠	٨٤١	٨٤٢	٨٤٣	٨٤٤	٨٤٥	٨٤٦	٨٤٧	٨٤٨	٨٤٩	٨٥٠	٨٥١	٨٥٢	٨٥٣	٨٥٤	٨٥٥	٨٥٦	٨٥٧	٨٥٨	٨٥٩	٨٦٠	٨٦١	٨٦٢	٨٦٣	٨٦٤	٨٦٥	٨٦٦	٨٦٧	٨٦٨	٨٦٩	٨٧٠	٨٧١	٨٧٢	٨٧٣	٨٧٤	٨٧٥	٨٧٦	٨٧٧	٨٧٨	٨٧٩	٨٨٠	٨٨١	٨٨٢	٨٨٣	٨٨٤	٨٨٥	٨٨٦	٨٨٧	٨٨٨	٨٨٩	٨٩٠	٨٩١	٨٩٢	٨٩٣	٨٩٤	٨٩٥	٨٩٦	٨٩٧	٨٩٨	٨٩٩	٩٠٠	٩٠١	٩٠٢	٩٠٣	٩٠٤	٩٠٥	٩٠٦	٩٠٧	٩٠٨	٩٠٩	٩١٠	٩١١	٩١٢	٩١٣	٩١٤	٩١٥	٩١٦	٩١٧	٩١٨	٩١٩	٩٢٠	٩٢١	٩٢٢	٩٢٣	٩٢٤	٩٢٥	٩٢٦	٩٢٧	٩٢٨	٩٢٩	٩٣٠	٩٣١	٩٣٢	٩٣٣	٩٣٤	٩٣٥	٩٣٦	٩٣٧	٩٣٨	٩٣٩	٩٤٠	٩٤١	٩٤٢	٩٤٣	٩٤٤	٩٤٥	٩٤٦	٩٤٧	٩٤٨	٩٤٩	٩٥٠	٩٥١	٩٥٢	٩٥٣	٩٥٤	٩٥٥	٩٥٦	٩٥٧	٩٥٨	٩٥٩	٩٦٠	٩٦١	٩٦٢	٩٦٣	٩٦٤	٩٦٥	٩٦٦	٩٦٧	٩٦٨	٩٦٩	٩٧٠	٩٧١	٩٧٢	٩٧٣	٩٧٤	٩٧٥	٩٧٦	٩٧٧	٩٧٨	٩٧٩	٩٨٠	٩٨١	٩٨٢	٩٨٣	٩٨٤	٩٨٥	٩٨٦	٩٨٧	٩٨٨	٩٨٩	٩٩٠	٩٩١	٩٩٢	٩٩٣	٩٩٤	٩٩٥	٩٩٦	٩٩٧	٩٩٨	٩٩٩	١٠٠٠
٥٧٩	٥٨٠	٥٨١	٥٨٢	٥٨٥	٥٩١	٥٩٢	٥٩٣	٥٩٤	٥٩٥	٥٩٦	٥٩٧	٥٩٨	٥٩٩	٦٠٠	٦٠١	٦٠٢	٦٠٣	٦٠٤	٦٠٥	٦٠٦	٦٠٧	٦٠٨	٦٠٩	٦١٠	٦١١	٦١٢	٦١٣	٦١٤	٦١٥	٦١٦	٦١٧	٦١٨	٦١٩	٦٢٠	٦٢١	٦٢٢	٦٢٣	٦٢٤	٦٢٥	٦٢٦	٦٢٧	٦٢٨	٦٢٩	٦٣٠	٦٣١	٦٣٢	٦٣٣	٦٣٤	٦٣٥	٦٣٦	٦٣٧	٦٣٨	٦٣٩	٦٤٠	٦٤١	٦٤٢	٦٤٣	٦٤٤	٦٤٥	٦٤٦	٦٤٧	٦٤٨	٦٤٩	٦٥٠	٦٥١	٦٥٢	٦٥٣	٦٥٤	٦٥٥	٦٥٦	٦٥٧	٦٥٨	٦٥٩	٦٦٠	٦٦١	٦٦٢	٦٦٣	٦٦٤	٦٦٥	٦٦٦	٦٦٧	٦٦٨	٦٦٩	٦٧٠	٦٧١	٦٧٢	٦٧٣	٦٧٤	٦٧٥	٦٧٦	٦٧٧	٦٧٨	٦٧٩	٦٨٠	٦٨١	٦٨٢	٦٨٣	٦٨٤	٦٨٥	٦٨٦	٦٨٧	٦٨٨	٦٨٩	٦٩٠	٦٩١	٦٩٢	٦٩٣	٦٩٤	٦٩٥	٦٩٦	٦٩٧	٦٩٨	٦٩٩	٧٠٠	٧٠١	٧٠٢	٧٠٣	٧٠٤	٧٠٥	٧٠٦	٧٠٧	٧٠٨	٧٠٩	٧١٠	٧١١	٧١٢	٧١٣	٧١٤	٧١٥	٧١٦	٧١٧	٧١٨	٧١٩	٧٢٠	٧٢١	٧٢٢	٧٢٣	٧٢٤	٧٢٥	٧٢٦	٧٢٧	٧٢٨	٧٢٩	٧٣٠	٧٣١	٧٣٢	٧٣٣	٧٣٤	٧٣٥	٧٣٦	٧٣٧	٧٣٨	٧٣٩	٧٤٠	٧٤١	٧٤٢	٧٤٣	٧٤٤	٧٤٥	٧٤٦	٧٤٧	٧٤٨	٧٤٩	٧٥٠	٧٥١	٧٥٢	٧٥٣	٧٥٤	٧٥٥	٧٥٦	٧٥٧	٧٥٨	٧٥٩	٧٦٠	٧٦١	٧٦٢	٧٦٣	٧٦٤	٧٦٥	٧٦٦	٧٦٧	٧٦٨	٧٦٩	٧٧٠	٧٧١	٧٧٢	٧٧٣	٧٧٤	٧٧٥	٧٧٦	٧٧٧	٧٧٨	٧٧٩	٧٨٠	٧٨١	٧٨٢	٧٨٣	٧٨٤	٧٨٥</																																																																																																																																																																																																																							

٤٤٠	الفصل الرابع في سننها وفضائلها
٤٤٥	مسئلة في حق ما على من حضر الصلاة وراء غيره لا يحسنها
٠٠٠	الباب السادس في المندوب اليه من الصلوات وهي سنن
٠٠٠	ومرغوبات ومتطوعات ومسحبات
٤٥٤	القنطرة الرابعة قنطرة اسرار الصوم وظواهره وفيه خمسة ابواب
٤٥٥	الباب الاول في فضل الصوم
٤٦٥	الباب الثاني في شروطه الواجبة فيه وسننه المرتبة وفيه فصلا
٠٠٠	الفصل الاول في الواجبات وهي ستة
٤٦٥	الفصل الثاني في سننه المشروعة فيه
٤٦٦	الباب الثالث في مفسداته ولوازم افساده
٤٦٨	الباب الرابع في اسرار الصوم وشروطه الباطنة
٠٠٠	بيان صوم السفهاء الجاهلين وصوم الانقياء الصالحين
٠٠٠	وصوم الاولياء الصديقين
٤٧٦	الباب الخامس في فضيلة التطوع بالصيام وفيه خمسة فصول
٤٧٧	الفصل الاول في فضيلة يوم عرفة
٤٧٨	الفصل الثاني في يوم عاشوراء
٤٨١	الفصل الثالث في العشر الاوائل من ذي الحجة
٤٨٣	الفصل الرابع في صوم ايام من المحرم
٤٨٤	الفصل الخامس في الترغيب في صيام رجب وشعبان
	والايام البيض وغير ذلك

تمت

الفهرست

الجزء الاول من كتاب  
 فتاوى الخيرات تأليف الامام  
 شيخ الاسلام العالم  
 العلامة الشيخ اسماعيل  
 ابن موسى الجيطالى  
 النفوسى رحمه  
 الله ونفعنا  
 به  
 امين  
 ٢

١٢٨١٨	١٢٨١٨
الف ٢٦	٢٦
٢١١	٢١١

(بسم الله الرحمن الرحيم)

الحمد لله المتوحد بالالوهية والكبرياء المنفرد بالديمومية والبقاء  
المتقدس عن نقابصر العاهات تعالى عن العيوب والآفات  
خلق كل شيء فقدره وابتدع الانسان وصوره خضع كل شيء  
لهيبته وتواضع كل شيء لعظمته وذل كل شيء لغزته واستسلم  
كل شيء لجبروته لم يزل عالما بجميع المحدثات على ما هي عليه من  
الصفات من تفاصيل اجناسها ومجاري انفسها قبل وجود  
اعيانها وجريان ازمانها شاءها الحكيم في ازليته فظهرت على  
وفق مشيئته ليس له شريك في انشائها ولا ظهير في ايجادها انشاها  
لا من شيء معه موجود واتقنها على غير مثال معهود اخترعها  
دلالة على قدرته وتحقيقا لما سبق من ارادته وما خلق الجن  
والانس للعبادة عالم في الازل بما هم عاملون وباجالهم التي  
اليها ينتهون وبارز افعالهم التي هم لها اكلون فهم لما علم منهم  
متقادرون وعلى ما سطر في كتابه المكنون ماضون فجميع ما وجد

بعد العدم من جميع الاشياء والا هم فقد سبق به من الله القضاء  
وجذب به القلم فالاجال محدوده والانفاس معدودة والازراق  
مقسومة والاعمال محتومة والاثار محسوبة في اللوح مكتوبة  
لا يستأخر شيء عن اجله ولا يسبقه قبل حلول محله ولا يفوت احدا  
رزقه المقسوم ولا يتعدى ما قدر له من امره المحتوم فقد سبقت  
كلمته الحسنی لعباده المرسلين واوليائه المخلصين كما حق القول منه  
لا عدائ للفاوين كل ميسر لما خلق له ولا يتجاوز ما وقت له يعلم ما تكن  
صدورهم وما يعلنون واذا قضى امره اقامنا يقول له كن فيكون  
احمده حمد من اخلص له الانابه وادعوه دعاء مؤمن منه الاجابة  
واسمك ان لا اله الا الله الملك المجود الذي ليس بوالد ولا مولود  
واسمك ان محمد عبده المرتضى ورسوله المصطفى ارسله الى  
الثقلين بشيرا ونذيرا وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا فبلغ  
رسالة ربه ناصحا لامتة حتى اتاه من ربه اليقين بعد كمال الدين  
صلى الله عليه وعلى آله الطيبين الاخيار واصحابه المهاجرين  
والانصار والتابعين لهم باحسان الى يوم تشخص فيه الابصار  
\* (اما بعد) \* فقد انكشف لارباب القلوب بحقائق  
الايمان واوضح محكمات القرآن ان لا وصول للعبد الى السعادة  
الا بتدبير الابا لعلم وامثال العباداة الدينية وهما بضاعة الاوليا  
ومن هاج الاقويا وهما دين الله القويم وصراطه المستقيم لاجله  
خلق الموت والحياة وبسببه تنال عنده النجاه ولكنه طريق  
صعبة المسالك مخيفة المهالك كثيرة العوائق والموانع غزيرة  
الاعداء والقواطع بعيدة المسافات كثيرة الآفات ذات شعاب  
واودية وعقبات واهوية مخوفة بالصوص والقطاع مشحونة

بالافاعي والسباع تنبعث فيها الشياطين الموسوسة والعقبان  
المختلسة قد تشبكت بالاشراك الخائلة ومزجت بالسموم القاتلة  
وهكذا يجب ان تكون لانها طريق الجنة ذات الحور والجوهر المكنون  
تصديقا لقول الرسول عليه الصلاة والسلام حفت الجنة بالمكاره  
وحفت النار بالشهوات ومع ذلك ان الله سبحانه خلق الانسان  
ضعيفا فجعله ثقل الامانة تكليفا ووجب عليه اتقان اجل تلك  
الامانة بالعلم والعمل والتشهير في اداء حقها بالجد لا بالكسل فمر  
الانسان قصير والمناقل لاعماله بصير والجهل مع اتباع الهوى  
عليه غالب والآفات محذرة به من كل جانب والاجل قريب غير  
مديد والسفر بعيد صعب <sup>شديد</sup> والطاعة هي الزاد فلا بد منها والدنيا  
منصرمة فلا مرد لها فمن ظفر بالزاد منها سهل عليه على الصراط الجواز  
ومن خرج عن النار وادخل الجنة فقد فاز ومن حرم من الطاعة نصيبه  
طال عليه في سفره النصب والتعب ودام عليه في النار الوصب  
واللهيب فلهذا الخطب الفظيع والهول الشنيع قل السالكون للطريق  
بالجد والتحقيق ومنهم من يذل في بدء امره من النفس بعض الجهووظ طال  
عليه التعب فانقطع ولم يصل الى المقصود الا الاصفياء المخلصين الذين  
انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين قلت  
فلما كان الطريق على ما وصفنا من المشقة والخافة وكثرة العوائق  
وبعد المسافة من الآفات الممانعة والمفازات الساسعة والشعاب  
والاودية والعقبان المؤذية راينا ان ترتب عليها قاطر لكي يمكن  
للسالكين عليها العبور حتى تقضى بهم ان شاء الله تعالى الى درجات  
السرور وذلك ان الله سبحانه نقل بني آدم من اصلاص الرجال الى بطون  
الامهات فخلقهم فيها خلقا من بعد خلق في ظلمات ثلاث فانخرجهم

الى الدنيا جميعا لا فاحياهم بالعقول بلغا ورجالا فامتازوا بالعقول  
عن اليها ثم فصاروا من جملة العقلاء وهم الملائكة الفضلاء فالزمهم  
عند كمال العقول طريقة التكليف وتقدم اليهم على السنة رسلا  
بالانذار والتخويف وجعل لهم الارض ذلولا وفرشا ونباتا معاشا  
ليستقر فيها بل ليتخذوها منزلا ويتزودوا منها زاد او غلا متمركزين  
من مصايدها ومعاطبها ويتحققوا ان الاعمار تسير بهم سير السفين  
بركابها فهم في الدنيا سفار وبعاملهم تجار فاول منازلهم المهد وآخرها  
المحدد والوطن الجنة والنار والعمر مسافة السفر والسنون مرحلة والشهور  
قطاع طسريقه والايام امياله والانفاس خطواته والطاعة بضاعته  
والاوقات رؤس امواله والشهوات قطاع طريقه وريحه الفوز بقاء الله  
في دار النعيم المقيم وخسرانه البعد من الله تعالى في دركات الجحيم  
والعذاب الاليم وان مادون الجنة من قناطر جهنم والفرع الاكبر  
الى القبر الذي فيه هول المطمع مفازة محفوفة بالاهوال الفظيعة  
والافزع الهايلة الشنيعة من صحف تنشر وفار ترفر واعمال توزن  
فترجح او تخف وقلوب تفرغ وترجف وعقارب في القبر تملغ  
وحيات تلسع وملائكة تختبر وجوارح تنشر فتحقق بهذا الترتيب  
الحسين البطون للخلق مفارات والدنيا لهم مفارات وما بعد الموت  
الى الفرع من الحساب اخطار مهولات شمر ان الله سبحانه شرع عملة  
الاسلام طريقة سهلة حقيقية سمحة ترتب فيها فرائض من التوحيد  
والصلاة والصوم والزكاة والحج وغير ذلك فكانها قناطر معنطرة  
وحرم فيها شيئا من الشرك والظلم والفواحش والرياء والعذف وغير  
ذلك مما يطول ذكره فكانها للعبد صواعق مهلكة وامر عبادته بقمع  
الشهوات ودفع العلائق الشاغلة عن طاعته من اصناف الخلق والهوى



والنفس والدنيا فكانها عقبات واودية وشعاب متلفة عاتقة  
 للعبد عن سلوك الطريق الى الله تعالى قاطعة له عن المسير وامهم  
 بالاستعاذة به تعالى من الشياطين الموسوسة من الجن والانس  
 فكانها لصوم مسترقة وعقبان مخلسة واوجب عليهم تطهير  
 القلوب من مغارس الفواحش والذنوب من الشك والشرك وسخط  
 المقدور والغل والحسد والكبر والرياء والغضب والعداوة والبغضاء  
 والطمع والبخل والرغبة والبذخ والاشرب والبطر وتعظيم الاغنياء  
 والاستهانة بالفقراء والمكر والخداع والغش وسوء الظن  
 والخيانة والفخر والخيلا والتنافس والمهايات والاستكبار عن  
 الخلق والانفة عن قبول الحق والعصبية والمداينة والعجب وجب  
 الرياسة والاشتغال عن عيوب النفس بعيوب الناس وزوال الخزن  
 من القلب وخروج الخشية منه وشدة الانتصار للنفس اذا نالها  
 اذلال وضعف الانتصار للحق واتخاذ الخوان العلامة على عداوة  
 الشر والامن من مكر الله في سلب ما اعطوا والانكال على الطاعة  
 وطول الامل والقساوة والفظاظة والفرح بالدنيا والاسف على  
 فراقها والانس بالمخلوقين والوحشة لفراقهم والجفاء والطيش  
 والعجلة وقلة الرحمة والاصرار على المعصية الى غير ذلك فهذه  
 وامثالها كانت اسهم قاتلة واشراك لا بليس خاتلة وامر يحفظ  
 اللسان عن الكذب والغيبة والنميمة والهمز والفمز والبرز والطعن  
 في الدين واللعن لمن لا يستحق والشتم والازراء والقذف وبهتان  
 البرى والحكم بغير ما انزل الله وقول الزور والنطق بالفحش والتغنى  
 والنياحة والخوض فيما لا يعنى واشباه ذلك مما كان للاعمال  
 نيران مشتعلة ونهب عن التيقظ واخذ الحذر من مكاييد

البفس وغرور الشيطان وتزكية النفس والرضا عنها الى غير  
ذلك مما كانا حباريل غائلة للانسان وامر بغض البصر عن الحرام  
وحفظ الفروج عن الزنا وصيانة النفس عن جميع ما لا يجوز التكلم به  
وحفظ البطن عن جميع ما لا يحل ككله ولا شربه الى غير ذلك من المناهي  
وامر بمارة القلب واللسان بذكره عز وجل والصبر والشكر والخوف  
والرجاء والرضا والزهد والتقوى والقناعة ومعرفة منه تعالى في جميع  
الاحوال والاحسان وحسن الظن واليقين والمعرفة وحسن المعاشرة  
والصدق والاخلاص والامر بالمعروف والنهي عن المنكر والقول  
بالحق واشباه ذلك من جميع اضداد الآفات المتقدمة وذكر الله  
تعالى فان رض الاسلام فقال ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر  
والملائكة والكتاب والنبیین واتى المال على وجه ذوى القربى والميتامى  
والمساكين وابن السبيل والسائلين وفي الرقاب واقام الصلاة واتى  
الزكاة والموفون بعهدهم اذا عاهدوا والصابرين في الباساء والضراء  
وحين لباس اولئك الذين صدقوا واولئك هم المتقون ثم ذكر  
المحارم فقال لنبيه عليه الصلاة والسلام قل تعالوا اتل ما حرم ربكم  
عليكم ان لا تشركوا به شيئا وبالوالدين احسانا ولا تقتلوا اولادكم  
من املاق نحن نرزقكم وايهاهم ولا تقر بوالفواحش ما ظهر منها وما  
بطن ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ذلكم وصاكم به  
لعلكم تعقلون ولا تقر بوالمال اليتيم الا بالتي هي احسن حتى يبلغ اشده  
واوفوا الكيل والميزان بالقسط لا تكلف نفسا الا وسعها واذا  
قلتم فاعدلوا ولو كان ذا قربى وبعهد الله اوفوا ذلكم وصاكم به  
لعلكم تذكرون وان هذا صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل  
فاوجب على العبد امتثال اوامره الاول فالاول واجتناب محارمه

والسؤال عنها حتى تعرف وتجنب ولا تتمثل وحرصهم على كف  
 الالسة وتطهير الافئدة لكي تصح الاعمال ولا تبطل فقال تعالى اتقوا  
 الله وقولوا قولا سديدا يصلح لكم اعمالكم الآية وقال ولا تبطلوا صدقاتكم  
 باليمن والاذى وقال يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم  
 وقال اولئك الذين لم يرد الله ان يظهر قلوبهم الآية وقال ان الله يامر  
 بالعدل والاحسان الآية وقال وذرناهم الاثم وباطنه وقال  
 لنبيه عليه الصلاة والسلام قل انما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما  
 بطن الى قوله ما لا تعلمون فلما كان الامر على ما وصفنا كان ينبغي لنا  
 ان نرتب على طريق الاسلام قناطر كما قد فعلنا ليسلك المسترشدون  
 عليها ونهي لهم سلاحا من العلم ليقا تلوا بها وندلهم على عقاير من  
 الصبر ونظام النفس والحلم والقناعة الى غير ذلك حتى يتجرعوا  
 مرارة الدنيا بالزهد فيها ونوقط قلوبهم بميجان الخوف والحذر  
 والاشفاق حتى يتمكنوا من المهرب من النار ويزعمها ونزعهم بازعاج  
 الرجا والشوق الى الجنة ونعيمها الى غير ذلك مما يطول به الكتاب  
 ولهذا الخطر العظيم والخطب الهائل الجسم شمر الموفقون عن  
 ساق الجحد والاجتهاد ودعوا بالكلية ملاذ النفس واغتنموا  
 بقايا الاعمار قبل ان يزعموا عن هذه الدار جعلنا الله واياكم من  
 الموفقين لعلم دينه العالمين به انه ارحم الراحمين \*

**(فصل في ترتيب قناطر الاسلام)** \* اعلم انه سبحانه  
 خلق ابن ادم اطوارا في الارحام ونفخ فيه الروح والشم فمكث هناك  
 مدة ليس له علم بشئ من الامور الا الحس به يستلذ وبه يتالم  
 فلما خرج من بطن امه وجرت الحركة في مفاصله ابصر وذاق وشم  
 وسمع وذلك قوله تعالى والله اخرجكم من بطون امهاتكم

لا تعلمون شيئاً فقرن الله تعالى به الملك صاحب اليمين فيرشده  
 ويسدده ويقويه ويؤيده فعند تمام سبع سنين قرن به الملك  
 صاحب الشمال يلهمه ويلقنه ويعلمه ويلبسه تمام أربعة عشر  
 سنة فلما ظهر على الكلام استقبلته القياسات الخيالية واختلطت  
 له بالعقلية فاذا نظر الى السماء توهمها بساطا اخضر نثرت عليه  
 دنانير صفر فلما قويت نفسه وبلغ حسه ذهب الخيال هباء  
 منشورا وبقي العقل امير الامور <sup>هو قوله تعالى</sup> اولم نفركم ما يذكرك فيه  
 من تذكرة وجاءكم النذير فتعين حينئذ عليه التكليف ووجب عليه  
 معرفة خالقه الرحيم اللطيف نظر بعقله الذي هو من حجج الله تعالى  
 على المكلفين مع سائر حججه من الانبياء والمرسلين واصناف الخلق  
 اجمعين فامل فاذا الدنيا بين يديه كأنها مفازة مظلمة وبالجملة  
 مدلهمة فاذا انصاف الحيوانات المؤذنة قد استقبلته فقال لا يصح  
 لي سلوك هذه المفازة الظلمة الا بمصباح نور يكون لي دليلا لا عرف  
 مائي وما اتق فتستقبله ها هنا قنطرة العلم بخالقه وهي القنطرة  
 الاولى ولن يصل الى ذلك الا بتبنيه مخبر او المأمم ملهم يبعث  
 عقله على التفكير والبحث والنظر فيتفكر في الدليل من خلق السموات  
 والارض وما فيها وما بينهما من خفض ورفع وجوه وعرض  
 ويتفكر في اختلاف الليل والنهار وما يجري به الدهر من الاكوان  
 والاحداث من الخير والشر والنفع والضرر والسدة والرخاء وغير  
 ذلك ويستدل بالصنعة على الصانع فيعلم يقينا ان الصنعة  
 لا بد لها من صانع وان الخلق لا بد له من خالق ثم يعين النظر في  
 خلق نفسه وتسوية جوارحه وما افاض عليه الرب سبحانه من  
 اصناف النعم من الحياة والعقل والفهم والسمع والبصر والشم وغير

ذلك مما لا يحصى كثرة من المعاني الشريفة واللذات العجيبة  
 وما صرف عنه من اصناف المضار والآفات فاذا امعن النظر  
 بعين البصيرة لا عين البصر علم ان لهذه الصنعة صانعا وهذه  
 النعمة منعمها حيا رازقا عالما باسرارها وما يختلج في افكاره  
 قد وعد على شكر النعمة ثوابا وعلى كفرانها عقابا وانه ان غفل  
 عن شكره وخدمته ازال عنه تلك النعمة واذاقه البأس والنقمة  
 عاجلا وأجلا فيحتاج حينئذ لا محالة في قلبه خاطر الفزع  
 الذي ينهبه عليه في عقله وتلزمه الحجة وينقطع له العذر  
 من اجله مع سائر الحجج من كتاب الله ورسوله فحينئذ ذلك  
 تستقبله القنطرة الثانية وهي قنطرة الايمان بهذا الصانع  
 الخالق المنعم الرازق انه خالقه ورازقه طلبه فوجده وعرفه  
 بعد ما جهله فبؤمن به ايمانا يقينا بالقلب والشا ويدوم  
 على ذلك الى الممات ويوحده توحيد الخالص يرى به الامور  
 كلها من الخير والشر والنفع والضرر رؤية يقطع بها التفاته  
 الى الوسائط والاسباب وهذا التوحيد والايمان والعلم  
 هي العصا التي يضرب بها سيد السباع التي استقبلته  
 حين اشرف على مفازة الدنيا المظلمة بالجهل فيقتله فتشرق  
 عنه سائر الدواب المؤذية التي هي ما دون الشرك من الذنوب  
 بتحقيق القول تعالى قل للذين كفروا ان ينتموا يغفر لهم ما قد  
 سلف فلما عرف العبد سيده ووحده وأمن به وعلمه  
 بعد ما جهله تيقن انه قد اوجب عليه خدمته وكلفه  
 شكر نعمته ولكنه لا يدري كيف يعبدہ وماذا يلزمه من  
 خدمته بظاهره وبباطنه بعد حصول هذه المعرفة به

استقبلته القنطرة الثالثة وهي قنطرة الصلاة مقدم  
 فرضها على الصيام في نزول الوحى اول الاسلام لا في حالة التكليف  
 والالزام لان العبد ما مور بجميع الفرائض منهى عن جميع المعاصي  
 في حالة البلوغ فوجب عليه عند دخول وقتها الايتيان بجميع  
 وظائفها علما وعلا لانه لما عرف سيده وجب عليه ان  
 يخضع له ويخضع ويد عن له بجميع العبودية فلا  
 عبادة تجتمع للخصوع والخشوع والابتهال الى الله سبحانه والتضرع  
 اليه مثلها فيجب على العبد الوقوف بين يدي سيده للخدمة بالطهارة  
 الكاملة والخشوع التام فبذلك يحفظ عنده ويرضى عنه فاذا  
 واظب على الصلاة اورثه ذلك لين الفوائد وتبرين الجسد وتذل  
 النفس اجلا لا لخالقها وانذالا لارزقها فاذا اتى بالصلاة راعيا  
 راعيا استقبلته القنطرة الرابعة وهي قنطرة الصوم  
 عند حلول شهره ووجوب فرضه مقدما فرضه في النزول على الزكاة  
 ايضا لان النفوس على الاموال اشغ وفيما يتعلق بالابدان اسمح  
 وذلك الصلاة والصيام لان في ايجاب فرض الصيام حثا  
 على رحمة الفقر ليو اطعامهم وسد جوعاتهم بما قد عاناه العبد  
 وقاساه من شدة المجاعة ولان الصوم يقهر النفس ويكسر  
 شهوتها المستولية عليها ولهذا قال عليه الصلاة والسلام معاش  
 الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج ومن لم يستطع  
 فليصم فان الصوم له وجاء فوجب على العبد احكام الصوم  
 بجميع شروطه وكف جوارحه عن المحرم عليه مظاهرا وباطنا  
 لان المقصود من الصوم عند اهل التحقيق التخلق بخلق من اخلاق  
 الملائكة في الكف عن الشهوات بحسب الامكان لانهم منزهون

عن الشهوات والانسان رتبته فوق رتبة البهائم بقدرته  
بنور العقل على كسر شهوته ودون رتبة الملائكة لاستيلاء  
الشهوات عليه وكونه مبتلا بمجاهدتها فكما انهمك في الشهوات  
انخط في اسفل سافلين والتحق باغار البهائم وكما قمع  
الشهوات ارتفع الى اعلا عليين والتحق بافق الملائكة  
المقربين الى الله تعالى قرب صفات لا قرب مكان والذي يتشبه  
باخلاقهم يقرب من الله بقربهم فهذه حقيقة الصوم عند اهل  
التحقيق فاذا اتى العبد بفريضة الصوم على الكمال استقبلته القنطرة  
الخاصة وهي قنطرة الزكاة كما ورد في الخبر الزكاة قنطرة  
الاسلام قدم الله تعالى فرضها على فرض الحج لان في الحج مع انفاق  
المال سفلا شاقا فكانت النفس الى الزكاة اسرع اجابة منها الى الحج  
فكان في ايجابها مواساة للفقراء ومعونة لذوي الحاجة تكفيم  
عن البغضاء والتقاطع وتبعثهم على التوادد والتواصل مع ما في  
ادائها من تمرين النفس على السباحة ومجانبة الشح المذموم  
لان السباحة تبعث على اداء الحقوق والشح يصد عنها لان الله تعالى  
امتنع عباده حين ادعوا محبة ان ينفقوا اموالهم المحبوبة عندهم  
فيكون ذلك تصديقا لدعواهم ولذلك قال لن تنالوا البر حتى تنفقوا  
ما تحبون فاستترطهم عن المال الذي هو معشوقهم وعن النفس  
التي هي غاية محبتهم فقال تعالى ان الله اشترى من المؤمنين  
انفسهم واموالهم بان لهم الجنة وذلك بالجهاد وهو مسامحة  
النفس بالمحبة شوقا الى لقاء الله تعالى والمسامحة بالمال اهون  
فاذا اخرج العبد من ماله فريضة الزكاة بكمال حقوقها الى  
المستحقين لها استقبلته القنطرة الخاصة وهي قنطرة

الحج اخر الله سبحانه فرضه على العباد - لا يجمع عملا على بدت  
وحقا في المال جعل فرضه بعد استقرار فرائض الابدان وفرائض  
الاموال ليكون استئناسهم بكل واحد من النوعين ذريعة الى تسهيل  
الجهاد عليهم لانه يجمع النفس والمال كالحج وكان في ايجابه الحج تذكيرا  
لسفر الآخرة في مفارقة المال والاهل وخضوع العزيز والذليل في  
الوقوف بالمحشرين يديه واجتماع المطيع والعاصي في الرهبة منه  
والرغبة اليه واقلع اهل المعاصي عما جرحوه وندم المذنبين على  
ما قدموه لانه قل من حج الا وادى العبد فريضة الحج على الكمال خرج من ذنوبه كيوم ولدته امه  
فهذه الخمس قناطر قواعد الاسلام كما صرح في الخبر بنى الاسلام على  
خمس الحديث وهي اصل العبادات والاثبات بهن على الكمال علامة السعادة  
فلما نتعرض لها هنا لذكر نقطة الجهاد لانه من فروض الكفاية داخل  
في فريضة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر على قدر درجاته الثلاث وهذه  
الفرائض الخمس اصلها واساسها الذي تبنى عليه هو التوحيد  
والايمان والاخلاص لانه لا تصح العبادات الا بالايمان ولا يصحان  
الا بالعلم ولا يصح العلم الا بالطلب ولا يصح الطلب الا بالارادة ولا  
تصح الاداة الا بباعث يبعث عليها والباعث هو الرغبة في ثواب  
الله والرغبة عن عذابه ولا يصح ذلك الا بالوعد والوعيد ولا يصحان  
الا بالشرع ولا يصح الشرع الا بصدق الرسول عليه السلام وصدق  
الرسول يصح بالمعجزة لان ظهور المعجزة انما هو باذن الله سبحانه  
وتعالى مالك الخلق والامر تبارك الله رب العالمين \* (فصل)  
فلما استكمل العبد هذه الفرائض وتحقق له الطريق كما وصفنا انبعث  
قلبه ليتمجد للعبادة فنظر فاذا هو صاحب ذنوب وتبعات فيقول



كيف اقبل على العبادة وانا مصر على المخالفة والمعاذلة فيجب علي  
اولا ان اتوب الى الله تعالى ليظهرني من اقدار الذنوب فاصلي  
لخدمة علام الغيوب فتستقبله هاهنا قطرة التوبة  
وهي القطرة السابعة فيحتاج لاجالة الى قطعها ليصل الى المقصود  
من العبادة فياخذ في ذلك باقامة التوبة في حقوقها وشروطها  
الى ان قطعها بجميع وظايفها كما سيأتي ان شاء الله تعالى فلما  
فرغ من هذه القطرة حن الى العبادة لياخذ فيها فنظر فاذا  
حوله عوايق محدقة به كل واحد فمنهن تعوقه عما قصد من  
العبادة وتشغله بضرب من الشواغل فتستقبله هاهنا قطرة  
الحواليق فيامل فاذا هي اربع احداهن قطرة الدنيا المتقلقة  
به فيحتاج الى قطعها بالتجرد عنها والزهد لان الدنيا والآخرة  
ضرتان ان سخط احدهما ارضى الاخرى وانهما كالشرق والمغرب  
يقدر ما يميل احدهما يعرض عن الاخرى ويبعد عنها فالحاج الى  
قطعها بالزهد فيها والتجرد عنها الا قدر الزاد فلا بد له منه كما  
سيأتي ان شاء الله تعالى الثانية قطرة الخلق اهل الرغبة والبطالة  
واهل الشر والجهالة فيحتاج الى قطعها بالتفرد عنهم والمهرب من لقاءهم  
ان عم البلاء او خشي هلاك دينه او يعتزل اعمالهم بقلبه وفعله  
ويحضر الجماعة والجمعة معهم ويوفيهم حقوقهم من صلة وزكارة  
وحضور ميت كما سيأتي ان شاء الله تعالى الثالثة قطرة  
الشیطان فيحتاج الى قطعها بالقهر والحاربة والاستعاذة بالله  
منه والمخالفة له لانه عدو ولا مطمع فيه لمصلحته وابقبالا له  
لا يقنعه الا هلاك العبد اصلا فلا وجه الى الامن من هذا  
العدو والغفلة عنه **الرابعة** قطرة النفس وهي اعدا

الباعداء واشدها على العبد اذ هي بين جنبيه لا يمكنه التجرد عنها  
 بمرة لانها اللطية ولا مطع ايضا في موافقتها على ما يقصده من  
 من الاقبال على العباداة اذ هي مجبولة على ضد الخير اماراة بالسوء والشر  
 فاحاج اذا الى ان يلجها بالجام المتقوى لتبقى له فلا تنقطع وتنقاد له  
 فلا تطفئ فيستعملها في المصالح والرشاد ويمنعها عن المهلك والفساد  
 فياخذ في قطع هذه القنطرة بالسياسة والاعتدال فيقع من  
 شهوات النفس ما خرج عن طاعة الشرع والعقل ويترك  
 لها ما لا يخرج من الشرع والعقل فلا يترك كل شهوة ولا يتبع  
 كل شهوة فلما فرغ من هذه القنطرة وقطعها بحسن عونه وقوته  
 رجع الى العباداة فنظر فاذا عوارض تعترضه عن العباداة وتشغله  
 عنها كما ينبغي فتستقبلها ما هنا قنطرة **العوارض** فامل  
 فاذا هي اربعة **احدها** الرزق تطلبه النفس به ويقول لا بد  
 لي من رزق وقوام وقد تجردت عن الدنيا وتفردت عن الخلق  
 فمن اين يكون قوامي ورزقي **الثاني** الاخطار من شئ تخافه  
 وترجوه او تريده او تكرهه ولا يدري الصلاح في ذلك من الفساد  
 فان عواقب الامور مبهمه لانه ربما يقع في فساد او مهلكة **الثالث**  
 الشدايد والمصايب تنصب عليه من كل جانب لاسيما وقد  
 انتصب لمخالفة الخلق ومحاربة الشيطان ومجاهدة النفس  
 فكم من غصة يجرحها وكم من شدة تستقبله وكم من هم  
 وحزن يتعرض له وكم من مصيبة تتلقاه **الرابع** القضاء من  
 الله سبحانه بالخلق والامر يرد عليه حالا في الا والنفس تسارع  
 السخط وتبادر الفتنة فيحتاج الى قطع هذه العوارض الاربعة  
 باربعة اشياء بالتوكل على الله سبحانه في موضع الرزق وبمقتضى

الامور اليه في موضع الاخطار وبالصبر عند نزول الشدايد  
 وبالرضا عند نزول القضاة فلما قطع هذه القنطرة بما ذكرنا  
 باذن الله وحسن عون رجع الى العبادۃ فنظر فاذا النفس فائرة  
 كسلا لا تنشط ولا تنبعث للخير والعبادة كما يجب وينبغي  
 وانما ميلها ابدا الى غفلة وراحة وبطالة بل الى شر وفضول  
 وبلية وجهالة فاحتاج معها ها هنا الى سائق يسوقها الى  
 الخير والطاعة وينشطها له والى زاجر يزجرها عن الشر والمعصية  
 ويفترها عنه وهما الرجا في ثواب الله تعالى والخوف من عذابه  
 مع توابعها من الحذر والاشفاق والشوق والمحبة فلتستقبلها هنا  
 قنطرة **البواعث** فاحتاج الى قطعها بالخوف والرجا كما قلنا  
 فلما قطعها بحسن عون الله تعالى وتأييده رجع الى العبادۃ فاستقبله  
 قنطرة **العيان** بالكمال فيعانقها بالشوق والاجتهاد اذ لم ير  
 شيئا ساعدا ولا عاقبا ووجد باعنا وداعيا فنشط في العبادۃ  
 واقامها بتمام الرغبة فنظر فاذا تبدوا هذه العبادۃ التي احتمل فيها  
 كل ذلك آفتان عظيمتان وهما الريا والعجب تارة يرائي الناس  
 بطاعة الله فيفسدها وتارة يمتنع من ذلك ويلزم من نفسه  
 فيعجب بها ويحبط العبادۃ عليها ويتلفها فاستقبلته هنا  
 قنطرة **القوارض** في الاعمال المبطله لها فاحتاج الى قطعها  
 بذكر المنه والاخلاص ونحو ذلك ليسلم له ما يعمل من خير وعبادة  
 فلما قطعها بمجد واحتياط وحسن عصمة الله وتأييده فلما فرغ  
 من هذا كله حصلت العبادۃ وسلمت من كل آفة ولكنه نظر فاذا  
 هو غريق في مجور من الله تعالى وكثرة اياديه من امداد التوفيق  
 والعصمة وال انواع التأييد والحراسة فخاف ان يكون منه اغفال

للشكر فيقع في الكفران فتزول عنه تلك النعم الكريمة من  
 انواع الطاف الله تعالى وحسن نظره فتستقبلها هاهنا  
 قنطرة الجلال والشكر على كثير نعمه تعالى فلما فرغ من  
 هذه القنطرة نزل فاذا هو بمقصوده من العبادة بين يديه  
 فلم يسر الا قليلا حتى وقع بميدان الانس والرضى وبساتين  
 المحبة واللقاء وصحراء الشوق وعصيات المعرفة ومجلس  
 المناجاة فارفع هاهنا على بساط قنطرة المناجاة فهو يتنعم  
 في لذة العبادات وبساط المجاهدات ايام حياته وبقية عمره  
 تارة يتنعم بلذة الشوق والمحبة ويتلذذ بمجدودة الرجا والطبع  
 وتارة ينقبض بخوف الخاتمة فيبيننا هو يبادر الموت راغبا  
 راهبا ويتوقع القدر على الله تعالى آمنا مطمئنا فيكابد هاهنا  
 قنطرة خوف الخاتمة قال فيبيننا العبد يجتهد في الدعاء  
 والتضرع ويتنعم في المجاهدة والتخضع ويبادر الخاتمة بالخوف  
 والقلق خائفا من حرقة الطرد والاهانة ووحشة البعد والصلابة  
 ومرارة الغزل والازالة وقد خلف جملة القناطر وانشرح له  
 القلب بالعلوم والبصائر وقد طهره الله سبحانه من الاوزار  
 والكبائر وسبق العوائق الشاغلة ودفع عن نفسه العوارض  
 المانعة وظفر بالبواعث والزواجر وسلم من القوادح المبطللة  
 فيبيننا هو كذلك اذا شرف على قنطرة الطوبى بشخص في الدنيا  
 ارضى قلب في العقبى سماوى وقد استغذ بالدنيا وحن  
 الى الملك الاعلى واستبسط البريد واشتاق الى اللقاء فيبيننا هو  
 كذلك اذا برسل رب العالمين قد وردوا عليه بالروح والريحان  
 والبشرى والرضوان من عند رب راض غير غضبان فتلقاه

في طيبة النفس وتتام البشري والانس من هذه الدار الفانية  
 المفضية الى الحضرة الالهية والجنة العالية فيكون القبر له  
 روضة من رياض الجنة ويوفق للصواب عند امتحان الملكين  
 اياه بالسؤال والفتنة ويعرض روحه على مقعده من الجنة  
 في كل غدوة وعشية فاذا بعث من قبره حمل على نجائب  
 الكرامة آمنة من الفزع الاكبر واهوال يوم القيامة ويكون  
 وجهه كالقمر ليلة التمام مع ما يلقى من البر والاكرام وياخذ  
 بيمينه صحيفة العمل ويكسى من فاخر الخلى والحلل ويجاسب  
 حسبا بايسر او ينقلب الى اهل مسرورا ويجوز قناطر جهنم  
 بنور ساطع على ذلك الظلام المدهم ويساق الى الجنة محبورا  
 ويسقيه الرب سبحانه شرايا طهورا في ملك كبير ونعيم خطير  
 مجاور للرحمن في رياض تلك الجنان مع الذين انعم الله عليهم من  
 النبيين والصديقين والشهداء والصالحين في مقعد صدق  
 عند مليك مقتدر فيا لها من سعادة ما اعظمها وكرامة  
 ما اودمها فنسأل الله البر الرحيم المنعم الكريم ان يمن علينا وعليكم  
 معشر الاخوان بهذه الطريقة المستقيمة حتى يوصلنا بها الى  
 الكرامة العظيمة والنعمة الجسيمة وان لا يجعلنا من الذين لا  
 نصيب لهم في هذا السعي المشكور والجزاء الموفور الاوصفا  
 وسماعا وتمنيا لا انتفاعا واليه نرغب ان لا يجعل ما تعطينا حجة  
 علينا واياه نسأل ان يوفقنا جميعا للعلم والعمل كما يحب ويرضى  
 انه ارحم الراحمين واكرم الاكرمين \* (قصصك) \* ثم اعلم  
 بالتحقيق انه ليس هذا الطريق في طوله وقصره وقناطره  
 المرتبة عليه مثل المسافات التي تسلكها الانفس فتقطعها

بأقدام الاجسام فيقع قطعها على حسب قوة الاجسام وضعفها  
 وانما هو طريق روحاني تسلكه القلوب فتقطعه بالافكار  
 على حسب العقائد والبصائر اصله نور سماوي ونظر الهي  
 يقع في قلب من سبقت له من الله العناية الازلية فينظر  
 العبد به نظرة فيرى بها امر الدارين بالحقيقة ثم هذا  
 النور ربما يطلبه العبد مائة سنة فلا يجده ويبقى في القنطرة  
 الواحدة سبعين سنة ولا يقطعها فكم يصيح ويصرخ ما اظلم  
 هذا الطريق واشكله واعسر هذا الامر واعظمه وذلك لخطائه  
 في الطلب وتقصيره في الاجتهاد وجهله للطريق وآخر يجده  
 في خمسين وآخر في عشرين وآخر في يوم واحد وآخر في ساعة  
 والحظة على ما قسم له من عناية رب العزة وتوفيقه لا ترى  
 اصحاب الكهف كان مدتهم في هذا الطريق خطوة اذرا للغير  
 في وجه ملكهم دقيانوس على ما حكى في الخبر فقالوا ربنا رب  
 السموات والارض وكذلك سحرة فرعون ما كانت مدتهم  
 اللحظة حين راوا معجزة موسى عليه الصلاة والسلام قالوا  
 آمنا برب العالمين رب موسى وهارون الآية فابصر الطريق  
 في ساعة او اقل فصاروا من العارفين بالله الراضين بقضائه  
 الصابرين على بلائه فان قلت فلم اختص هؤلاء بالتوفيق  
 وحرم غيرهم وهم جميعا مشتركون في رتبة العبودية فاعلم انه  
 لا يستل عما يفعل وهم يستلون لكن العبد مأمور بالاجتهاد  
 والامر مقسوم والحكم العدل يفعل ما يشاء فنسئل الله تعالى  
 ان لا يحرمانا ذلك بمنه وكرمه \* (فصل) \* ومثال  
 هذا الطريق في الدنيا قناطر الصراط في الآخرة في عقباتها

ومقاطعها وهما صراطان صراط الدنيا وصراط الآخرة فصراط  
الدنيا للقلوب يرى أحوالها أهل البصائر وصراط الآخرة للأنفوس  
يرى أحوالها أهل الأبصار فاختلفت أحوال السالكين في الآخرة  
لاختلاف أحوالهم في الدنيا وبالله التوفيق \* (فصل)  
ثم اعلم يقينا أن من سبق له من الله تعالى التوفيق وادع قلبه  
نور الهداية على التحقيق حتى عرف فضيلة تارض نفسه ورزقه  
العناية لحزمها حتى ينظر إليها في أرضها روضة ذات مياه  
نابعة وأشجار فارعة وأثمار يانعة وظل ظليل ونسيم عليل  
ويفتش في غياض شجارها فيجدها ماوى لاسد الغضب  
ونمر الجمل وذئب الغدر وخنازير الشره وكلاب الحرس  
وضباع الحق وحيات الظلم وعقارب الحسد فإذا تحقق  
ذلك منها فليدبتهل إلى الله تعالى بقلب منيب أن يرزقه  
بجاهدة هذه الآفات المؤذية حتى ينقى أرض نفسه منها  
بالمجاهدة الحقيقية ويزرع فيها أصناف رباحين الأخلاق  
المرضية فإن الله سبحانه مرجو أن يهب له مطية التوفيق  
حتى يقطع بها الطريق وهذه المطية لها أربعة قوائم من غير  
لحم ولا عظم فإن قلت أشرح لي قوائم المطية فهل ينفعك  
الاستبصار وانت غير مسارع إلى الحق ولكن سأشرحها لك  
فالقائمة الأولى ذكر الله تعالى على الدوام بلا ملل والثانية  
تعلق القلب بكل حين وزمان والثالثة صرف الهممة إليه  
اشتياقا والرابعة اشتغال القلب به عن كل شيء سواه واعلم  
أن بصر المطية من العلم والمعرفة واذنهما من المراقبة وظهرهما  
عن التوكل وعنقهما من الوفا وقلبيهما من الصدق مكلل

بالاخلاص والجاهد من الهيبة وروحها من اليقين وطعامها  
 من الانس وقائدها التوفيق وسائقها العون والتأييد  
 تصديقاً لقوله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا  
 وطريق التوفيق الى الله تعالى كثيرة لا تحصى والمطايا كذلك  
 ولكن هذه مطية من سلك اقرب طرق التوفيق الى الله تعالى  
 فيقطعها في لحظة وذلك بان يجعل ما في الوجود في خطوة  
 واحدة وهذه المطية هي الغاية القصوى وما سواها من  
 المطايا تتبع لها اليها ينتهي عمل العاملين وبغنائها تناخ مطايا  
 العارفين وحواليها يكون طواف الروحانيين وبادبها يتادب  
 الصديقون وما سواها من مطايا الاولياء وطرقهم تتبع لهذه  
 المطية ولهذا الطريق واعلم ان هذه المطية في طرق مفازة  
 القناطر المعمورة بالصمصام والعاهات وفيها تقع معارك  
 الحروب فيكثر فيها ملاحم القتال فسلكوا بها الاخوات  
 الموفون للطريق رحمهم الله تعالى سيوف المجاهدة وانشر والوية  
 المراقبة واركزوا رايات التفقد والمحاسبة ولكن لا يقطع  
 هذه المفازة بالكمال حتى يصل الى هذه المطية الا من رزقه الله  
 تعالى من التوفيق ما يخلص به اثر الهباء من الهواء لطيف  
 الهواء من الماء مع عصاة الله تعالى وامداده اياه بقوة اليقين  
 حق لا يرى في الوجود الا الله تعالى وافعاله من ابطال العارفين  
 وشجعان الروحانيين وسياس الصديقين ولكن من كان التوفيق  
 قائده والتيسير دليله فما اسرع الى كل خير وصوله فاجتهدوا  
 رحمهم الله تعالى في اخذ حظكم من مولاكم عسى ان يهديكم لركوب  
 هذه المطايا الحسان ويوصلكم عليها بلطفه دار الامان والرضوان



وتناصحوا فيها بينكم ولا تتركوا حب الدنيا يفلق أقال قلوبكم فإنه  
 شر محبوب وأخطر مطلوب جعلنا الله تعالى وإياكم من يستمع  
 القول فيتبع لحسنه \* (فصل ٢٨) \* دعاني رحمكم الله تعالى  
 إلى تمثيل الدنيا بالمفايزة وتمثيل الشريعة بالطريق فيها وتمثيل  
 الفرائض بالقناطر موضوعة عليها وتمثيل أعمالها بالمطايا لا في  
 وجدت ضرب الامثال يرشق القلوب بسهام الموعظة رشفة لا يطيق  
 بغيرها ولأن ذلك ابلغ في تقريب المعاني إلى العقول كقوله عليه الصلاة  
 والسلام فيمار وي عنه انه قال العلم خليل المؤمن والحلم وزيره  
 والعقل دليله والعمل قائده والرفق والده والبر اخوه والصبر  
 امير جنوده وقال بعض السلف سالت راهبا فقلت لكما الدنيا  
 قال خلق كخلق المرأة رأسها الكبير ووجهها الفرح وعينها السهم و  
 لسانها القدر وادناها النسيان ونفسها العلو وقلبها الطمع  
 وبطنها الحرص ورجلها الحسد وعنقها الحزن وظهرها الاياس  
 من الله تعالى وزينتها الشهوات فهذه صفة دنياكم التي عليها  
 تتشاجرون فاحذروها وقال الله سبحانه وتلك الامثال انضربها  
 للناس وما يعة لها الا العالمون وفي كتاب الله تعالى من الامثال  
 ما يستغرق الوصف والله المستعان \* (فصل ٢٩) \* فات  
 قال قائل اذا كان الامر على ما وصفت والطريق على ما مثلت لقد  
 قل من الناس العابد لهذا الرب المعبود والواصل الى هذا المقصود  
 فمن ذا الذي يقوى على هذه المون ويحصل هذه الشرائط فاعلم  
 ان الله سبحانه يقول ولقد صدق عليهم ابليس ظنه فاتبعوه الا  
 فريقا من المؤمنين وقال وقليل من عبادي الشكور وقال الا  
 الذين امنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم ثم قال ولكن اكثر

الناس لا يعلمون ولا يشكرون ولا يعقلون ولا يتفكرون في أمثال  
 هذه الآيات ثم إن ذلك يسير على من يسره الله تعالى عليه ومفا  
 قلبه ونوره فعلى العبد الاجتهاد وعلى الله سبحانه الهداية قال  
 الله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا فإذا كان العبد  
 الضعيف يقوم بما عليه من التكليف فما ظنك بالرب القادر العلي  
 الكبير اللطيف والشأن يرجع إلى أصل واحد وهو الكلمة السابقة  
 في الازل بالتوفيق والسعادة ولا يدرك ذلك باجتهاد وتكليف  
 ولكن بقسمة ازيلية وهبة واهب لا يستل عما يفعل وهم يستلون  
 وليست هذه الهبة بالانساب ولا بالاحساب الا ترى إلى لقمان  
 الحكيم قيل انه عبد ملوك نوبي اعطاه الله من الحكمة ما طبق الآفاق  
 واشتهر في الاقطار حتى اترل ذلك في القرآن وكذلك غيره مما يطول  
 ذكره رجالا ونساء مثل تجينة المعنوقة وغزالة الامه المجلوبة  
 من السودان اما تجينة فانها كانت تصلي في مصلى ابي عبيدة الجنازي  
 رحمه الله تعالى فقصدها ابو الخير الزواغي فرأى ضوءا ساطعا  
 واشباه رجال خلفها او دائرين بها فشرب عندها من اداء لبنا  
 توضع من ذلك الاناء ما في حالته تلك واما غزالة فهي صاحبة  
 ف وادي الزير فكانت فيما قيل اذا نومت موالها في بلد ويغوا  
 حضرت المجلس في تونس يرف فتاتي كهفها آخر الليل فتجد فيه  
 صباحين يقدان فلما اعتقت انظمتي مصباح واحد وبقي آخر  
 والله تعالى اعلم فنسال الله البر الرحيم ان يمن علينا وعليكم بالتوفيق  
 \* (فصل ١٢) \* اعلموا رحمكم الله تعالى اني تفكرت في احوال  
 اسلافنا رحمهم الله تعالى فوجدتهم اهل بصائر ومعرفة بالدين  
 واهل تواضع وخشية في قوة يقين مع ما منحهم الله من سلامة الصدور

من كل غائلة واجتهاد في العبادة بتصدق الورع عن كل شبهة  
 فيذلوا في احياء دين الله تعالى اموالهم واهل قوافيه دماءهم فاصبحوا  
 وقد اقفرت منهم الديار ولم يبق الا ذكرهم في المجالس والاقطار  
 فانارهم مذكرة وسيرهم في الاسفار مشهورة فحلف من بعدهم  
 خلف رضوا بالدين عوضا عن الآخرة عليها يتكالبون وبها يتوصلون  
 ومن اجلها يتوالون ويتعادون استعبدتهم الدنيا فا ذلتهم والاماني  
 فا ضللتهم في اليتم اكتسبوها من ابوابها واكلوها من اسبابها ولكنهم  
 اخذوها عوضا عن الدين وثمنا بخس السير اشيا خنا الاولين  
 استحوذ على اكثرهم الشيطان واستفواهم الطفيان فاصبح كل باجل  
 حظه مشغوف فاضار المنكر من اجل ذلك عندهم معرفة فاحتضعت  
 حدود الدين واحت آثار السلف الصالحين فاصبح منار الدين مندرا  
 وصار الهدى في اقطار الارض منطسا ولقد خيلوا للخلق الا علم  
 الا فتوح حكيم يستدرج بها العوام اذ لم يروا ما سواها مصيدة  
 للحرام وشبكة للحطام واما علم طريق الآخرة وما درج عليه السلف  
 الصالح مما سماه الله تعالى في كتابه علما وفقها وحكمة ونورا وهداية  
 ورشدا فقد اصبح بين الخلق مطويا وصار نسيا منسيا شمر اني  
 نظرت في كتاب الله تعالى وسنة نبيه عليه الصلاة والسلام وما  
 دونه السلف الصالح رحمهم الله تعالى من الآثار والسير في الدفاتر  
 والاسفار فوجدت في ذلك علما اتضع عندي برهانه وحقيقته  
 وايقنت بالفوز والنجاة لمن انتحل به وعمل به وهو العلم بحجود والتقوى  
 من الورع عن محارم الله عز وجل والقيام بحجوده وتصفية القوت  
 والقلوب من مكارهه فرايت ان تحال ذلك والعمل بحجوده واجبا  
 علي والحجة العظمى قائمة من اجله على جميع من فهمه اذا كان ذلك

دين الله القوى والحق المبين وعليه مضى اسلافنا وساثر  
المتقين **شعر** اني نظرت في احوال دهرنا فرايت دهرنا مستصعبا  
تبدلت فيه شرائع الايمان وانتقضت فيه عرا الاسلام واندرست  
فيه حدود الدين بالكلية ورايت فتنا هتراكبة يحار فيها  
اللبيب ودينا مندرسا لا داع اليه ولا محيب وقد عمت عن  
الآخرة بصائرنا وامتلات بحب الدنيا ضائرنا فخشيت الانسلاخ  
من الامر كله فرايت التمسك بالقليل خير من ذهاب الجميع وان كان  
لا عذر لاحد في تضييع شئ من امر الله تعالى ولا ارتكاب شئ من  
مناهيهِ ولكن سداد من عوز لانه بلغنا عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال لا صحابة سيأتي بعدكم قوم ان تمسكوا بعشر  
ما انتم عليه بخوافد عاني ما ذكرت لي تاليف كتاب اشرح فيه  
ان شاء الله تعالى بعض شرائع الدين وابين بعض مناهيه لعل  
الله تعالى يجعله تذكرة لنفسي ولمن نظرفيه من ابناء جنسي  
وغيرهم من الناس وسميت كتاب قناطر الخيرات فالله سبحانه  
وتعالى اسأله التوفيق في القول والعمل والعصمة من الخطاء  
والزلل وهذا الكتاب يحتوي على سبعة عشر قنطرة اشرحها  
ان شاء الله تعالى بالتمام الاولى قنطرة العلم وهي تحتوي على  
مقدمة في بيان العقل وعشرة ابواب في تفصيل العلم الاولى  
في بيان فضله الثاني في فضل التعلم والتعليم الثالث في فرض  
العين الرابع في فرض الكفاية الخامس في بيان حد الفقه والكلالة  
في علم الدين وبيان علم الآخرة من علم الدنيا السادس في طرق  
العلم وتقاسيمه السابع في ادب المتعلم والعالم الثامن في اخات  
العلم والعلماء السوء التاسع في بيان جنس العلم المذموم واسماء

العلم المحمود العاشر في العلامات المميزة بين علماء الدنيا والآخرة  
 وسائر القناطر تأتي على الترتيب المتقدم ان شاء الله تعالى  
 الى قسمة فيكون آخرها صفة الجنة والنار وهذه الابواب  
 تشتمل على فصول ستاتي فيما بعد ان شاء الله تعالى ونحن  
 الآن مبتدئون ان شاء الله تعالى في ابواب العلم وتفاصيلها  
 اعلم انه قد قدمنا اولانا سنشرح في بيان مقدمة العقل قبل  
 ابواب العلم \* (فصل ٧) \* في فضل العقل وشرفه  
 وحقيقته واقسامه وانما قدمنا بيان العقل على تفصيل ابواب  
 العلم لان العقل آلة للعلوم واس للفضائل  
 وينبوع للآداب واصل للتكليف وعماد للدنيا فالعلم يجري منه  
 مجرى الثمر من الشجر والنور من الشمس والروية من العين  
 وشرف العقل مدرك بالضرورة وكيف لا يشوف ما هو وسيلة  
 الى السعادة في الدنيا والآخرة وروى عن ابي سعيد الخدري عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لكل شيء دعة ودعة المؤمن  
 عقله فبقدر عقله تكون عبادته اما سمعتم قول الفجار لو كنا  
 نسمع او نعقل ما كنا في اصحاب السعير وعن انس قال كثرت  
 المسائل يوما على رسول الله صلى الله عليه فقال ايها الناس  
 ان لكل شيء مطية ولحسنكم دلالة ومعرفة بالحجة افضل لكم  
 عقلا وعن ابي هريرة قال لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 من غزوة احد سمع الناس يقولون فلان اشجع من فلان وفلان ابل  
 ما لم يبل غيره ونحو هذا فقال صلى الله عليه وسلم اما هذا فلا علم  
 لكم به قالوا وكيف ذلك يا رسول الله فقال عليه السلام انهم  
 قاتلوا على قدر ما قسم الله لهم من العقل فكانت نصرتهم ونياتهم

على قدر عقولهم فاصيب منهم من اصيب على منازل شتى فاذا  
 كان يوم القيامة اقتسموا المنازل على قدر نبائهم وقدر عقولهم  
 وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال اصل الرجل عقله وحسبه  
 دينه وعن الحسن البصري قال ما استودع الله احدا عقلا الا  
 استنفذه به يوما ما في عن البرابن عازب عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم انه قال جدد الملائكة وجهته وافي طاعة الله سبحانه بالعقل  
 وجدد المؤمنون من بني آدم على قدر عقولهم فاعلمهم بطاعة الله عز  
 وجل او فرهم عقلا وعن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قلت  
 يا رسول الله بسم يتفاضل الناس في الدنيا قال بالعقل قلت وفي الآخرة  
 قال بالعقل قلت اليس انما يجزون باعمالهم فقال صلى الله عليه وسلم  
 يا عائشة فعل عملوا الا بقدر ما اعطاهم الله عز وجل من العقل  
 فيقدر ما اعطوا من العقل كانت اعمالهم وبقدر ما عملوا يجزون  
 وقال بعض الحكماء العقل افضل مرجو والجهل انكاء عدو وقال بعض  
 بعض الادباء صديق كل امرئ عقله وعدوه جهله وقال بعض  
 البلغاء خير المواهب العقل وشر المصائب الجهل وانشد الماوردي  
 لـ ابراهيم بن حسان

يزين الفتى في الناس صحة عقله \* وان كان محظورا عليه مكاسبه  
 يشين الفتى في الناس قلة عقله \* وان كرمت اعراقه ومناسبه  
 يعيش الفتى بالعقل في الناس اناه \* على العقل يجري علمه وتجاربه  
 وافضل قسم الله للمرء عقله \* فليس من الاشياء شئ يقاربه  
 اذا اكمل الرحمن للمرء عقله \* فقد كملت اخلاقه ومآربه  
 وعن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لكل شئ آفة  
 وعدة وآفة المؤمن العقل ولكل شئ مطية ومطية المؤمن العقل

ولكل شئ دعامه ودعامه المؤمن العقل ولكل قوم غاية وغاية  
 العباد العقل ولكل اهل بيت قيم وقيم بيوت الصديقين  
 العقل ولكل خراب عمارة وعمارة الآخرة العقل ولكل امر عجب  
 ينسب اليه ويذكر به وعجب الصديقين الذي ينسبون اليه  
 ويذكرون به العقل ولكل شئ فسطاط وفسطاط المؤمن  
 العقل وعنه صلى الله عليه وسلم ان احب المؤمنين الى الله عز  
 وجل من نصف في طاعته تعالى ونصح لعباده وكل عقله ونصح  
 نفسه فابصر وعمل به ايام حياته فافلح وانجح وعنه عليه الصلاة  
 والسلام قال اتمكم عقلا اشدكم لله عز وجل خفا واحسنكم فيما  
 امر به ونهى عنه نظرا وان كان اقلكم تطوعا واعلم ان بالعقل  
 تعرف حقائق الامور ويفصل بين الحسنات والسيئات وهو ينقسم  
 قسمين غريزي ومكتسبي فالغريزي هو العقل الحقيقي وله حديثان  
 به التكليف لا يتجاوز الى زيادة ولا ينقص عنه الى نقصان وبه  
 يمتاز الانسان من سائر الحيوان فاذا تم في الانسان سمي عاقلا  
 وخرج به الى الحد الكمال كما قيل عن صالح بن عبد القدوس انه قال  
 اذا تم عقل المرء وتمت اموره وتم اياديته وتم بناؤه وروى عن  
 الضجالة قوله تعالى لينذر من كان حيا اي من كان عاقلا ولختلف  
 الناس فيه وصفته على مذاهب شتى فقال قوم هو جوهر  
 لطيف يفصل به بين حقائق المعلومات واختلف من قال  
 بهذا في محله فقالت طائفة محله الدماغ لان الدماغ محل  
 الحس وقال آخرون محله القلب لان القلب معدن الحياة  
 ومادة الحواس وفي آثار قومنا عن علي بن ابي طالب يرفعه  
 الى النبي صلى الله عليه وسلم انه قال خلق الله سبحانه العقل

من نور مكنون في غامض علمه مخبئ لا يطلع عليه ملك مقرب  
 ولا نبي مرسل فجعل الزهد راسمه والخير سميه والحياء عينه  
 والرافة قلبه والعلم فهمه والبصر طبعه شمر قواه بعشرة اشياء  
 بالايمان واليقين والسكينة والصدق والاخلاص والقنوع والفتور  
 والشكر والتسليم والصبر ثم قال له اقبل فاقبل فكان اقباله اقبالا  
 ثم قال له ادبر فادبر فكان ادباره ادبارا فقال له عز وجل فوعزني وجلالي  
 ما خلقت خلقا فطحت لهم على منك ولا احسن منك ولا احب الي  
 منك بك اخذ واعطى وبك اعبد وبك اعرف ولك الثواب وعليك  
 العقاب قال فخر العقل ساجدا فمكث في سجوده الف عام فقال له  
 عز وجل ارفع راسك واسأل تعط واشفع تشفع فقال اللهم سيدي  
بحمك على خلقك الا شفعتني فيمن خلقتني فيه قال فذلك لك  
 وقال صلى الله عليه وسلم من اوتي العقل فقد اوتي خيرا كثيرا وانما  
 العاقل من عقل عن الله تعالى امره ونهيه ومن لم يكن كذلك فليس  
 بعاقل حتى قال بعض العلماء فيمن اوصى بثلاث ماله لا عقل الناس  
 ان يصرف في الزهاد لانهم نفاذ والعقل ولم يفتروا بالامل وعنه  
 عليه السلام قال اكمل الناس عقلا اطوعهم لله واعلمهم بطاعته  
 فلا يعجبكم اسلام رجل حتى تعلموا عقله وقال امرنا معشر الانبياء  
 ان نكلم الناس على قدر عقولهم فان قيل ان كان العقل عرضا  
 فكيف خلق قبل الاجسام وان كان جوهر فكيف يكون جوهر  
 قائم بنفسه لا يتحيز قيل له ان هذا من العلم الغامض الذي  
 لا يطلع عليه الا الانبياء والروحانيون وقد ابطال الماوردي في  
 كتابه هذا القول بهذه العلة وقال قوم العقل غريزة يتهيأ بها  
 درك العلوم النظرية وتدبير الصناعات الخفية حكى هذا عن



الحارث المحاسبي فكانه اشار الى ان العقل نور يقذف في القلب به  
 يستعد لادراك الاشياء ونسبة هذه الغريزة الى العلوم نسبة  
 العين الى الرؤية ونسبة القرآن والشرع الى هذه الغريزة في انكشاف  
 العلوم لها نسبة نور الشمس الى البصر وهذا الوصف هو الذي  
 يفارق الانسان به سائر البهائم وقال اخرون العقل بعض العلوم  
 الضرورية اراد العلوم التي تخرج الى الوجود في ذات الطفل المبين  
 بجواز الجائزات واستحالة المستحيلات كالعلم بان الاثنين اكثر من  
 الواحد وان الشخص الواحد لا يكون في مكانين وقلت طائفة العقل  
 هو جملة العلوم الضرورية من وجوب الواجبات وجواز الجائزات  
 واستحالة المستحيلات وقال بعضهم العقل هو العلم بالمدركات  
 الضرورية وذلك نوعان احدهما ما وقع عن درك الحواس الخمس كالمشيات  
 المدركة بالبصر والاصوات المدركة بالسمع والطعوم المدركة بالذوق  
 والروائح المدركة بالشم والاجسام المدركة باللمس فاذا كان الانسان  
 من يدرك بجواسه هذه الاشياء ثبت له هذا النوع من العلم وكان  
 عاقلا لان خروجه في حال تغيض عينيه من ان يدرك بها ويعلم  
 لا يخرج من ان يكون كامل العقل من حيث علم من حاله انه لو ادرك  
 لعلم والنوع الثاني ما كان مبسدى في النفوس كالعلم بان الشيء  
 لا يخلو من وجود او عدم وان الموجود لا يخلو من حدوث او قدم  
 وكالعلم بان من المجال اجتماع ضدتين وان الواحد اقل من الاثنين  
 وهذا النوع من العلم لا يجوز ان يكتفى عن العاقل مع سلامة حاله  
 وكان عقله فاذا كان عالما بالمدركات الضرورية فهو كامل العقل  
 والى هذا القول ذهب الماوردي في كتابه قال فكل من بقى ان يكون  
 العقل جوهر ثبت محل القلب لان القلب محل العلوم كما قال تعالى

افلم يسيرا في الارض فتكون لهم قلوب يعقلون بها فذلت هذه  
الآية على امرين احدهما ان العقل علم والثاني ان محله القلب وفي  
قوله يعقلون بها تاويلان احدهما معناه يعلمون بها والثاني يعتبرون  
فهذه جملة القول في العقل الغريزي واما العقل المكتسب فهو نتيجة  
العقل الغريزي وذلك علوم تستفاد من التجارب بمجاري الاحوال  
فان من حكمته التجارب يقال انه عاقل في العادة ومن لا يتصف به  
يقال انه غر جاهل وهذا العقل يفحان استعماله وينقص ان اهل  
لان من قوة ثقبابة المعرفة واصابة الفكرة عالم يمنع ما منع من هوى  
والضاد من شهوة لانه يحصل ذلك بكثرة التجارب وممارسة الامور  
ولذلك حمدت العرب اراء الشيوخ فقالوا عليكم بارا الشيوخ فانهم  
ان فقدوا ذلك الطبع فقدمرت على عيونهم وجوه العبر وتصدت  
لاسماعهم اثار الغير وقال التجربة مرأت العقل والفرة ثمرة الجهل  
وقيل في منشور الحكم من طال عمره نقصت قوة بدنه وزادت قوة عقله  
وقال بعض البلغاء كفى بالتجارب قادي وبثقل الايام عظمة وينشد  
الم تر ان العقل زين لاهله \* ولكن تمام العقل طول التجارب  
فهذا نوع آخر من العلوم يسمى عقلا وقد يكون هذا ايضا لغير الذكاء  
وحسن الفطنة وذلك جودة الخلدس واذا امتزج بالعقل الغريزي  
صارت نتيجهما هو العقل المكتسب كالذي يكون في الاحداث من  
وفور العقل وجودة الراي ولذلك قالوا عليك بالحدث السن الحديد  
الذهن وقالت العرب عليكم بمشاورة الاحداث فانهم ينتجون  
لا يالم يفله طول القدم ولا استولت عليه رطوبة الممر  
وانشد الماوردي لبعض الشعراء \*  
رايت العقل لم يكن انتهكا \* ولم يقسم على عدد السنين

ولوان السنين تقاسمته \* حوى الآباء انصبت البنيينا  
وروى عن الاصمعي انه قال قلت لغلام حدث من اولاد العرب  
كان يجاد ثني فامتنعني بفصاحته وملاحته ايسر لك ان تكون  
لك مائة الف درهم وانك احق قال لا والله قلت ولم قال  
اخاف ان يجنى على حقي جناية تذهب بمالي ويبقى على حقي  
فانظر الى هذا الصبي كيف استخرج بفرط ذكائه ما لم يدق  
على من هو اكبر منه سنا واكثر تجربه وحكي عن قمامة بنت  
اشرس انه اخبر ان المامون تفرد يوم ما في بعض تصيده فانه  
الى بعض بيوت اهل البادية فرأى صبيا يضبط قرية وقد غلبه  
وكاؤها وهو يقول يا ابت اشدد فاها فقد غلبني فوها لا طاقة  
لي بغيرها قال فوقف عليه المامون فقال من تكن فقال من  
قضاة قال من ايها قال من كلب قال وانك لمن الكلاب قال للسنا  
هم ولكن قبيل يدعاكيا قال فمن ايهم انت قال من بني عامر  
قال من ايها قال من الاجداد ثم من بني كنانة قال فمن انت يا خلى  
فقد سالتني عن نسبي فقال من تبغضه العرب كلها قال فانت  
اذا من نزار قال انا من تبغضه نزار كلها قال فانت اذا من قرش  
قال انا من تبغضه قرش كلها قال فانت اذا من بني هاشم قال  
انا من تحسده بنو هاشم كلها قال فارسل فم القرية فقام اليه  
فقال السلام عليك يا امير المؤمنين ورحمة الله تعالى وبركاته  
وضرب بيده الى شكية الذابة وهو يقول \*

مامون يا ذا المن الشريفه \* وصاحب الكتبة الكتيفه  
هل لك في ارجوزة ظريفه \* اظرف من فقه ابي حنيفه  
لا والذي انت له خليفه \* ما ظلمت بارضنا ضعيفه

عاملنا مؤنته خفيفه \* وما جافضنا على الوظيفة  
 فالنسيب والنسبة في السقيفة \* واللص والتاجر في القطيفة  
 قد سار فيها سيرة الخليفة \* فقال له المأمون احسنت ايما  
 احب اليك عشرة آلاف درهم معجلة او مائة الف مؤجلة فقال  
 بل ادخر يا امير المؤمنين في خبر اخر لانك انت الغني الوفي قال فما  
 لبث ان اقبلت الفرسان فقال احملوه فمضى به حتى كان احد مسامرا  
 انظر الى جودة قريحة هذا القلام ومجاوبته في بيان الفعال لمسا  
 يشاء من احسن من هذا الذكاء والفطنة ما حكي ابن قتيبة ان  
 عمر بن الخطاب رضى الله عنه مر بصبيان يلعبون وفيهم عبد الله بن  
 الزبير فمر بواحدة الا عبد الله فقال له عمر مالك ثم هرب مع اصحابك  
 فقال يا امير المؤمنين لم اكن على ربيعة فاخافك ولم يكن بالطريق  
 ضيق فاوسع لك انظر الى ما تضمنه هذا الجواب من الفطنة وقوة  
 المنة وحسن البديهة فليس للذكاء غاية ولا لجودة القريحة نهاية  
 ولمثل هذا قالت الحكماء غاية العقل سرعة الفهم وغايته اصابة  
 الوهم وليس لمن مخ جودة القريحة وسرعة الخاطر عجز عن  
 جواب وان اعضل كما قيل لعلي بن ابي طالب كيف يجاسب  
 الله العباد على كثرة عددهم فقال كما يرزقهم على كثرة عيدهم  
 وقيل له كم بين السماء والارض فقال دعوة مستجابة في قتل  
 لابن عباس اين تذهب هذه الارواح اذا فارقت الاجساد فقال اين  
 تذهب نار المصابيح عند فناء الادهان وهذا الجوابان جوابا  
 اسكات تضمنتا دليلين اذ عان وجحة قهر وقيل لعلي ايضا كم بين  
 المشرق والمغرب قال يوم طراد الشمس ومن غير هذا الفن وان  
 كان مسكنا ما حكي ان ابليس لعنه الله حين ظهر لعيسى بن مريم

عليه الصلاة والسلام فقال الست تقول لن يصيبك الا ما كتب  
الله لك قال نعم قال فارم نفسك اذا من ذروة هذا الجبل فانه  
ان قدرت لك السلامة تسلم فقال له يا ملعون ان الله يختبر عب  
وليس للعبد ان يختبر ربه ومثل هذا الجواب لا يستغرب من انبياء  
الله الذين امدهم بوحية وايدهم بنصره وانما يستغرب من يلجأ  
الى خاطره ويعول على بديهة فاذا اجتمع هذان الوجهان في العقل  
المكتسب وهو ما ينمي فطر الذكاء بمجودة الحدس وصحة القرينة  
بحسن البديهة مع ما ينمي الاستعمال بطرق التجارب ومرور  
الزمان بكثرة الاختبار فهو العقل الكامل على الاطلاق من الرجل  
الفاضل بالا استحقاق وذلك ان تنتهي قوة الغريزة الى ان يعرف  
عواقب الامور ويقع الشهوات الداعية الى اللذة العاجلة ويقهرها  
فاذ حصلت هذه القوة سمى صاحبها عاقلا من حيث ان اقدامه  
واجمامه بحسب ما يقتضيه النظر في العواقب لا بحكم الشهوة  
العاجلة فهذا ايضا من خواص الانسان التي يميز من الحيوان  
فالاول هو الاصل اعني الغريزة والثاني هو فرع اعني العلوم الضرورية  
والثالث هو فرع الاول والثاني اعني علوم التجارب اذ بقوة الغريزة  
والعلوم الضرورية تستفاد علوم التجارب والرابع هي المثرة  
الاخيرة وهي الغاية المقصود فالاولان بالطبع والاخيران بالاكتساب  
وحيكى عن سابور بن اردشير انه قال العقل عقلان احدهما مطبوع  
والآخر مسموع ولا يصلح واحد منهما الا بصاحبه فنظم ذلك  
علي بن ابي طالب فيما حيى عنه فقال \*  
رايت العقل نوعين \* فمسموع ومطبوع  
فلا ينفع مطبوع \* اذالم يكن مسموع

كما لا تنفع الشمس \* وضوء العين ممنوع

قال اول هو المراد بقوله عليه الصلاة والسلام اول ما خلق الله العقل الحديث والاخير هو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم لعلي بن ابي طالب اذ اتقرب الناس الى الله عز وجل بابواب البر فاقرب اليه بعقلك وقوله لابي الدرداء زد عقلًا تزد من الله تعالى قربًا فقال يا ابي انت وامى كيف لى بذلك فقال عليه الصلاة والسلام اجتنب محارم الله تعالى وادى فرائض الله سبحانه تكن عاقلًا وتنقل بالصلحكات من الاعمال تزد فى عاجل الدنيا رفعة وكرامة وتزل من ربك بها القرب والعز وقال عليه الصلاة والسلام ما اكتسب المرء مثل عقل يهدى صاحبه الى هدى او يرد عنه رداً وعن سعيد بن المسيب ان عمرو ابي بن كعب رضى الله تعالى عنهما وابا هريرة دخلوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله من اعلم الناس فقال عليه السلام العاقل فقالوا من اعبد الناس فقال العاقل قالوا فمن افضل الناس قال العاقل قالوا ليس العاقل من تمت مروءته وظهرت فصاحته وجادت كفه وعظمت منزلته فقال عليه الصلاة والسلام ان كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا والآخرة عند ربك للمتقين <sup>عليهم السلام</sup> وبما العاقل هو المتقى وان كان خسيسا دنيا <sup>والله تعالى</sup> وعن انس بن مالك قال قال اثنى على رجل عند رسول الله صلى الله عليه وسلم بخير فقال كيف عقله فقالوا يا رسول الله ان من عبادة ان من فضله فقال كيف نثنى عليه بالعبادة واصناف البر وتسلنا عن عقله فقال عليه الصلاة والسلام ان الاحق <sup>العاقل</sup> يضييب بجهله اعظم من فجور الفاجر وانما يقرب الناس من ربهم بالزلف على قدر عقولهم

وبالجملة من لم تكن بصيرة عقله ثاقبة لم يعقل به من الدين الا  
 قشوره وامثاله دون لبابه وحقائقه واختلف الناس في العقل  
 المكتسب اذ اتنا ما وزاد هل يكون فضيلة ام لا فقال قوم لا يكون  
 فضيلة لان الفضائل هيات متوسطة بين فضيلتين ناقصتين  
 فاجاوزا للتوسط خرج من حد الاعتدال لقوله عليه الصلاة والسلام  
 خير الامور واسطها وقال ان زيادة العقل تفضي بصاحبها الى الله  
 والمكر وذلك مذموم وصاحبه مذموم وقد امر عمر بن الخطاب  
 رضي الله عنه ابا موسى الاشعري ان يعزل زياد اعز ولايته فقال  
 زياد يا امير المؤمنين اعن موجدة ام خيانة فقال لا عن واحدة  
 منهما ولكن خفت ان احمل على الناس فضل عقلك وقالت الحكماء  
 للاسكندر اياه الملك عليك بالاعتدال في كل الامور فان الزيادة  
 عيب والنقصان عجز وقال بعض الحكماء كفاك من عقلك ما ذلك  
 على سبيل رشدك وقال آخرون وهو اصح القولين زيادة العقل  
 فضيلة لانه زيادة علم بالامور وحسن اصابة بالظنون ومعرفة  
 ما لم يكن الى ما يكون وذلك فضيلة لانقص وقد روى عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم انه قال العقل حيث كان الوفا الموفى وقال  
 القاسم بن محمد كانت العرب تقول من لم يكن عقله اغلب خصال  
 الخير عليه كان حقه في اغلب خصال الشر عليه وقد قيل في  
 مشور الحكم كل شيء اذا اكثر رخص لا العقل فانه اذا اكثر غلا  
 واما الدهاء والمكر فهو مذموم لان صاحبه صرف فضل عقله  
 الى الشر ولو صرفه الى الخير لكان محمدا وقد ذكر المغيرة عمر  
 ابن الخطاب رضي الله تعالى عنه كان <sup>فقال</sup> والله افضل من ان يخذع  
 واعقل من ان يخذع وقال عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه

لمست بالحب ولا يخدعني الحب والله اعلم \* (فصل)  
 واعلم ان العقل المكتسب لا ينفك عن العقل الغريزي لانه نتيجة  
 منه وقد ينفك العقل الغريزي عن العقل المكتسب فيكون  
 صاحبه مسلوب الفضائل موفور الرذائل كالانوك الذي لا توجد  
 منه فضيلة والاحق الذي قل ما تحلومنه رذيلة وقد روى عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الاحق ابغض خلق الله اليه  
 اذ لحرمه اغر الاشياء اليه عنه عليه الصلاة والسلام الاحق  
 كالنخار لا يرفع ولا يشعب وروى عطاء عن جابر قال كان  
 في بني اسرائيل رجل له حمار فقال يارب لو كان لك حمار لعلفتة  
 مع حماري هذا فهم به نبي من الانبياء فاوحى الله تعالى اليه انما  
 اتيب كل انسان على قدر عقله قال وكانت ملوك الفرس اذا  
 غضبت على عاقل حبسته مع جاهل ويقول ان الاحق يحفظ  
 من كل شئ الا من نفسه ولذلك قال بعض الحكماء الحاجة الى العقل  
 اكثر من الحاجة الى المال وقال بعض البلغاء دالة الجاهل عبادة  
 العاقل وقال انوشروان ليزر جهر اى شئ للمر خير قال عقل  
 يعيش به قال فان لم يكن قال فاخوان يسترون عليه قال فان لم  
 يكن قال فما لي يتحب به الى الناس قال فان لم يكن قال ففي صامت  
 قال فان لم يكن قال فبوت جارف وفي كتاب العقد قال خطب  
 وكيع بن ابي سويد وهو والى خراسان فقال ان الله خلق السموات  
 والارض في ستة اشهر قيل انما هي ستة ايام فقال والله لقد  
 قلتمها وانا استقلها قال وخطب والى اليمامة فقال ان الله لا  
 يفر عباداه على المعاصي وقد اهلك امة عظيمة في ناقه تتساو  
 ما شئ درهم فسمى معقوم الناقة قال ودخل قوم على ترمذ



الدوسي فقالوا له اين القبلة في دارك هذه فقال انما دخلنا  
اليها منذ ستة اشهر قال وشي عامر بن عبد الله بن الزبير  
عطاءه في المسجد وكان قد اوتى به هناك فلما صار الى بيته قال  
يا غلام اينتي بعباءتي التي نسيت في المسجد فقال واين يوجد  
وقد دخل في المسجد بعدك جماعة قال اوبق احد ياخذ ما ليس  
له قال وسرق نعله فلم يلبس بعد ذلك فغلا حتى مات وقال  
اكره ان يحج من يسرقه فياثم قال وفي هذا الضرب من الناس  
يقول ايها السخنياني من اصحابي من ارجو بركة دعائه ولا اقبل  
شهادته الا صمعي قال كان الشعبي يحدث انه كان بين بني اسرائيل  
عابد جاهل قد ترهب في صومعته وكان له حمار يري حوله  
فاطلع من الصومعة فراه يري فرجع الى السماء فقال يا رب  
لو كان لك حمار كنت اركبه مع حماري وما كان يشق علي فهم به  
نبي في ذلك الزمان فاوحى الله تعالى اليه دعه فانما سال وانما  
اثيب كل انسان على قدر عقله هشام بن حسان قال اقبل  
رجل الى محمد بن سيرين فقال ما تقول في رؤيا رايتها قال وما  
رايت قال كنت رايت ان لي غنما فاعطيت بها ثمانية دراهم  
فابيت من البيع ففتحت عيني ولم ارسيا فاعطيتها ومددت  
يدي فقلت ها تواربعة فلم اعط شيئا قال ابن سيرين لعل  
القوم اطلعوا على عيب في الغنم فكموها قال يمكن الذي قلت  
وفي كتاب الماوردي قال وولي الربيع العامري وكان من النوكا  
منابر اليمامة فاقاد كلبا بكلب فقال فيه الشاعسر \*  
شهدت بان الله حق قضاؤه \* وان ربيع العامري ربيع  
اقاد لنا كلبا بكلب فلم يدع \* دما كلاب المسلمين تضيع

ومثل هذا من ردائل النوكا ما لا يحصى كثرة اذ لا معنى  
للاكثر منها لانه بحسب ما ينشتر من فضائل العاقل كذلك  
يظهر من ردائل الجاهل حتى يصير مثلاً في الغابرين وحديثاً في  
الآخرين وقد وصف بعض البلغاء العاقل بما فيه من الفضائل  
فقال العاقل اذا والى بذل في المودة نضرة واذا عا د ارفع عن الظلم  
قدره فيسعد مواليه بعقله ويعتصم معادير بعدله ان احسن  
الى احد ترك المطالبة بشكره وان اساء اليه مسيء سبب له  
اسباب العذر او منخ له الصلح والعفو والاحق ضال مضل  
ان اولس تكبر وان اوحش تكدر وان استنطق تخلف وان  
ترك تكلف محالسته مهنة ومعاينة محنة ومحاورته  
غمره وهو الاثر ضرر ومقاربتة عما ومفارقة شفاوقال  
بعض البلغاء ان الدينار بما اقبلت على الجاهل بالاتفاق  
وادبرت على العاقل بالالاستحقاق فان انتك منها سهمية  
مع جهل او فانتك بغية مع عقل فلا يحملك ذلك على الرغبة  
في الجهل والزهد في العقل فدولة الجاهل من الممكنات ودولة  
العاقل من الموجبات وليس من امكنه شئ من ذاته كمن  
استوجه باللاتم واداته وبعد فدولة الجاهل كالغريب  
الذي يحن الى الغلة ودولة العاقل كالنسب الذي يحن الى  
الوصلة فلا يفرح المرء بحالة نالها بغير عقل ومنزلة رفيعة  
حلمها بغير فضل فان الجهل يزله منها ويزيله عنها ويحطه الى رتبته  
ويرده الى قيمته بعد ان يظهر عيوبه وتكثر ذنوبه ويصير مادحه  
هاجياً وواليه معادياً واما العاقل فهو ابد من عقله في ارشاد  
ومن ورايه في امداد فقوله سديد وفعله حميد فالعقل ينبوع

الاخلاق الفضيلة واس الفضائل الكاملة وانشد بعض

اهل الادب وذكرها العلي بن ابي طالب \*

ان المكارم اخلاق مطهرة \* فالعقل اولها والدين ثانيها  
والعلم ثالثها والحلم رابعها \* والجود خامسها والصدق سادسها  
والبر سابعا والصبر ثامنها \* والشكر تاسعها واللين عاشمها  
والنفس تعلم اني لا اصدقها \* ولست ارشد الا حين اعصمها  
والعين تعلم في عين محدثها \* ان كان من خزنها او من اعادها

(فصل ٧) \* وفي كتاب الغزالي قال اختلف الناس في تفاوت

العقل ولا معنى للاشتغال بنقل كلام من قد قل تحصيله بكل  
المبادرة الى التصريح بالحق قال والحق الصريح ان التفاوت يتطرق  
الى الاقسام الاربعة المتقدمة سوى القسم الثاني وهو العلوم  
الضرورية من جواز الجائزات واستحالة المستحالات فانه من  
عرف الاثنين اكثر من الواحد عرف ايضا استحالة كون الجسم  
في مكانين في امثالها من النظائر التي تدرك ادراكا محققا من غير  
شك واما الاقسام الثلاثة فالتفاوت يتطرق اليها والى هذا  
اشار عمرو بن فخر رحمه الله تعالى في كتابه وزعم احمد بن  
الحسين مع من وافقه هم الذين ذهبوا الى ان العقول منسوبة  
وعلمهم في ذلك تساويهم في التكليف ولا معنى للاشتغال  
باحجاجهم في ذلك اذ من انكر التفاوت في غريزة العقل فكانه  
متخلع من ربيعة العقل ومن ظن ان عقل النبي صلى الله عليه وسلم  
مثل عقل بعض الجبال فهو اخص به لا من اولئك الجبال  
وكيف ينكر تفاوت الغريزة العقلية ونولا ذلك لما اختلف  
الناس في فهم التنوير بل انهم موافق بل يد لا يفهم بالتفهيم

الأبعد تعب طويل من المعلم والى ذكى بأدنى رمز وإشارة والى  
 كامل تنبعث من نفسه حقائق الامور دون التعليم يكاد زيتها  
 يضيئ ولو لم تمسسه نار وذلك مثل الانبياء عليهم الصلاة والسلام  
 اذ تنضح لهم في باطنهم امور غامضة من غير تعلم ولا سماع ويعبر عن  
 ذلك بالالهام وبكلمات المحدثين والمروعين لقوله عليه الصلاة والسلام  
 ان لكل امة محدثا ومروعا فان يكن فيكم فمرو والمحدث والمروع هو  
 الذى يلقي في روعه وقلبه كانه يحدث وعن مثله عبر النبي صلى الله عليه  
 عليه وسلم ان روح القدس نفث في روعي ان نفسا لن تموت  
 حتى تستكمل رزقها وقوله ان روح القدس نفث في روعي  
 احبب من شئت فانك مفارقة وعش ما شئت فانك ميت  
 واعمل ما شئت فانك محزى به وقوله عليه الصلاة والسلام  
 احذر واخراسة المؤمن فانه بنور الله يبصر والفراسة معناها  
 الظن الصادق وفي مثل ذلك يقول الشاعر \*  
 الالمى الذى ظن بك الظن \* كان قد رأى وقد سمعها آخر  
 يصير باعقاب الامور كأنما \* يرى بصواب الراى ما هو واقع  
 وهذا امر ظاهر لا يخفى عن ذوى عقل وذكر الغزالي في كتابه ان غريزة  
 العقل في اول مبادئها مثل نور يشرق على النفس عند سن التمييز  
 فلا يزال ينمو ويزداد الى ان يتكامل بقرب الاربعين سنة ومثاله  
 نور الصبح فان اوائله تخفى خفاء يشق ادراكه ثم يتدرج في الزيادة  
 الى ان يكمل بطلوع قرص الشمس قال وتفاوت نور البصيرة كتفاوت  
 نور البصر والفرق في ذلك مدرك بين الاعمى وبين المكاد البصر  
 بل سنة الله عز وجل جارية في جميع ما خلق بالتدرج في اليجاد  
 حتى ان غريزة الشهوة لا تتركز في الصبي دفعة بل تظهر شيئا فشيئا

على التدرج وكذلك جميع القوى والصفات قال ويدل على  
 تفاوت العقل من جهة النقل ما روى ان ابن سلام سأل  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث طويل فيه وصف  
 عظم العرش وان الملائكة قالت يا ربنا هل خلقت شيئا اعظم  
 من العرش قال نعم العقل قالوا وما بلغ قدره قال هيها لا يحاط  
 بعلمه هل لكم بعدد الرمل قالوا لا قال عز وجل فاني خلقت  
 العقل اصنافا شتى كعدد الرمل فمن الناس من اعطى حبة ومنهم  
 من اعطى حبتين ومنهم من اعطى الثلاث والاربع ومنهم من  
 اعطى فرقا ومنهم من اعطى وسقا ومنهم اكثر من ذلك وبالله  
 التوفيق وقد ذكرنا العقل واقسامه وحقيقته فلنرجع الى ذكر  
 العلم وتفاصيل ابوابه ان شاء الله تعالى ذكر قنطرة العلم  
 وتفصيل ابوابها العشرة \* (الباب الاول) \* في بيان  
 فضل العلم فاما بيان فضله فعلى خمسة اقسام من الكتاب  
 والسنة والآثار والمعاني والحس اما الكتاب فاي كثيرة  
 منها قوله تعالى شهد الله انه لا اله الا هو والملائكة واولوا  
 العلم قائما بالقسط فبدأ بنفسه وشي بملائكته وثلاث باولي  
 العلم من عباده فسأواهم بنفسه وملائكته بواو التشريك  
 تشريفا وتعظيما فناهيك بهذا شرفا وفضلا وجلا لا ونبلا  
 وقوله تعالى شهد الله الآية والشهادة لا تكون الا بالعلم دون  
 الجهل والشك والظن قال الله تعالى الا من شهد بالحق وهم  
 يعلمون وقال تعالى يرفع الله الذين امنوا منكم والذين اوتوا العلم  
 درجات فقال اهل العلم نحن الخطاب يرفع الله الذين امنوا منكم  
 درجة والذين اوتوا العلم درجات وروى عن ابن عباس رضي الله

تعالى عنه انه قال للعلماء درجات فوق المؤمنين سبعاً درجة  
ما بين الدرجتين مسيرة خمسمائة عام وقوله تعالى يوثق الحكمة  
من يشاء ومن يوثق الحكمة فقد اوتي خيراً كثيراً فقوله تعالى  
من يشاء تخصيص ولم يكتف بقوله خيراً حتى قال كثيراً  
وهذا نهاية في الفضل والتعظيم وقال سبحانه هل يستوي الذين  
يعلمون والذين لا يعلمون فمنع من المساواة ما بين العالم والجاهل  
لما خص به العالم من فضيلة العلم وقال تعالى وتلك الامثال  
نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون فنفى ان يكون غير  
العالم يعقل عنه امر او يفهم عنه زجر او قال تعالى انما يخشى  
الله من عباده العلماء فاخير سبحانه انما يحصل الخوف في قلوب  
العلماء خاصة لانهم اعلم به دون الجاهل وقال تعالى قل كفى  
بالله شهيداً بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب وقال جل  
وعلا قال الذي عنده علم من الكتاب انا آتيك به تنبيهاً على انه  
اقتدر عليه بقوة العلم وقال تعالى وقال الذين اوتوا العلم وليكم  
ثواب الله بين تعالى ان عظم قدر الآخرة انما يعلم بالعلم وقوله  
تعالى ولوردوه الى الرسول والى اولى الامر منهم لعلهم الذين  
يستنبطونه منهم رد تعالى حكمه في الوقائع الى استنباط  
اهل العلم والحق رتبهم برتبة الانبياء في كشف حكم الله تعالى  
وقيل في قوله تعالى يا بني ادم قد ازلنا عليك لباساً يوارى  
سواكم <sup>يعني العلم</sup> ورأيتكم <sup>يعني التقوي</sup> ولباس التقوي يعني الحياء وقال تعالى  
فلنقصن عليهم بعلم وقال بل هو آيات بينات في صدور الذين  
اوتوا العلم وقال الرحمن علم القرآن خلق الانسان علمه البيان  
وانما ذكر ذلك في معرض الامتنان وقال سبحانه لنبيه عليه الصلاة

والسلام وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما  
وقال في الدنيا تحقير او ترهيد افيها قل متاع الدنيا قليل  
وقال ولا تمدن عينيك الى ما متعنا به ازواجا وارادنا فا  
من المال منهم زهرة الحياة <sup>الدنيا</sup> اى زينتها نهي نبويه عليه  
الصلاة والسلام ان ينظر الى الدنيا بعين الرغبة وقال له  
في العلم امر بالرغبة فيه والزيادة منه وقال رب زدني علما  
فلو كان معنى افضل من العلم لامره بالرغبة فيه والزيادة منه  
فلما كان النبي عليه الصلاة والسلام اكرم الخلق عليه والفضل  
لديه اختار له افضل المعاني واعزها واشرفها وهو العلم  
وقال تعالى في فضل العلم في قصة موسى والخضر عليه السلام  
واذ قال موسى لفتاه لا ابرح حتى ابلغ مجمع البحرين او امضي  
حقبا مع ما انطوت عليه القصة من قطع البلاد في طلبه  
وركوب المشاق ولقا النصب في سفره الى علم يتعلمه بعد  
ان قال انا اعلم اهل الارض فلما بلغ مجمع البحرين وجد الخضر  
عليه السلام فقال له <sup>موسى</sup> مستلطفا مستعطفا هل اتبعك  
علي ان تعلمني ما علمت رشد افكان من قصتها ما ذكره الله تعالى  
في كتابه وقال ايضا في فضله في قصة سليمان عليه السلام مع  
الهدد وتفقده الطير فقال مالى لا ارى الهدد الى قوله  
لا عذبه عذابا شديدا اولاد بحنه الى القصة توعدده لما تفقده  
بالعذاب الشديد او بالذبح فلما اتاه قال لحطت بمالم تحط به  
الى قوله من الكاذبين فلا معنى اعز واشرف من العلم ولا يختاره الله  
لا حب الخلق اليه واكرمهم عليه وغير ذلك من الامم كثيرا في  
كتاب الله تعالى تركناها مخافة التطويل \* (فصل ٧) \*

وأما من السنة فأحاديث كثيرة منها ما رواه جابر بن زيد  
 عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال طلب العلم  
 عند الله أفضل من الصلاة والصيام والحج والعمرة والجهاد  
 في سبيل الله وقال عليه الصلاة والسلام إذا حضرت الجنازة  
 وحضر مجلس العلم فاذا كان للجنازة من يحضرها ويدا فيها  
 فإن حضور مجلس العلم أفضل من حضور الف جنازة وعتيق  
 الف مريض ومن صلاة الف ركعة ومن صيام الف يوم  
 وصدقة الف درهم ومن الف حجة سوى حجة المرفضة ومن  
 الف غزوة سوى الغزوة الواجبة تغزوها في سبيل الله تعالى  
 بمالك ونفسك فأنفع من هذه المشاهد من شهد مجلس العلم  
 أما علمت أن الله يسطع بالعلم ويعبد بالعلم فيخبر الدنيا والآخرة  
 مع العلم وشر الدنيا والآخرة مع الجهل فقال رجل وقرأت القرآن  
 يا رسول الله فقال عليه الصلاة والسلام ويحك ما قرأت القرآن  
 بغير علم وما الحج بغير علم وما الجهاد بغير علم أما بلغك أن السنة تقضى  
 على القرآن والقرآن لا يقضى على السنة وعنه عليه الصلاة والسلام  
 قال العلم بالتعلم والخير عادة والشر الحاجة ومن يرد الله به خيرا  
 يفقهه في الدين ويلهمه رشده وعنه صلى الله عليه وسلم قال  
 العلماء ورثة الأنبياء ومعلوم أنه لا رتبة فوق النبوة ولا  
 شرف فوق شرف الورثة لتلك الرتبة وعنه عليه الصلاة  
 والسلام من طريق جابر بن زيد أنه قال ليوم واحد من العالم  
 الذي يعلم الناس أفضل عند الله من عبادة العابد مائة سنة وإن  
 العالم الذي يعلم الناس العلم يستغفر له أربعة أشياء الملائكة  
 في السماء والطير في الهواء والهوام في البر والحيتان في البحر وإن



العالم الواحد أشد على إبليس من ألف مؤمن عابد وإي شرف  
 يزيد على شرف من تشتغل ملائكة السماء ودواب الأرض به  
 فهو مشغول بنفسه وهم مشغولون بالاستغفار له ومن  
 طريق أبي هريرة أن النبي عليه الصلاة والسلام قال للأنبياء على  
 العلماء فضل درجتين وللعلماء على الشهداء فضل درجة وروى  
 أنس عن النبي عليه الصلاة والسلام أنه قال إن الحكمة تزيد  
 الشريف شرفاً وترفع المملوك حتى يجلسه مجالس الملوك  
 وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال التفقه  
 في الدين حق على كل مسلم الاتقوا وعلوا وتفقوا ولا تموتوا  
 بجهالة وروى سليمان عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه  
 وسلم قال ما عبد الله بشئ أفضل من فقه في دين ولفقيه  
 ولحد أشد على الشيطان من ألف عابد ولكل شئ عماد وعماد  
 الدين الفقه وروى أبو أمامة قال سئل النبي عليه الصلاة والسلام  
 عن رجلين أحدهما عالم والآخر عابد فقال عليه الصلاة والسلام  
 فضل العالم على العابد كفضل علي إذا ناكم رجلاً أبو أيوب الأنصاري  
 قال قال النبي عليه الصلاة والسلام باب واحد يتعلمه المؤمن خيره  
 من عبادة سنة وخيره من عتق رقبة من ولد اسماعيل عليه  
 السلام وإن طالب العلم والمرأة المطيعة لزوجها والولد البار  
 لو ألبس يدخلون الجنة مع الأنبياء بغير حساب وعن الوضاح بن  
 عتبة قال حفظ مسألة خير من عبادة مائة سنة قال أبو محمد  
 حفظ مسألة تعدل عبادة ستين سنة وهي التي على الإنسان  
 فرض مثل التوحيد وما لا يسع جهله قال ومن شخ العلم ليتعلمه  
 ويحفظه فهو أفضل من الصوم والصلاة بعداء الفرض وتعليم

باب افضل من مائة ركعة ومن كتاب حياة القلوب قال وروى  
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال باب من العلم يتعلمه الرجل  
خير له من الدنيا لو كانت لقمة في كفه فوضعها في الآخرة وعنه  
عليه الصلاة والسلام قال خير دينكم ايسره وافضل عبادتكم  
الفقه وعنه عليه الصلاة والسلام من طريق جابر بن زيد رضي  
الله عنه انه قال خصلتان لا تجتمعان في منافق حسن سميت  
وفقه في الدين ولا تشكن في الحديث لنفاق بعض فقهاء الزمان  
فانه ما اراد به الفقه الذي ظننت وسياتي معنى الفقه ان  
شاء الله تعالى وادنى درجات الفقه ان يعلم ان الآخرة خير من  
الدنيا وهذه المعرفة اذا صدقت وغلبت عليه براته من النفاق  
والرياء ان شاء الله تعالى وعنه عليه الصلاة والسلام قال  
افضل الناس المؤمن العالم الذي اذا احتج اليه نفع وان استغنى  
عنه اغنا نفسه وعنه عليه الصلاة والسلام قال الايمان  
عريان ولباسه التقوى وزينته الحياء وثمرته العلم وقيل اوحى الله  
عز وجل الى داود عليه السلام اتخذ نعلين من حديد وعصا من  
حديد واطلب العلم حتى تنكسر العصا والنعلان وعنه صلى  
الله عليه وسلم قال اقرب الناس من درجة النبوة اهل  
العلم والجهاد فاما اهل العلم فدلوا الناس على ما جاءت به الرسل  
واما اهل الجهاد فجاهدوا باسيا فهم على ما جاءت به الرسل وعنه  
صلى الله عليه وسلم قال موت قبيلة ايسر من موت عالم وروى  
عنه صلى الله عليه وسلم انه قال من ظن ان للعلم غاية فقد  
بخسه خطه ووضعه في غير منزلته التي وضعه الله فيها  
حيث قال وما اوتيتم من العلم الا قليلا وقال عليه الصلاة

والسلام فضل العلم خير من فضل العبادة وانما كان كذلك لان  
 العلم يبعث على فضل العبادة واما العبادة فقد لا تكون عبادة  
 مع خلوها من العلم وعنه عليه الصلاة والسلام قال الناس  
 معادن فخيرهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا  
 وعبر عليه الصلاة والسلام قال يوزن يوم القيامة مداد العلماء  
 ودم الشهداء وعنه عليه الصلاة والسلام قال من حفظ  
 على من امتي اربعين حديثا من السنة حتى يؤذيها اليهم كنت له  
 شفيعا وشهيدا يوم القيامة ومن حمل على امتي اربعين حديثا  
 لقي الله عز وجل يوم القيامة فقيها عالما وعنه عليه الصلاة  
 والسلام من تفقه في دين الله عز وجل كفاه الله همه ووزقه  
 من حيث لا يحتسب وعنه عليه السلام قال يشفع يوم  
 القيامة الانبياء ثم العلماء ثم الشهداء فاعظم برتبة تتلو  
 النبوة وتعلو الشهداء مع ما ورد في فضل الشهادة وعنه  
 عليه الصلاة والسلام قال يبعث العباد يوم القيامة ثم  
 يبعث العلماء ثم يقول يا معشر العلماء اني لم اصنع فيكم الا  
 لعلي بكم ولم اصنع علي فيكم لا عذبكم اذهبوا فقد غفرت لكم  
 رواه الغزالي في كتابه وعنه عليه الصلاة والسلام انه  
 قيل له يا رسول الله اي الاعمال افضل فقال العلم بالله سبحانه  
 قيل اي الاعمال تريد يا رسول الله قال العلم بالله سبحانه فقيل  
 نسئل عن العمل وتجب عن العلم فقال صلى الله عليه وسلم  
 ان قليل العمل ينفع مع العلم وان كثير العمل لا ينفع مع الجهل  
 وقال عليه السلام عمل قليل في علم خير من عمل كثير في جهل  
 وعنه عليه الصلاة والسلام قال اوحى الله الى ابراهيم

عليه السلام اني اعلم احب كل عليم وعنه صلى الله عليه  
 وسلم انه قال العالم امين امة في الارض وقال عليه الصلاة  
 والسلام صنفان من امتي اذا صلحوا صلح الناس الامر والفقهاء  
 وعنه عليه السلام قال اذا اتى على يوم لا ازداد فيه علما  
 يقربني الى الله عز وجل فلا بورك لي في طلوع شمس ذلك  
 اليوم وعنه عليه السلام قال فضل العالم على العابد كفضل  
 القمر ليلة البدر على سائر الكواكب وفضل العالم على العابد  
 كفضلي على ادنى رجل من اصحابي فانظر كيف جعل العلم مقارنا  
 لدرجة النبوة وكيف حظ رتبة العقل المجرد عن العلم وان  
 كان العابد لا يخلو عن علم بالعبادة التي يواظب عليها  
 ولولاه لم تكن عبادة وعنه عليه السلام قال فضل المؤمن  
 العالم على المؤمن العابد سبعون درجة وفي حديث آخر  
 بين العالم والعابد مائة درجة بين كل درجتين حضرة الجواد  
 المصطفى سبعين سنة وعنه عليه السلام انه قال انكم  
 اصبحتم في زمان كثير فقهاؤه قليل خطباؤه قليل سائلوه  
 كثير معطوه وسياتي على الناس زمان قليل فقهاؤه كثير خطباؤه  
 قليل معطوه كثير سائلوه العلم فيه خير من العمل وروى الغزالي  
 عنه عليه السلام انه قال ينظر الى العالم احب الى من عبادة  
 سنة وعنه عليه السلام الا ادلكم على اشرف اهل الجنة قالوا  
 بلى يا رسول الله قال هم علماء امتي وامثال هذا من الاحاديث  
 كثيرة واما الآثار فروي عن ابن مسعود رضي الله عنه انه قال  
 عليكم بالعلم قبل ان يرفع ويرفعه بان تهلك روايته فالذي  
 نفسى بيده ليؤذن رجال قتلوا في سبيل الله شهيدان بيعتهم

الله علماء لما يرون من كرامتهم وان احدا لم يولد عالما وانما  
 العلم بالتعلم وعن الحسن انه قال يوزن مداد العلماء بدم الشهداء  
 وقال الحسن في قوله عز وجل ربنا آتنا في الدنيا حسنة قال هي  
 العلم والعبادة وفي الآخرة حسنة قال هي الجنة وقال مصعب  
 ابن الزبير لابنه تعلم العلم فان كان لك مال كان لك جمالا وان لم  
 يكن لك مال كان لك مالا وقال عبد الملك بن مروان لبنيه يا بني  
 تعلموا العلم فان كنتم سادة فكنتم وان كنتم وسطا سددتم وان كنتم  
 سوقا عشتم وقيل لبعض الحكماء اى الاشياء يفتنى قال الشيء  
 الذى اذا غرقت سفينتك سيج معك يعنى العلم وقيل اراد بفرق  
 السفينة هلاكه بدنه بالموت وقال بعض الحكماء العلم شرف لا نديم  
 له والادب مال لا خوف عليه وقال بعضهم من اتخذ الحكمة نجاما  
 اتخذها الناس اماما ومن عرف بالحكمة لاحظته العيون بالوقار  
 وقال بعض البلغاء تعلم العلم فانه يقومك ويسد لك صغيرا  
 ويقدمك ويسودك كبير او يصلح زينتك وفسادك ويرغم عدوك  
 وحاسدك ويقوم عوجك وميلك ويصح همتك واملك وقال  
 بعض العلماء من شرف العلم ان كل من نسب اليه ولو في شيء صغير  
 فرح ومن دفع عنه حزن وقال كميل بن زياد لخصم يدي علي فاخرجني  
 الى ناحية الجبانة فلما حضر نفس الصعداء ثم قال لي يا كميل ان  
 هذه القلوب اوعية فخبرها او عاها للخير يا كميل احفظ مني ما اقول  
 لك الناس ثلاثة عالم رباني ومتعلم على سبيل نجاة وهمج رعا عابث  
 كل فاعلم يستغنى بنور العلم ولم يلجئ الى ركن وشيك وقال ان هاهنا  
 لعلماء اى كثير او اشار بيده الى صدره لو اصبحت شجرة لبي قد اصبحت  
 لقنا غير ما مون ويستعمل الاله الدين في طلب الدنيا ويستظهر بحج الله

وبكتابه وبنعمه على معاصيه او منقاد الالهل الحق لا بصيرة له  
 في انجائته يقتدح الشك في قلبه باول عارض من شبهة لا يدري  
 اين الحق ان قال خطأ وان اخطأ لم يدر مشغوف بكلام بدعته  
 بدله فيها بالصوم والصلاة فهو فتنة لمن افتن بعبادته وان  
 من الخير كله من عرفه الله دينه وكفى بالمرء جهلا ان لا يعرف  
 دينه وان من أبغض خلق الله اليه عبدا وكله الله الى نفسه الا  
 لا ذوا لاذاك او من هو متهم بالذات سلس القياد الى الشهوات  
 او مفر ما يجمع الاموال والادخار منقاد الهواه وليس من دعاة  
 الدين اقرب شهبابه الانعام السائمة كذلك يموت العلم بموت  
 حامله ثم قال اللهم بلى لا تخلوا الارض من قائم لله عز وجل بحجة اما  
 ظاهر مشهورا واما خفيا مغورا للثلاث بطل حجج الله وميثاقه بكم  
 واين اولئك الا قلون عدد الاعطون قدرا بهم يحفظ الله حججه  
 حتى يؤذيها في قلوب اشباهم ياكمل العلم خير من المال العلم يجرسك  
 وانت تحرس المال المال تنقصه النفقة والعلم يزكوا بالانفاق  
 ياكمل صحة العالم دين يدان الله به سكسبه الطاعة في حياته  
 وجليل الاحد وثمة بعد وفاته ومنفعة المال تزول بزواله والعلم  
 حاكم والمال محكوم عليه ياكمل ما ينفع من الاموال وهم احياء  
 والعلم باقون ما بقي الدهر اعيانهم مفقودة وامثالهم في القلوب  
 موجودة همجهم العلم على حقيقة الامر فباشر واروح اليقين واستدلوا  
 ما استودعوه منه المترفون وانسوا بما استودعهم من الجاهلون  
 صحبوا الدنيا بادبار بل يابدان ارواحها معلقة بالمحمل الاعلا ياكمل  
 اولئك خلفاء الله في ارضه والدعاة الى دينه هاه شوقا الى رؤيتهم  
 وقال ايض العالم افضل من الصائم القائم المجاهد واذا مات العالم

ثلم في الاسلام ثلثة لا يسدها الاخلف مثله وقال ايضا نظام هو وغير  
 الناس من قبل التمثيل اكفاء \* ابوهم آدم والامر حواء  
 نفس كنفس وارواح مشاكلة \* واعظم خلقت فيهم واعضاء  
 وان يكن لهم في اصلهم نسب \* يتفاخرون به فالطين والماء  
 لا فخر الا لاهل العلم انهم \* هم الهدى لمن استهدا ادلاء  
 الناس موتى واهل العلم احياء \* الناس مرضى وهم فيهم اطباء  
 الناس ارض واهل العلم فوقهم \* سنا ونورا فاني النور ظلماء  
 قل للذي يدعى في العلم معرفة \* علمت شيئا وغابت عنك اشياء  
 ووزن كل امر ما كان يحسنه \* والمجاهلون لاهل العلم اعداء  
 وضد كل امر ما كان يجهله \* وللرجال على الافعال اسماء  
 وقال ابو الاسود الدؤلي ليس شئ اعز من العلم المملوك حكام على  
 الناس والعلماء حكام على المملوك وقال على قيمة كل امر ما كان  
 يحسنه وقيل لبرزجهر العلم افضل ام المال فقال بل العلم قيل فما  
 بالنار ترى العلماء على ابواب الاغنياء ولا تكاد ترى الاغنياء على  
 ابواب العلماء فقال ذلك لمعرفة العلماء بمنفعة المال وجهل  
 الاغنياء بفضل العلم وقيل لبعض الحكماء لم لا يجتمع العلم  
 والمال قال لعز الكمال وقال ابن المعتز في منشور الحكم العالم يعرف  
 الجاهل لانه كان جاهلا والجاهل لا يعرف العالم لانه لم يكن  
 عالما وهذا صحيح ولا جله انصرفوا عن العلم واهله انصرف  
 الزاهدين وانصرفوا عنه المخراف المعاندين لان من جهل شيئا  
 عاداه قال الله سبحانه بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه وقال واذا لم  
 يهتدوا به فسيقولون هذا افك قديم ولذلك قال يحيى بن خالد  
 لابنه يا بني عليك بكل نوع من العلم فان المرء عدو ما جهل واذا اكره

ان تكون عدو الشيء من العلم وينشد \*  
تفنى وخذ من كل علم فانما \* يفوق امرؤ في كل فن له علم  
فانت عدو للذي انت جاهل \* به وبعلم انت تتقنه سلم  
وسئل ابن المبارك عن الناس فقال العلماء فقيل من الملوك قال  
الزهاد قيل من السفلة قال للذي يأكل بدينه ولم يجعل غير اهل  
العلم من الناس وقال بعض الحكماء ليت شعري اى شئ ادرك من  
فاته العلم واى شئ فات من ادرك العلم وقال فتح الموصلي اليس  
المريض اذا منع الطعام والشراب والدواء يموت قالوا بلى قال  
كذلك القلب اذا منع عنه الحكمة ثلاثة ايام يموت ولقد صدق  
فان غذاء القلب العلم والحكمة وبه حياته كما ان غذاء الجسد الطعام  
ومن فقد العلم فقلبه مريض وموته لازم ولكنه لا يشعر به  
اذ حجب الدنيا وشغله بها ابطل احساسه كما ان غلبت الخوف  
قد تبطل احساس الم الجرح في الحال وان كان واقعا فاذا حط الموت  
عنه انقال الدنيا احس بهلاكه وتحسر تحسرا لا ينفعه وذلك  
كاحساس المفيق عن سكر بما اصابه من الجرحات في حالة السكر  
او الخوف فنعوذ بالله من يوم كشف القفا فان الناس نيام فاذا  
ما تواتر انتبهوا وانشد يقول \*

وفي الجهل قبل الموت موت لاهله \* فاجسامهم قبل القبور قبور  
وان امر لم يحى بالعلم ميت \* فليس له حتى النشور نشور  
وعن ابن عباس رضى الله عنه انه قال خير سليمان عليه السلام  
بين العلم والمال والملك فاختر العلم فاعطى المال والملك معه  
وعن عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه انه قال يا ايها الناس  
عليكم بالعلم فان لله سبحانه ردا يحبه فمن طلب بايا من



العلم رداه الله عز وجل بردا ثم فان اذنب ذنبا استعته لثلا  
يسلبه رداه ذلك وان تناول به ذلك الذنب وعن الاحنف  
ابن قيس قال كاد العلماء ان يكونوا اربابا فكل عزلم يؤكده علم  
قال ذل يصير وفي وصايا لقمان لابنه قال يا بني جالس العلماء  
وزاحمهم بركبتك فان الله سبحانه يحمي القلوب بنور الحكمة  
كما يحمي الارض بوابل السماء وقال بعض العلماء اذا مات  
العالم بكي الحوت في الماء والطير في الهواء ويفقد وجهه ولا  
ينسى ذكره قال ووقف بعض المتعلمين بباب عالم ثم نادى  
تصدقوا علينا بما لا يتعب ضرسا ولا يسقم نفسا فاخرج له  
طعام ونفقة فقال فاقني الى كلامكم اشد من حاجتي الى طعامكم  
اني طالب هدى لا سائل نذا فان له العالم وافاده من كل ما  
سال فخرج جذلان فرجا وهو يقول علما اوضح لبسا خيرا من مال  
اغنى نفسا \* (فصل) \* واما فضل العلم من جهة  
المعاني والعقل اما من جهة المعاني فوجه كثيرة ايضا وذلك  
ان الله سبحانه قال في كتابه قل متاع الدنيا قليل فقل لها  
وصغرها مع ان العقلاء والناس عليها يقتتلون كل القتال وفيها  
يتنافسون كل التنافس وعظم العلم وجعله خيرا كثيرا فاذا كان  
هذا القليل القاني يتنافسون فيه الناس هذا التنافس ويقتتلون  
عليه هذا القتال ويطلبونه هذا الطلب فهذا المعنى الذي شرفه  
الله وعظمه وجعله خيرا كثيرا اولى بالتنافس فيه وشدة الحرص  
عليه والطلب له اذ فيه عز الدنيا والآخرة والحياة الابدية والنجا  
في العاجل والاجل وايضا فانه سبب النجاة من المهلكات في الدنيا  
والآخرة لان المعاصي فيها الهلاك في الدنيا والآخرة والطاعة

فيها النجاة في الدنيا والآخرة ولا يتوصل الى معرفة الطاعة  
 والمعصية الا بالعلم والدليل على فضل العلم من جهة العقل ايضاً  
 ان العلم سبب سعادة الانسان في الدنيا والآخرة اما في الدنيا  
 فالعز والوقار ونفوذ الحكم على الملوك ولزوم الاحترام في الطباع  
 حتى ان اغنياء جهال العرب والعجم يصادفون طباعهم محبولة  
 على التوقير لمشايخهم لاختصاصهم بمزيد علم مستفاد من التجربة  
 بل البهيمية بطبعها توقر الانسان لشعورها بتميز الانسان بكمال  
 مجاوز لدرجتها واما في الآخرة فمعلوم ان العلم وسيلة الى السعادة  
 الابدية وذريعة الى القرب من رب العالمين واعظم الاشياء في  
 حق الادمي ما هو وسيلة الى ذلك ولن يتوصل الى القرب منه عز  
 وجل الا بالعمل والعلم ولا يتوصل الى كيفية العمل الا بالعلم  
 فاصل السعادة في الدنيا والآخرة هو العلم فهو اذا افضل الاعمال  
 وقد سئل ابن المبارك عن الناس فقال العلماء ولم يجعل غيرهم  
 من الناس لان الخاصية التي بها يتميز الانسان عن سائر المبهات  
 هو العلم فقليل للانسان انسان بما هو شريف من اجله وليس  
 ذلك بقوة شخص فان الجمل اقوى منه ولا بعظمة فان الفيل اعظم  
 منه ولا بشجاعة فان السبع اشجع منه ولا بكثرة الاكل فان  
 الجمل اوسع بطناً منه ولا بقوة شهوة الجماع فان اخس الطيور  
 اقوى سفاداً منه بل لم يخلق الا للعلم وبالله التوفيق  
 واما من جهة المحسوس فان هذه الصنائع كلها التي جعل الله  
 فيها قوام النفوس والابدان من بناء وحرارة وخياط  
 الى غير ذلك من اسباب المنافع لو جهل الناس ذلك كله  
 لا ختل امرهم ومعاشرهم وانعدمت المنافع وهلك الجميع

ثم رايها هذا الانسان العالم بالصنعة يكتسب منها الخير  
ويجلب بها منافع كثيرة والجاهل بالصنعة لا يجلب منفعة  
قد تعطل من جميع المنافع وضاع واحتاج واختل أمر عيشه  
ودينه فلا يستوى من علم شيئا مع من جهله قال الله تعالى  
قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون وايضا فان الكلب  
المعلم قتله للصيد ذكاة له واباحة لأكله وغير المعلم يحيف الصيد  
ويفسده فيجرم أكله وكذلك العالم العامل انما تصح عبادته بعلمه  
والجاهل لا تصح عبادته لانه عمل بالجهل فالجاف العباداة وفسدها  
كما ان الكلب غير المعلم اجاف الصيد وفسده فحرم أكله وغير ذلك  
من المعاني المحسوسة في فضل العلم كثير وبالله التوفيق \*

## الباب الثاني في فضل التعلم والتعليم

وفي هذا الباب فصلان الأول في فضل التعلم اما الآيات فقد  
قال الله سبحانه وما كان المؤمنون لينفروا كافة الى قوله ولينذروا  
قومهم الآية وذلك فيما وجدت في الاثر ان الناس في عهد  
النبي عليه السلام يخرجون جميعا في الجهاد فنزلت هذه الآية  
حاثا منه تعالى في التعلم ان يقيم بعضهم بعضا ويغزو بعضهم  
فتقدم الغزاة فيخبرهم القاعدون بما احدث الله على نبيه عليه  
السلام وذلك قوله تعالى ليتفقهوا في الدين الآية وقال تعالى  
ايضا فاستلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون واما الاحاديث  
الواردة في التعلم فكثيرة كقوله عليه السلام من طريق جابر  
ابن زيد عن انس بن مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال اطلبوا العلم ولو بالطين والصين والصين اقصى بلاد التوحيد فلما

اوجب طلب العلم بالصين دل ان طلبه فيما دون ذلك اكد  
 واوجب ومن طريقه عنه عليه السلام انه قال ان الملائكة  
 لتضع اجنحتها الطالب العلم رضا لما يطلب قال الربيع عن ابي عبيدة  
 رجم الله وضع الاجنحة من الملائكة بدل من رفع الايدي في الدعاء  
 ومن طريق ابي هريرة عنه عليه السلام قال من سلك طريقا يلتمس  
 فيه علما سهل الله له طريقا الى الجنة وعنه عليه السلام من طريق  
 جابر بن زيد انه قال من تعلم العلم لله عز وجل وعمل به حشره الله يوم  
 القيامة آمنا ويرزقه الورود على الحوض وعنه عليه السلام لان  
 تغدو فتعلم بابا من العلم خير من ان تصلي مائة ركعة وعنه عليه  
 السلام قال باب من العلم يتعلمه الرجل خير له من الدنيا وما فيها  
 وعنه عليه السلام طلب العلم فريضة على كل مسلم وعنه عليه  
 السلام قال العلم خزان ومفاتيح السؤل فاستلوا فانه يوجب  
 فيه اربعة السائل والعالم والمستمع والسامع لهم  
 وعنه عليه السلام قال لا ينبغي للعالم ان يسكت عن علم  
 وفي حديث ابي ذر حضور مجلس عالم افضل من صلاة الف  
 ركعة وعيادة الف مريض وشهود الف جنازة فقيل يا رسول  
 الله ومن قراءة القرآن فقال صلى الله عليه وسلم وهل ينفع  
 القرآن الا بالعلم وعنه عليه السلام قال من جاءه الموت  
 وهو يطلب العلم ليحيى به الاسلام فبينه وبين الانبياء ذر  
 واحدة واما الآثار فروى عن ابي الدرداء انه قال لان  
 اتعلم مسئلة احب الي من قيام ليلة وقال ايضا العالم والتعلم  
 شريكان في الاجر وسائر الناس همج لا خير فيهم وقال ايضا كن  
 عالما او متعلما او مستمعا ولا تكن الرابع فتهلك وقيل لكسري

النوشروان ما لكم لا تستفيدون من العلم شيئا الا زادكم عليه حرصا  
 فقال لا نالناستفيد منه شيئا الا ازدونا بعظم منفعته علما  
 قيل ما بالكم لا تاتقون من التعلم من كل احد قلنا ان العلم نافع  
 من حيث اخذ و عن سعيد بن جبير قال كنت عند ابن عباس  
 جالسا اذا اتاه اهل التفسير فسالوه واتاه اهل القرآن فقرءوا  
 عليه فاخذ عليهم بالاعراب ثم جاءه اهل الحلال والحرام فسالوه  
 ثم جاءه اهل الشعر والعربية فسالوه فاخبرهم حتى جاءه قوم  
 من اهل فارس فسالوه عن رسمهم واستبدلوا فاخبرهم بمدينتهم  
 ففقت اليه فقبلت راسه فقلت يا بن عم رسول الله عليه  
 السلام ما على الارض اعلم منك فتبسم و عن ابن عباس قال  
 ذلت طالبا فعرزت مطوبا و عن محمد بن كعب القرظي قال  
 سمعت ابن عباس يقول والله لربما مررت بالآية من كتاب الله  
 عز وجل في جوف الليل فلا اعرف فيمن انزلت فاخذ ثوبي ثم اتى  
 المسجد واصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم واوقف الرجل  
 منهم واساله فيمن نزلت آية كذا وكذا فان لم يجد عند واحد منهم  
 اتيت آخر كذلك حتى امر عليهم جميعا وربما غدوت عليهم فاحصر  
 بالهما جرينا فاسالهما فان لم اجد عندهم اتيت الانصار فاتبعتهم  
 رجلا رجلا حتى اجد حاجتي وكان فيما بلغنا نيام على ابواب الصحابة  
 في الهواجر حتى تلفح وجهه للتعليم منهم وكان له قلب عقول ولسان  
 سئول حتى فاق اهل زمانه علما وفقها ويسمونه البحر لما فيه  
 من كثرة فنون العلم ويقال انه قعد ذات يوم مع اصحابه فقال  
 لهم اسالوني ما دون السماء السابعة والارضين السفلى فاخبركم  
 به ولذلك قال ابن ابي مليكة ما رايت مثل ابن عباس اذ رايت

رايت احسن الناس وجها فاذا تكلم فاعرب الناس لسانا واذا  
افتى فاكثر الناس علما ولما مات قال جابر بن زيد اليوم دفن  
رباني هذه الامة وقال بعض العلماء تعلموا فاذا تعلمتم فاعملوا  
وعلموا وقال اذا تعلمتم علما فاكثروا عليه ولا تخلطوه بضحك  
ولا بباطل فتجبه القلوب وقال بعض الحكماء لبنيہ تعلموا العلم  
فان لم تتالوا به في الدنيا حظا فلان يذم الزمان لكم خير من  
ان يذم بكم وعن الاصمعي قال رآني اعرابي في البادية وانا اطلب  
العلم فقال يا اخا الحضرة عليك بلزوم ما انت فيه فان العلم زين  
في المجالس وصلة للاخوان وصاحب في الغربة ودليل على المروءة  
ثم انشأ يقول — شعرا \* \* \*

تعلم فليس المرء يولد عالما \* وليس اخو علم كمن هو جاهل  
وان كبير القوم لا علم عنده \* صغير اذا التفت عليه المحافل  
الابيات المشهورة قال ورآني اعرابي اكتب كل ما اسمع فقال  
ما انت الا الحفظه تكتب لفظ اللفظة قال ورآني اعرابي  
آخر وانا اكتب كل ما اسمع فقال انت حتف الكلمات الشاذة  
قال بعضهم رآني اعرابي رجلا من قرش يطلب الادب فقال له  
اطلب الادب فانه دليل على المروءة وزيادة في العقل وصلة في  
المجالس وانشد شعرا \* \* \*

من كان للدهر خذنا في تصرفه \* اهدت له صفوة الايام تجريبا  
من كان خطا من الادب سريلا \* كرا ليا لي مع الايام تدريبا  
ويقال الادب نوعان ادب درس وادب نفس وهو افضلها وانشد  
ادب المرء كلهم ودمر \* ما حواه جسد الا صلح  
لو وزنتم قاديب واحد \* الف الف من ذوى الجهل ربح

فصل و يروى ان النبي عليه السلام جاءه رجل من مراد  
 يقال له صفوان بن غسان المرادى وهو متكى على برذله اجر  
 في المسجد فقال يا رسول الله بحث اطلب العلم فقال مرحبا  
 يا طالب العلم ان طالب العلم لتحف به الملائكة وتكنه باحضانها  
 يركب بعضهم بعضا حتى يبلغ قوائم العرش يستغفرون له ويصلون  
 عليه ويترجون عليه لفرحهم بما يطلب صلوات الله عليهم اجمعين  
 امامة الباهلي عنه عليه السلام قال يا ايها الناس عليكم بالعلم قبل  
 ان يرفع وقبل ان يقبض فالعلم والمتعلم كهذه وهذه وجمع بين  
 اصبعيه الوسطى والتي تليها شريكان في الاجر والخير معا ولا خير  
 في سائر الناس معها بل بعدهما وعنه عليه السلام قال من خرج  
 من بيته يريد مسجدى هذا لا يريد الا ليتعلم خيرا او يعلمه كان  
 كمزلة المجاهد في سبيل الله قال وسمعنا عنه عليه السلام انه  
 كان يقول ان الموت اذا جاء طالب العلم على هذه الحالة مات شهيدا  
 وعنه عليه السلام قال اذا جلس العالم على فراشه فنظر في علمه ساعة  
 كان افضل من عبادة المؤمن عاما واحدا وعنه عليه السلام قال  
 كونوا علماء صالحين فان لم تكونوا علماء صالحين في السوا العلماء  
 واسمعو علماء يدلكم على الهدى ويردكم عن الردا وعن معاذ بن جبل  
 انه قال في التعلم والتعليم ويقال انه مرفوع الى النبي عليه السلام  
 انه قال تعلموا العلم فان تعلمه لله خشية وطلبه عبادة ومدارسته  
 تسبيح والبحث عليه جهاد وتعليمه لمن لا يعلم صدقة وبذله  
 لاهله قرية وهو الانيس في الوجد صوالصاحب في الخلوة والدليل  
 على السراء والضراء والوزير عند الاخلاء والقريب عند الغرائب  
 ومنار سبيل الجنة يرفع الله تعالى به اقواما فيجعلهم في الخير

قادة هذه يقتدى بهم ادلة في الخير تقتفي آثارهم وترق اعمالهم  
 ويقتدى بفعالهم وينتهي الى رايهم وترغب للملائكة في خلقتهم  
 وباجتنابها تمسحهم كل رطب ويابس يستغفرون لهم حتى حيث  
 البحر وهو امه وسباع البر وانعامه والسماء ونجومها لان  
 العلم حياة القلوب من العي ونور الابصار من الظلمات وقوة  
 الابدان من الضعف يبلغ به العبد منازل الابرار ومجالس  
 الملوك والدرجات العلا في الدنيا والآخرة والتفكر فيه يعدل  
 بالصيام ومدارسته تعدل بالقيام به يطاع الله عز وجل وبه  
 يعبد وبه يوحد وبه يعمل له وبه يحمد وبه يتوكل وبه توصل  
 الارحام ويعرف الحلال والحرام هو امام العمل تابعه يلهمه الله  
 تعالى السعداء ويحرمه الاشقياء \* (الفصل الثاني في التعليم)  
 اما الآيات قال الله تعالى ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم والامر  
 بذلك هو التعليم والارشاد وقال سبحانه واذا اخذ الله ميثاق  
 الذين اتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه في هذه الآية  
 ايجاب التعليم وقوله عز وجل وان فريقا منهم ليكتمون الحق  
 وهم يعلمون وهو تحريم الكتمان كما قال تعالى في الشهادة ومن  
 يكتمها فانه اثم قلبه وقال سبحانه ومن احسن قولا ممن دعا  
 الى الله وعمل صالحا وقال تعالى ويعلم الكتاب والحكمة الآية  
 وقال تعالى ادع الى سبيل ربك بالحكمة واما الاحاديث فروي  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما قال الله سبحانه عالما  
 علما الا اخذ عليه من الميثاق ما اخذه من النبيين ان يبينه  
 للناس ولا يكتمه وعنه عليه السلام لما بعث معاذا رضي  
 الله تعالى عنه الى اليمن قال لان يهدي الله سبحانه بك رجلا



واحد اخبرك من الدنيا وما فيها وقال عليه السلام فيما حكى عنه  
 من تعلم يا با من العلم ليعلم الناس اعطى ثواب سبعين صديقا  
 وعن عيسى عليه السلام انه قال من علم وعمل او علم فذلك  
 الذي يدعى عظيما في ملكوت السموات والارض وعن النبي عليه  
 السلام انه قال اذا كان يوم القيامة يقول الله عز وجل للعابدين  
 والمجاهدين ادخلوا الجنة فيقول العلماء بفضل علمنا تغمدوا  
 وجاهدوا فيقول الله عز وجل انتم عندى كبعض ملائكتى استشفعوا  
 فيشفعوا ويشفعون ثم يدخلون الجنة وهذا انما يكون للعالم  
 المتصدى للتعليم لا اللازم الذي لا يتصدى وعنه عليه السلام  
 انه قال ان الله لا يترفع العلم انترعا ينتزعه من الناس بعد ان  
 يؤتيهم اياه ولكن يقبض العلم بقبض العلماء فكما ذهب عالم  
 ذهب بما معه من العلم حتى اذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤساء  
 جهالا ان سئلوا افقوا بغير علم فيضلون ويضلون وعنه عليه  
 السلام قال من كتم علما علمه الله اياه الحجة الله بلجام من نار  
 يوم القيامة وعنه عليه السلام نعم العطية ونعم الهدية  
 كلمة حكمة تسعها فتطوى عليها ثم تحملها الى اخ لك مسلم  
 تغله اياها تعدل عبادة سنة وعنه عليه السلام انه قال  
 ان الله وملائكته واهل السموات والارض حتى النملة في حجرها  
 وحتى الحوت فى البحر يصلون على معلم الناس الخير وعنه عليه  
 السلام لما افاد المسلم اخاه فائدة احسن من حديث حسن  
 بلغه فبلغه اياه وعنه عليه السلام قال كلمة من الخير يسعها  
 المؤمن فيعمل بها ويعلمها خيرا له من عبادة سنة وروى انه عليه  
 السلام خرج ذات يوم فرأى مجلسين احدهما يدعون الله عز وجل

ويرغبون اليه والثاني يعلمون الناس فقال اما هؤلاء يستلوثون  
 الله تعالى فان شاء اعطاهم وان شاء منعهم واما هؤلاء  
 فيعلمون الناس وانما بعثت معلما ثم عدل اليهم فجلس معهم  
 وعنه عليه السلام انه قال مثل ما بلغني بل بعثني الله عز وجل  
 به من العلم والهدى كبمثل الغيث الكثير اصاب ارضا فكانت منها  
 بقعة قبلت الماء فانبثت الكلاء والعشب الكثير وكانت منها  
 بقعة امسكت الماء فنفع الله سبحانه به الناس فشربوها منها  
 وسقوا وزرعوا وكانت منها طائفة قيحا نالا تمسك ماء ولا  
 تنبت كلاء فالاول ذكره مثالا للنتفع بعلمه والثاني للنافع  
 والثالث للمحروم منه وعنه عليه السلام قال اذا مات ابن آدم  
 انقطع عمله الا من ثلاث علم ينتفع به الحديث وعنه عليه  
 السلام قال الدال على الخير كفاعله وقال صلى الله عليه وسلم على  
 خلفائي رحمة الله قليل ومن خلفاؤك قال الذين يحيون سنتي  
 ويعلمونها عباد الله وعنه عليه السلام انه قال لا تمنعوا العلم  
 اهله فان ذلك فساد دينكم والتباس بصائرهم ثم قرآن الذين  
 يكتمون ما انزلنا من البينات والهدى الآية وعنه عليه السلام  
 قال اذا ظهرت البدع في امتي فعلى العالم ان ينشر علمه فان لم يفعل  
 فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين وينشد \*  
 النطق ينهض بالفتى \* مالم يكن عتي يشينه  
 والعلم اجمل بالفتى \* من كل منفعة تزينه  
 واما الاثار فروى عن عمر بن الخطاب انه قال من حدث بحديث  
 ففعل به فله مثل اجر ذلك العمل وعن ابن عباس رضي الله عنه  
 معلم الخير يستغفر له كل شئ حتى الحوت في البحر وقال بعض

العلماء العالم يدخل بين الله تعالى وبين خلقه فينظر كيف  
 يدخل وقال عطاء دخلت على سعيد بن المسيب وهو يبكي  
 فقلت له ما يبكاك قال ليس احد يستلني عن شيء وقال  
 بعض السلف العلماء سرج الازمنة كل واحد منهم مصباح  
 زمانه يستضيئ به اهل عصره وقال الحسن لولا العلماء  
 لصار الناس مثل البهاائم يعني يخرجون الناس بالتعليم من  
 حد البهيمة الى حد الانسانية وقال بعض مشايخنا رجعهم  
 الله من مشي الى العالم فانه يوزن له سبعة اميال من ستة  
 جهات فان مات في ذلك مات شهيدا قال والنفقة في طلب  
 العلم افضل من النفقة في الجهاد وقال والنظر في الكتاب عبادة  
 قال وان وقف له حرف فكان في ترديده فانه في ذلك الوقت  
 كالمتشط بدمه في سبيل الله ونفسه في ذلك الوقت تسبيح  
 وتغليب الورقات كالمتقلب من نزعة الى نزعة في سبيل الله  
 وحكي عن عكرمة قال ان لهذا العلم ثمانية وما هو قال ان  
 تضعه فيمن يحسن حمله ولا يضيعه وعن يحيى بن معاذ قال  
 العلماء ارحم بامة محمد عليه السلام من آباءهم وامهاتهم قيل  
 كيف ذلك لان آباءهم وامهاتهم يحفظونهم من نار الدنيا  
 وهم يحفظونهم من نار الآخرة وبالله التوفيق \* (فصل في)  
 وينبغي للانسان بل يجب عليه فرضا ان يتعلم دينه والعمل به  
 يستوجب الرضوان من ربه ويجعله يستوجب النيران من  
 خالقه اذ لا تضع عبادة وفاعلمها يجمل صفة اداها ولم يعلم  
 شروط اجزاها ولذلك قال عليه السلام عمل قليل في علم  
 خير من عمل كثير في جهل ويقال ركعتان من عالم افضل من

عبادة الجاهل سنة ومسئلة من عالم خير من عبادة الجاهل سنة  
 وذكر عن ابي محمد خصيب بن ابراهيم رحمه الله انه اجتاز على  
 معلم في بلد تنومات وهو يريد التعلّم عند ابي الربيع سليمان  
 اللؤلؤي رحمه الله فقال له المعلم اين تريد فاخبره فقال له جيد  
 يا بني جيد الدنيا كلها ظلمة الا العلم والعالم فيها دليل ركعتان من  
 عالم خير من عبادة الجاهل ستين سنة وعبادة الجاهل كبحار  
 الطاحونة يدور ولا يبرح وقال بعض مشايخنا رحمهم الله من لم  
 تكن فيه خصلة من خصال ثلاث فحياته كسائر الناس واليهام  
 توطين النفس على الحج كفعل جابر بن زيد رحمه الله واظب عليه  
 حتى حج اربعين حجة وتوطين النفس على الشراء في سبيل الله  
 كفعل ابي بلال مرداس بن جدير رحمه الله والثالثة توطين النفس  
 على طلب العلم وافادته كفعل ابي عبيدة مسلم بن ابي كريمة رحمه الله  
 مكث في التعلّم اربعين سنة ثم مكث بعد ذلك في تعليمه اربعين  
 سنة اخرى وروى عن ابي يوسف مجدول التزغني انه مكث في  
 التعلّم بعدما ولد خليل ابنه ثمان عشرة سنة ويقال انه فقد في  
 طلب العلم اثنين وثلاثين سنة خمسة عشر سنة عند ابي محمد  
 الكباوي وسبعة عشر سنة عند ابي محمد الدرقي وان ابا زكرياء  
 الجناوني رحمه الله مكث في التعلّم اثنين وثلاثين سنة والله اعلم  
 وقال بعض الحكماء الناس ثلاثة قدوة ومقتد والثالث لا يفلم  
 وقال الازدي الناس ثلاثة عالم مرفق ومعلم منتفع وماسواهما  
 منتفع وعن النبي عليه السلام قال ما انتقل عبد قط ولا تخفف  
 ولا لبس ثوبا ليغدو في طلب علم الا اغفر له حيث يخطوا عتبة باب  
 بيته ويقال اطلبوا العلم فان نعمة الجاهل كروضة على فزيلة وقال

بعض العلماء كلما حسنت نعمة الجاهل ازداد فيها قبحا وقال  
اطلبوا العلم من مظانها اي من مواضعها التي يظن بها ويقال  
اول العلم الصمت ثم الاستماعة ثم الحفظ ثم العمل ثم نشره  
وقال علم علمك من يجمله وتعلم من يعلم فانك اذا فعلت ذلك  
علمت ما جهلت وحفظت ما علمت وقال عطاء مجلس الذكر  
يكفر سبعين مجلسا من مجالس الله وقال عمر رضي الله  
تعالى عنه موت الف عابد قائم الليل صائم النهار اهون  
من موت عالم بصير بجلال الله وحرامه وقال بعض العلماء  
طلب العلم افضل من النافلة وقال ابو الدرداء من رأى ان  
الغد والى العلم ليس يجهد فقد نقص في رايه وعقله وقال  
النبي عليه الصلاة والسلام لاحسد الا في اثنتين رجل  
آتاه الله حكمة فهو يقضي بها ويعلمها ورجل آتاه الله مالا  
فيسلطه على هلكته في الحق واما الدليل على فضيلة التعلم  
والتعليم من شواهد العقل ومن كتاب الغزالي فانه لما كان  
العلم افضل الاشياء تعلمه طلبا لا فضلا وكان تغليه للغير  
افادة افضل لغيره وبما انه ان مقاصد الخلق مجموعة في  
الدين والدنيا والانظام في الدين الا بنظام الدنيا لان الدنيا  
مزرعة للآخرة وهي المطية والآلة الموصلة الى الله تعالى  
لمن اتخذها آلة ومطية ومنزلا لمن اتخذها مستقرا ووطنا  
وليس ينتظم امر الدنيا الا باعمال الادميين وحرفهم وصناعاتهم  
تختصر في ثلاثة اقسام احدها اصول لا قوام للخلق الا بها  
وهي اربعة احدها الزراعة للمطعم والثاني الحياكة وهي  
للملبس والثالث البناء وهو للسكن والرابع السياسة وهي

المتالف والاجتماع والتعاون على اسباب المعيشة وضبطها  
 الثاني ما هي مهمات لكل واحدة من هذه الصناعات وخادمة  
 لها كالحداثة <sup>تخدم</sup> الزراعة وجملة من الصناعة وكالحلاجة  
 والغزل فانها الحياكة باعداد عملها الثالث ما هي متممة  
 للاصول ومزينة كالطبخانة والخبز للزراعة وكالقسارة وكالحياطة  
 للحياكة وذلك بالاضافة الى قوام الحيوان الارضى مثل اجزاء  
 الشخص بالاضافة اليه فانها ثلاثة اما اصول كالقلب والكبد  
 والدماغ واما خادمة له كالمعدة والعروق والشريانات  
 والاعصاب واما مكملة لها ومزينة كالاظفار والاصابع وال<sup>جفن</sup> الخ  
 واشرف هذه الصناعات اصولها واشرف اصولها السياسة  
 بالتأليف والاستصلاح ولذلك يستخدم لامحالة صاحب  
 صناعة السياسة سائر الصنائع والسياسة في استصلاح  
 الخلق وارشادهم الى الطريق المستقيم المنجى في الدنيا والاخرة  
 تنقسم على اربعة مراتب الاولى هي العليا سياسة الانبياء  
 صلوات الله عليهم اجمعين وحكمهم على الخاصة والعامة في  
 ظاه<sup>هم</sup>هم وباطنهم <sup>طعن</sup> الثانية سياسة الخلفاء والملوك <sup>الستلا</sup>  
 على الخاصة والعامة لكن على ظاه<sup>هم</sup>هم لا على باطنهم الثالثة  
 سياسة العلماء بالله عز وجل وبدينه الذين هم ورثة الانبياء  
 وحكمهم على باطن الخاصة فقط ولا يرتفع فهم العامة الى الاستفاد<sup>ة</sup>  
 منهم ولا تنتهي قوتهم الى التصرف في ظواهرهم بالالزام والمنع  
 الرابع سياسة الوعاظ وحكمهم على جواطن العوام فقط واشرف  
 هذه السياسات الرابع بعد سياسة النبوة افادة العلم وتهذيب  
 نفوس الناس عن الاخلاق المذمومة المهلكة وارشادهم الى

الاخلاق المحمودة السعيدة المحمجة وهو المراد بالعلم قال وانما  
 قلنا ان هذا شرف من سائر الصناعات لان شرف الصناعة  
 يدرك بثلاثة امور اما بالالتفات الى غريزة العقل التي بها يتوصل  
 الى معرفتها كفضل العلوم العقلية على اللغوية ان تدرك الحكمة  
 بالعقل واللغة بالسمع والعقل اشرف من السمع واما بالنظر الى عوائد  
 النفع كفضل الزراعة على الصياغة واما بملاحظة المحل الذي فيه  
 التصرف كفضل الصياغة على الدباغة اذ محل احدهما الذهب  
 ومحل الآخر الميتة وليس يخفى ان العلوم الدينية ووصفاء  
 بالذكاء والعقل اشرف صفات الانسان كما تقدم اذ به  
 يقبل العبد امانة الله عز وجل وبه يصل الى جوار الله سبحانه  
 واما عموم النفع فلا يستراب فيه اذ ثمره منفعة سعادة الآخرة  
 واما شرف المحل فكيف يخفى والمعلم متصرف في قلوب البشر  
 ونفوسهم واشرف موجود على الارض جنس الانسا واشرف جزء  
 من شخص الانسان قلبه والمعلم مشتغل بتكميله وتخليته وتطهيره  
 وسياقته الى القرب من جوار الله سبحانه فتعليم العلم من وجه  
 عبادة الله تعالى ووجه خلافة لله عز وجل وهو اجل خلايفه  
 لان الله سبحانه قد فتح على قلب العالم خزانة العلم الذي هو اخص  
 صفاته فهو كالحازن لا نفس خزائنه ثم هو ما ذون في الانفاق  
 على كل محتاج اليه فاي رتبة اجل من كون العبد واسطة بين ربه  
 سبحانه وبين خلقه في تزيينهم الى الله عز وجل وسياقتهم الى  
 جنة المأوى وبالله التوفيق

\*

\* (الباب الثالث في فرض العين) \* اعلم ان كل  
 العلوم شريفة ولكل علم منها فضيلة والاحاطة بجميعها محال

ولذلك قال النبي عليه السلام من ظن ان للعلم غاية فقد  
 نجسه حظه ووضع في غير منزلته التي وصفه الله  
 تعالى بها حيث يقول وما اوتيتم من العلم الا قليلا وقال سبحانه  
 ولوان ما في الارض من شجرة اقلام الى قوله ما نفدت كلمات الله  
 وقال بعض الحكماء ولو كنا نطلب العلم لنبلغ غايته كنا قد بدنا  
 العلم بالقيصة ولو كنا نطلبه لننتقص كل يوم من الجمل ونزداد  
 كل يوم من العلم وقال بعض البلغاء المتحقق في العلم كالساج في البحر  
 ليس يرى ارضا ولا يعرف طول ولا عرضا وينشد \*

يا نفس خوضي بحار العلم او غوصي \* والناس ما بين معوم ومغصوم  
 لا شيء في هذه الدنيا تحت طبعه \* الا احاطة منقوص بمنقوص  
 فاذا لم يكن الى معرفة جميع العلوم سبيل وجب صرف الاهتمام  
 الى معرفة اهمها والعناية باولاها وافضلها واولى العلوم واجبها  
 على الانسان علم دينه لان الناس بمعرفته يرشدون ويجهلونه  
 يضلون لقوله عليه السلام طلب العلم فريضة على كل محتلم وفي  
 حديث آخر على كل مسلم وقوله اطلبوا العلم ولو بالاصين وفي  
 كتاب الغزالي قال اختلف الناس في العلم الذي هو فريضة على  
 كل مسلم وتجربوا فيه اكثر من عشرين فرقة قال ولا تطول بذكر  
 التفصيل ولكن حاصله ان كل فريق نزل الوجوب على العلم الذي  
 هو بصدها فقال المتكلمون هو علم الكلام اذ به يدرك التوحيد  
 وتعلم ذات الله سبحانه وصفاته وقال الفقهاء هو علم الفقه اذ  
 به تعرف العبادات والحلال والحرام وما يحرم من المعاملات  
 وما يحل وعناؤه ما يحتاج اليه الاتحاد دون الوقائع النادرة  
 وقال المفسرون والمحدثون هو علم القرآن والسنة اذ بهما



يتوصل الى العلوم كلها وقال بعض المتصوفة هو علم العبد بحاله  
ومقامه من الله عز وجل وقال بعضهم هو العلم بالاخلاص  
واقفات النفوس وتمييز لمة الملك من لمة الشيطان وقال  
بعضهم هو علم الباطن وذلك على اقوام مخصوصين هم اهل  
ذلك وصرفوا اللفظ عن عمومه وقال ابو طالب المكي هو العلم  
بما يتضمنه الحديث الذي فيه مبانى الاسلام وهو قوله  
صلى الله عليه وسلم بنى الاسلام على خمس لان الواجب هذه  
الخمسة فيجب العلم بكيفية العمل فيها وكيفية الوجوب والحق  
في هذا ان العلم المفروض على الانسان الذي هو القطب وعليه  
المدار هو في الجملة ينقسم ثلاثة اقسام اعتقاد وفعل وترك  
اما علم الاعتقاد فهو علم التوحيد وجميع ما لا يسع جملة  
كل عاقل عند حال بلوغه بالاحتلام او بالسنين ومعرفة  
فرائض القلب من الاخلاص والنية والتوبة والخوف والرجاء  
والتوكل والتقويض والرضا والصبر وما يسلم به العمل على ما  
سياتي ان شاء الله ومعرفة الشرك وما ينفي به عن الله تعالى  
ما لا يليق به من صفات خلقه اذ لو رد ذلك على قلبه او سئل  
عنه وكذلك يجب عليه معرفة دواعي الشر من الرياء والحسد  
والعجب والمكبر وغير ذلك من مذموم احوال القلب فازالتهما  
فرض عين ولا يمكن ذلك الا بمعرفة حدودها واسبابها ومعرفة  
علاجها فان من لا يعرف الشر يقع فيه واما الفعل فتعني به فعل  
الفرائض البدنية كالطهارة والصلاة والصوم والفرائض المالية  
من الزكاة والكفارات والنفقات وغيرها وما لا يمكن فعله منها  
الا بالبدن والمال كالج والجهاد فهذه الفرائض اذ تعين فعلها

على العبد بدخول أوقاتها والتمكن لادائها واجب عليه معرفة كيفية  
الأتين بها مثل أن يعيش من ضحوة النهار إلى دخول الظهر فيستجدد  
عليه معرفة الطهارة والصلاة وهكذا بقيت الصلوات فإن عاش  
الحرمضان تجدد بدخول وقته تعلم الصوم وهو أن يعلم أن وقته  
من الصبح إلى غروب الشمس وإن الواجب فيه النية والإمساك  
عن جميع ما ينقض الصوم واستكمال طرقي المفترض <sup>عنه</sup> وهو أن  
يصام لرؤية الشهر ويفطر لرؤيته فإن كان له مال عند بلوغه  
أو دخل في ذلك مما يجب فيه الزكاة لزمه معرفة ما يجب عليه  
عند تمام الحول وإدائه إلى أهله وكذلك الحج إذا وجب عليه بشرطه  
لكن لا يجب عليه المبادرة عند دخول شهر الحج لأنه على التراخي في  
قول بعضهم فلا يكون علمه على الفور ولكن ينبغي للعلماء أن ينبهوه  
على أن الحج فرض على من ملك الزاد والراحلة وحصلت له الاستطاعة  
بالكمال وأنه على التراخي في قول بعضهم حتى ربما يرى الحرم لنفسه  
في المبادرة فعند ذلك إذا عزم عليه لزمه كيفية الحج وأركانه وواجباته  
دون نوافله فإن تعلم ذلك وتعلم النقل نقل وكذلك الجهاد إذا تعين  
عليه وذلك بأن يكون أهلاً ما منظور إليه لا يقوم فرض الجهاد إلا به  
وهكذا التدرج في تعلم سائر الأفعال التي هي فرض عين وأما  
الترك فنعني به ترك المعاصي بجميعها ظاهراً وباطناً فيجب عليه  
تركها ولا تضيق عليه معرفتها ما خلا الشرك فإنه مضيق <sup>عليه</sup> علمه ولا  
يسعه جهله وأما غير الشرك من جميع الحرام فإنه يسعه جهله ما لم  
يرتكبه أو يتولى من ركبته أو يتبرأ من تبرأته أو وقف فيه وهذا  
معنى قول أصحابنا رحمهم الله العلوم ثلاثة علم لا يسع جهله طرفة  
عين كالوحد والشرك وعلم يسع جهله إلى الورود مثل صفة من

صفات الله تعالى اذا وردت عليه او نبي او ملك قامت به الحجة عليه  
 ومثل الفرائض الموسومات الاوقات كالصلاة والصوم وما قدمنا  
 ذكره والثالث علم ما يسع جهله ابد اكسمة المواريث ودقائق  
 الربا وارش الجراحات وما اشبه ذلك يسع جهل ذلك ما لم يبتلا  
 بالعمل او يتقوّل على الله فيه الكذب وبالله التوفيق واما اذا اتى  
 بالتوحيد فأت قبل ان يجب عليه فرض او يرتكب محرما او يعتقد  
 بدعة فقد مات على الاسلام لاجماعا فبين بما قلنا ان قوله عليه السلام  
 اطلبوا العلم ان المراد به العلم بالله والايمان به وملائكته وكتبه  
 ورسله والحشر والجنة والنار في سائر ذلك من وظائف التوحيد  
 والعلم بالعبادات والفرائض حتى تؤدي بالكمال والعلم بالمعاصي حتى  
 لا تمثّل لان الانسان في مجاري احواله في يومه وليلته لا يخلو من  
 وقائع في عبادته ومعاملاته فيلزمه السؤال عن كل ما يقع من النوازل  
 والمبادرة الى تعلم ما يتوقع وقوعه على القرب غالبا فاذا انما اراد بالعلم  
 المعرف بالالف واللام في قوله عليه السلام طلب العلم فريضة انه علم  
 العمل الذي هو مشهور الوجوب على المكلف لا غير وقد اتضح وقت  
 التدريج في وقت وجوبه وبالله التوفيق \* (فصل ٨) \* اعلم ان  
 العلم والعمل جوهران لاجلها كان جميع ما ترى وما تسمع من تصنيف  
 المصنفين وتعليم المعلمين بل لاجلها انزلت الكتب وارسلت الرسل  
 بل لاجلها خلقت السموات والارض وما فيها من الخلق بل لاجلها  
 خلقت الدنيا والآخرة قال الله سبحانه الذي خلق سبع سموات  
 الى قوله لتعلموا ان الله على كل شيء قدير وان الله قد احاط بكل شيء  
 علما فكفى بهذه الآية دليلا على شرف العلم لاسيما علم التوحيد وقال  
 عز من قائل وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فكفى بهذه الآية

دليلا على شرف العبادة ولزومها فاعظم بامر من هما المقصود من  
 خلق الدارين فحق العبد لا يشتغل الا بهما ولا يتعب الا لهما ولا ينظر  
 الا فيهما واعلم ان ما سواهما من الامور باطل لا خير فيه ولنفع لا حاصل  
 له فاذا علمت ذلك فاعلم ان العلم اشرف الجواهر من وافضلها ولذلك  
 قال عليه السلام فضل العالم على العابد كفضل علي امتي وعنه عليه  
 السلام قال الا ادلكم على اشرف اهل الجنة قالوا بلى يا رسول الله قال  
 هم علماء امتي وعنه عليه السلام انه قال قطرة الى العالم احب  
 الى من عبادة سنة صيامها وقيامها روى هذا الحديث القرطبي في  
 كتابه وقد ذكرنا في فضل العلم ما فيه كفاية فبان لك ان العلم اشرف  
 جواهر من العبادة ولكن لا بد للعبد من العبادة والا كان عمله هباء  
 منثورا فان العلم بمنزلة الشجرة اذ هي الاصل لكن الانتفاع انما يكون  
 بالثمرة فاذا لا بد للعبد من كلا الامرين يكون له منها حظ ونصيب  
 كما قيل عن الحسن البصري انه قال اطلبوا هذا العلم طلبا لا تضروا  
 بالعبادة واطلبوا هذه العبادة طلبا لا تضروا بالعلم ولم يستقر  
 انه لا بد للعبد منهما جميعا فالعلم اولى بالتقديم لاحالة لانه  
 الاصل والدليل ولذلك قال عليه السلام العلم امام العمل والعمل  
 تابعه وانما صار العلم اصلا متبوعا فيلزمك تقديمه على العبادة  
 لامر من احدهما لتحصل لك العبادة وتسلم فانه لاحق من يجب ان  
 تعرفه اولا المعبود عز وجل ثم تعبده فكيف تعبد من لا تعرفه  
 باسمه وصفاته ذاته وما يجب له وما يستحيل عليه في صفاته  
 عز وجل لانه ربما تعتقد فيه شيئا ما خالف الحق فيكون عبادة تلك  
 هباء منثورا ثم يجب عليك ان تعلم ما يلزمك فعله من الواجبات  
 الشرعية لتفعل ذلك على ما امرت به وتعلم ما يلزمك تركه من المناهي

لا تقع في شيء من ذلك وانت جاهل بتقريره فتكون غير معذور  
 لانه كيف تقوم بطاعات لا تعرفها ما هي وكيف هي وكيف يجب  
 ان تفعل وكيف تجتنب المعاصي وانت لا تعلم انها معاصي حتى  
 لا توقع نفسك فيها ولذلك قال عليه السلام عمل قليل في علم خير من  
 عمل كثير في جهل فاعلم ان بناء امر العباداة كلها على العلم ولا سيما علم  
 التوحيد والعبادة الباطنة وفي الخبر ان الله تعالى اوحى الى داود  
 عليه السلام فقال يا داود تعلم العلم النافع فقال الهي وما العلم النافع  
 قال ان تعرف جلالي وعظمتي وكبريائي وكمال قدرتي على كل شيء فان  
 هذا هو الذي يقربك الي واعلم ان الخطر العظيم فيمن طلب العلم ليصرف  
 به وجوه الناس اليه ويخالس به الامراء ويباهي به النظراء ويتصيد  
 به الخطام فمن كان كذلك فتجارته باثرة وصفقته خاسرة وقال  
 بعض السلف عملت بالمجاهدة ثلاثين سنة فما وجدت شئ اشد  
 من العلم وخطره واياك ان يزين لك الشيطان فتقول اذا كانت  
 العلم بهذه الحالة من الشدة والخطر فتركه اولى واياك ان  
 تظن ذلك فقد ذكر الغزالي في كتابه عن النبي عليه السلام  
 قال اطلعت ليلة المعراج عن النار فرأيت اكثر اهلها الفقراء  
 قالوا يا رسول الله من المال قال لا بل من العلم فمن لم يتعلم العلم  
 لا ياتي له احكام العباداة والقيام بحقوقها ولو ان رجلا عبد الله  
 تعالى بعبادة الملائكة بغير علم لكان من الخاسرين هكذا ذكرت  
 العلماء قال الله تعالى قل هل تنبئكم بالاخرين اعمالا الى قوله  
 وهم يحسبون انهم يحسنون صنعوا وقال تعالى وبذلهم من الله  
 جالم يكونوا يحسبون وقال سبحانه ويحسبون انهم على شيء الا  
 انهم هم الكاذبون <sup>الذين</sup> فاشهر ايها المسترشد ايدك الله في طلب العلم

بالبحث والجهد والاجتهاد واجتنب الكسل والملاذل والاقامة على  
 خطر الضلال وفقنا الله سبحانه وإياك اللهم العلم النافع والعمل به وبالله  
 التوفيق \* (الباب الرابع) \* <sup>فالعلم</sup> الذي هو فرض كفاية  
 ذكر الغزالي في كتابه فقال اعلم ان الفرض لا يتميز من غيره الا  
 بذكر اقسام العلم ثم قال والعلوم بالاضافة الى الفرض الذي  
 نحن بصدد تناقسه الى شرعية وغير شرعية قال واعني  
 بالشرعية ما يستفاد من الانبياء صلوات الله عليهم ولا  
 يرشد العقل اليه وذلك مثل الحساب ولا ترشد التجربة اليه  
 مثل الطب ولا السماع <sup>وذلك</sup> مثل اللغة قال والعلوم التي ليست  
 بشرعية تنقسم الى ما هو محمود والى ما هو مذموم والى المباح  
 والمحمود ما يرتبط به مصالح الدنيا كالطب والحساب <sup>والمباح</sup> قال  
 وذلك ينقسم الى ما هو فرض كفاية والى ما هو فضيلة وليس  
 بفريضة قال اما فرض كفاية فهو كل علم لا يستغنى عنه في امر  
 قلم الدنيا اذ هو ضروري في حاجة بقاء الانسان وكل حساب  
 فانه ضروري في المعاملات وقسمة الوصايا والموارث وغيرها  
 فهذه هي العلوم التي لو خلا البلد عن من يقوم بها خرج اهل البلد  
 واذا قام بها ولحد كفى وسقط الفرض عن الآخرين قال ولا تتعجب  
 من قولنا ان الطب والحساب من فروض الكفاية كالفلاحة والخياطة  
 والسياسة بل الحماة فلو خلا البلد عن الحماة لسارع الهلاك  
 اليهم وخرجوا بتعرضهم انفسهم للهلاك فان الذي انزل الداء  
 وارشد الى استعماله واعد الاسباب لتعاطيه فلا يجوز التعرض  
 للهلاك باهماله قال واما ما يعد فضيلة لا فريضة فالشغف في  
 دقائق الحساب ودقائق الطب وغير ذلك ما يستغنى عنه

ولكنه يفيد زيادة في القدر المحتاج اليه قال وأما المذمومة  
فعلم السحر والطلسمات وعلم الشعوذة والتلبيسات قال  
وأما المباح منه فالعلم بالاشعار التي لا يستخف فيها وتواريخ  
الاخبار وما يجري مجراها قال وأما العلوم الشرعية وهي المقصورة  
بالبيان فهي محمودة كلها قال ولكن قد يلتبس بها ما يظن انها  
شرعية وتكون مذمومة وتنقسم الى المحمودة والمذمومة  
قال فاما المحمودة فلها اصول وفروع ومقدمات ومتممات فهي  
اربعة اضرب الضرب الاول الاصول وهي اربعة كتاب الله  
وسنة نبيه واجماع الامة وآثار الصحابة رضي الله عنهم  
فالاجماع اصل من حيث انه يدل على السنة وهو اصل  
والدرجة الثانية وكذلك الاثر فانه يدل ايضا على السنة لان  
الصحابة قد شاهدوا الوحي والتنزيل وادركوا بقرائن الاحوال  
ما غاب عن غيرهم عيانا فمن هذا الوجه راي العلماء الاقتداء بهم  
والتسك باثارهم وذلك بشرط مخصوص وعلى وجه مخصوص  
الضرب الثاني الفروع وهو ما فهم من هذه الاصول بموجب  
الفاظها بمعان تنبئت لها العقول فأتسع بسببها الفهم حتى فهم  
من اللفظ المذفوظ به غيره كما فهم من قوله عليه السلام لا يقضي  
القاضي وهو غضبان انه لا يقضي اذا كان حاقا أو جاثقا ومتا لما  
بمرض وهذا على ضربين احدهما ان يتعلق بمصالح الدنيا ويحويه فن  
الفقه والمتكفل به الفقهاء وهم من علماء الدنيا والثاني ما يتعلق  
بالآخرة وهو علم احوال القلب واخلاقه المذمومة والمحمودة  
وهو مرضي عند الله وما هو مكروه وكبحو العلم بما يترشح من  
القلب على الجوارح في عبادتها وعاداتها الضرب الثالث المقدما

وهو الذي يجري مجرى الآلات كعلم اللغة والخوفانها آلة لعلم  
كتاب الله سبحانه وسنة نبيه عليه السلام وليس اللغة  
والخوف من العلوم الشرعية ولكن لزم الخوض فيها بسبب  
الشرع اذ جاءت هذه الشريعة بلغة العرب وكل شريعة  
فلا تظهر الا بلغة فيصير تعلم تلك اللغة آلة ومن الآلات علم  
الكتابة والخط الا ان ذلك ليس ضروريا اذ كان النبي اميا ولو تصور  
استقلال الحفظ بجميع ما يسمع لاستغنى عن الكتابة ولكنه  
صار بحكم العجز في الغالب ضروريا لضرب الرابع المتممات  
وذلك في علم القرآن تنقسم الى ما يتعلق باللفظ كعلم القراءات  
ومخارج الحروف والى ما يتعلق بالمعنى كالتفسير فان اعتماده  
ايضاً على النقل اذ اللغة مجردة لا تستقل به والى ما يتعلق باحكامه  
كمعرفة الناسخ والمنسوخ والعام والخاص والباطن والظاهر  
في امثال ذلك وهو العلم الذي يسمى اصول الفقه ويتناول  
السنة ايضاً واما المتممات في الآثار والاختبار بالرجال واسماهم  
ولاسيما في الصحابة وصفاتهم والعلم بالعدالة في الرواة والعلم  
باحوالهم لتمييز الضعيف عن القوى والعلم باعمالهم لتمييز  
المرسل من المسند وكذلك ما يتعلق به قال فهذه هي العلوم  
الشرعية وكلها محمودة بل كلها من فروض الكفاية قال  
فان قلت فلم الحقت الفقه بعلم الدنيا والحقت الفقه بعلم الدنيا  
فاعلم ان الله تعالى اخرج آدم من التراب واخرج ذريته من سلاله  
من ماء دافق فاخرجهم من الاصلاب الى الارحام ومنها الى الدنيا  
ثم الى القبر ثم الى العرض ثم الى الجنة والنار فهذا مبداهم وهذه  
غايهم وهذه منازلهم وخلق الدنيا زاد الميعاد ليتناول منها



ما يصلح للترود فلو تناولها بالعدل لا تقطعت الخصومات  
 وتقطر الفقهاء ولكنهم يتناولونها بالشهوات فتولدت منها  
 الخصومات فمست الحاجة الى سلطان يسوسهم واحتاج  
 السلطان الى قانون يسوسهم به فالفقيه هو العالم بقانون  
 السياسة وطريق التوسط بين الخلق اذا تنازعوا بحكم الشهوات  
 فكان الفقيه معمل السلطان ومرشده الى طريق سياسة الخلق  
 وضبطهم لتنظيم باستقامتهم امورهم في الدنيا ولعمري  
 هو متعلق ايضا بالدين ولكن لا بنفسه بل بواسطة الدنيا  
 فزرعة للآخرة ولا يتم الدين الا بالدنيا والملك والدين ثوامين  
 فالدين اصل والسلطان حارس وما لا اصل له فهدوم وما لا  
 حارس له فضائع ولا يتم الملك والضبط الا بالسلطات  
 وطريق الضبط في فصل الخصومات الفقه فكما ان سياسة  
 الخلق بالسلطنة ليس من علم الدين في الدرجة الاولى بل هو  
 معين على ما لا يتم الدين الا به فكذلك معرفة طريق السياسة  
 فعلوم ان الحج لا يتم الا بمذركة تحرس من العرب في الطريق ولكن  
 الحج شئ وسلوك الطريق الى الحج شئ ثان والقيام بالحراسة التي لا  
 يتم الحج الا بها شئ ثالث ومعرفة طريق الحراسة وحمايتها وقوانينها  
 شئ رابع وحاصل فن الفقه معرفة طريق السياسة والحراسة وبديل  
 على ذلك ما روى مسند الا يغني للناس الا ثلاثة امير وما مور لوم مكلف  
 فالامير هو الامام وكانوا هم المفتون والمأمور نائبه والمكلف غيرهما  
 وهو الذي يتقلد تلك العهدة من غير حاجة فقد كان الصحابة  
 رضوا لله عنهم يحترزون عنه حتى كان يحيل كل واحد منهم على  
 صاحبه وكانوا لا يحترزون اذا استلوا عن علم القرآن وطريق الآخرة

ولقد قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاف من الصحابة ولم  
ينصب نفسه للفتوى منهم الا بضعة عشر رجلا وكان ابن عمر منهم  
وكان اذا سئل عن الفتوى يقول اذهب الى هذا الامير الذي تقلد امور  
الناس ووضعها في عنقه اشارة الى الفتوى في القضايا والاحكام من  
توايج الولاية والسلطنة وفي بعض الروايات بذل المتكلف المراءى  
فان من يتقلد خطر الفتوى وهو غير متعين للمحاجة فلا يقصده الا طالب  
الحجاء والمال فان قلت هذا ان استقام لك في الاحكام والحجود والبر  
والزماات فلا يستقيم لك في العبادات من الصلاة والصوم والزكاة  
وغير ذلك من الحلال والحرام فاعلم ان اقرب ما يتكلم فيه الفقيه من  
اعمال الآخرة ثلاثة الاسلام والصلاة والحلال والحرام واذا تأملت فتبين  
نظر الفقيه علمت انه لا يجاوز حد ودنيا الى الآخرة فاذا عرفت هذا  
في هذه الثلاثة فهو في غيرها اظهر اما الاسلام فيتكلم الفقيه فيما يصح  
منه وما يفسد وفي شروطه وليس يلتفت فيه الا الى اللسان  
اما القلب فارج عن ولاية الفقيه لعزل رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ارباب السيوف والسلطنة عنها حيث قال هلا شققت عن  
قلبي في الذي قتل من تكلم بكلمة الاسلام معتذرا بانه قال ذلك من خوف  
السيف يكشف له عن نيته ولم يرفع عن قلبه غشاوة الجهل  
والخيرة ولكنه ميسر على صاحب السيف فان السيف ممتد الى  
رقبته واليد ممتدة الى ماله وهذه الكلمة باللسان تعصم رقبته  
وماله مادامت له رقبة ومال وذلك في الدنيا ولذلك قال عليه  
السلام امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوها  
فقد عصمو امنى دماؤهم واموالهم الا بحقها وحسابهم على الله جعل  
اثر ذلك في الدم والمال واما الآخرة فلا تنفع فيها الاقوال بل انوار

القلوب واسرارها واخلاقتها وليس ذلك في الفقه وان خاض الفقيه فيه كان خائضاً في غير فنه كما لو خاض في الكلام والطب كان خارجاً عن فنه واما الصلاة فالفقيه يعني بالصحة اي ما يفعله المصلي يحصل به امتثال صيغة الامر بالصلاة وينقطع به عنه القتل والنقرة اذا اتى بصورة الاعمال مع الشروط الظاهرة وان كان غافلاً في جميع صلاته الا عند تكبيرة الاحرام وهذه الصلاة لا تنفع في الآخرة كما ان القول باللسان لا ينفع ولكن الفقيه يعني بالصحة واما الخشوع واحضار القلب الذي هو عمل الآخرة وبه ينفع العمل الظاهر فلا يتعرض له الفقيه ولو تعرض كان خارجاً عن فنه واما الزكاة فالفقيه ينظر الى ما يقطع مطالبة السلطان حتى انه اذا امتنع فاخذها السلطان قهر احكم بان تبرئت ذمته كما حكى ان ابا يوسف كان يهب ماله لزوجه في آخر الحول ويستوهب مالها لاسقاط الزكاة فحكى ذلك لابي حنيفة فقال ذلك من فقهه وصدق ذلك من فقه الدنيا ولكن مضرت في الآخرة اعظم من كل خيانة ومثل هذا العلم هو الضار واما الحلال والحرام فالورع عن الحرام من الدين ولكن الورع له اربع مراتب الاولى الورع الذي يشترط في عدالة الشهود وهو الذي يخرج بعده الانسان عن اهلية الشهادة والقضاء والولاية وهو الاحتراز عن الحرام الظاهر البين الثانية وزع الصالحين وهو التوقي في الشبهات التي فيها الاحتمالات قال عليه السلام دع ما يريبك الى ما لا يريبك وقال الاثم خراز القلوب الثالثة وزع المتقين وهو ترك الحلال المحض الذي يخاف منه ان يؤدي الى الحرام قال عليه السلام لا يكون الرجل من المتقين حتى يدع ما لا باس به مخافة ما فيه الباس وذلك مثل التورع عن التحدث باحوال الناس خيفة من ان يجر ذلك الى

الغيبة والتورع عن اكل الشهوات خيفة من هيجان النشاط والبطر  
 وكالتورع عن النظر المؤدى الى مقارفة المحظورات الاربعة ورع  
 الصديقين وهو الاعراض عما سوى الله عز وجل خوفا من صرف ساعة  
 من العمر الى ما لا يفيد زيادة قرب عند الله تعالى وان كان يعلم  
 ويتحقق ان ذلك لا يفضي الى حرام فهذه درجات الورع وهي كلها  
 خارجة عن نظر الفقيه الا الدرجة الاولى وهو ورع الشهود  
 والقضاة وما يقدر في العدالة والقيام بذلك لا يتقوا الاثم في  
 الآخرة <sup>بأنفسهم</sup> وقال عليه السلام لو ابصت استفت قلبك <sup>بأنفسهم</sup> وأن افوتك  
 وافوتك <sup>بأنفسهم</sup> والفقيه لا يتكلم في حرازة القلوب وكيفية العمل بها  
 بل فيما يقدر في العدالة فقط فاذا جيع نظر الفقيه مرتبط بالدنيا  
 التي بها اصلاح طريق الآخرة فان تكلم في الاثم وصفات القلب  
 واحكام الآخرة فذلك يدخل في كلامه على سبيل التطفل كما قد  
 يدخل في كلامه شيء من الطب والحساب والنحو وعلم الكلام  
 وكما تدخل الحكمة في النحو والشعر قال وكان سفيان الثوري  
 وهو امام في علم الظاهر يقول <sup>لطلب</sup> هذا ليس من زاد الآخرة  
 وقد اتفقوا على ان الشرف في العلم ليعمل به فكيف نظروا انه علم  
 اللعان والظهار والسلم والاجارة والصرف ومن تعلم هذه  
 الامور ليتقرب بتعاطيها الى الله تعالى فهو مجنون وانما العمل  
 بالقلب والجوارح في الطاعات والشرف هو علم تلك الاعمال  
 ومع هذا فلا ينبغي ان ينظر بعين المقارنة الى سائر العلوم  
 اعني علم الفتاوى وعلم اللغة والنحو المتعلقين بالكتا والسنة  
 وغير ذلك مما تقدم ذكره من انواع العلوم التي هي فرض كفاية  
 ولا تفهم من غلونا في الشناء على علم الآخرة <sup>تجيبنا</sup> هذه العلوم

قال المتكلمون بالعلم كالمتكلمين بالتفوق والمربطين بها والعزاة  
 مجاهدون في سبيل الله عز وجل فمنهم الردء المعاون ومنهم  
 الذي يحفظ دواهم ويتعاهد بهم ولا ينفك واحد منهم عن الاجر  
 اذ كان قصده اعلاء كلمة الله تعالى دون حيازة الغنائم فكذلك  
 العلماء قال الله تعالى يرفع الله الذين امنوا منكم والذين اوتوا العلم  
 درجات وقال هم درجات عند الله ولا تظن ان من نزل عن  
 الرتبة القصوى فساقت بل الرتبة العليا الانبياء ثم الاولياء ثم العلماء  
 الراستخون في العلم ثم الصالحون على تفاوت درجاتهم وبالحجة فمن  
 يعمل مثقال ذرة خيرا يره اذا كان قصده بعلم الله تبارك وتعالى واما  
 من تجرد لعلم الخصومات والمجدال وتفرعات الفتاوى والخرو واللغة  
 وتواريخ الاخبار من غير ان يخرج ذلك بشئ من العلوم الدينية فلا  
 يزيد المتجرد لها مع الاعراض عن سواها الا قسوة في القلب وغفلة  
 عن الله سبحانه ولا برهان على ذلك كال تجربه والمشااهدة فانظر واعتبر  
 واستبصر تشاهد ذلك في البلاد والعباد وبالله التوفيق \*  
 مسئلة وبالحجة ان كل فرض يتعلق فعله على الكفاية فتعلم ذلك الفرض  
 متعلق على الكفاية اذا قام به البعض سقط عن الباقي وان تركه الجميع  
 من الناس هلكوا وذلك كعلم القضايا والاحكام وقسمة الموارث  
 وقصاص الجراحات وعلم اداء حقوق الموف من الغسل والكفن والصلاة  
 عليهم وموارثهم وعلم الجهاد وتعلم القرآن ما خلا ما لا تجوز الصلاة الا به  
 وتعلم الرد على البدع ونقل الشريعة وبالله التوفيق \*  
 \* (الباب الخامس) \* في بيان حد الفقه والكلام في علم الدين  
 وطريق الاخرة وحد الكلام والفلسفة وهذا الباب يتوزع منه ثلاث  
 فصول الاول في حد الفقه وقد تقدم الكلام في انه مرتبط بمصالح

الدنيا لسياسة الخلق كما ان علم الطب موضوع لا يعتد ال صحة الجسد  
 في الدنيا فان قيل قد سويت بين الفقه والطب اذ الطب ايضا يتعلق  
 بالدنيا وذلك يتعلق به صلاح الدين وهذه التسوية يخالف اجماع  
 المسلمين فاعلم ان التسوية غير لازمة بل بينهما فرق والفقه اشرف عنه  
 من ثلاثة اوجه احدها انه علم شرعي اى هو مستفاد من النبوة بخلاف  
 الطب فليس هو من علم الشرع هكذا ذكر الغزالي في كتابه المناقب لا يستقى  
 عنه احد من سالكى طريق الآخرة البينة لا الصحيح ولا المريض والطب  
 فليس يحتاج اليه الا المرضى وهم الاقلون والثالث ان علم الفقه مجلود  
 لعلم طريق الآخرة لانه نظرى فى عمل الجوارح ومصدر الاعمال ومنشأها  
 صفات القلب فالمجود من الاعمال يصدر عن الاخلاق المجودة المخفية  
 في الآخرة والمذموم يصدر من المذموم وليس يخفى اتصال الجوارح بالقلب  
 واما الصحة والمرض فنشأها صفاء المزاج والاختلاط ونشأ عن اوصاف  
 البدن لا من اوصاف القلب فهما اضيف الفقه الى الطب ظهر شرفه واذا  
 اضيف علم طريق الآخرة الى الفقه ظهر ايبض شرف علم الآخرة والله التوفيق  
 \* (الفصل الثاني) \* في علم الدين والطريق الآخرة فاعلم انه قد ذكر الغزالي  
 في كتابه ان علم طريق الآخرة قسمان احدهما علم معاملة وهو علم باحوال  
 القلب وهو نوعان مجود ومذموم فالمجود منها كالصبر والشكر والنجو  
 والرجاء والتوبة والرضا والتوكل والزهد والتقوى والقناعة والسخاء  
 ومعرفة المنة لله تعالى في جميع الاحوال والخشوع والاحسان وحسن  
 الظن وحسن الخلق وحسن المعاشرة والصدق والاخلاص وما اشبه  
 ذلك من مجود احوال القلب وصفاته ومعرفة حقائق هذه الاحوال  
 وحدودها واسبابها التى بها تكتسب وثمراتها وعلاماتها ومعالجتها  
 ما ضعف منها حتى يقوى وما زان حتى يعود فذلك كله من علم الآخرة

وأما المذموم منها فخوف الفقر وسخط المقدور والغل والحسد <sup>والحقار</sup> والفسق  
 وطلب العلو وحب الثناء وحب طول البقاء في الدنيا للتمتع والكبر  
 والرياء والغضب والانفة والعداوة والبغضاء والطمع والبخل  
 والرغبة والبذخ والاشروا والبطر وتعظيم الاغنياء والاستهانة  
 بالفقراء والفخر والخيلاء والتنافس والمباهات والاستكبار عن  
 الحق والخوض فيما لا يعنى وحب كثرة الكلام والصلف والتزين  
 للمخلق والمداهنة والعجب والاشتغال عن عيوب  
 النفس يعيوب الناس وزوال الحزن من القلب وخروج  
 الخشية منه وشدة الانتصار للنفس اذا نالها ذل وضعف  
 الانتصار للحق واتخاذ اخوان العلانية على عداوة السر والامن  
 من مكر الله في سلب ما اعطوا والا تكال على الطاعة والمكر  
 والخيانة والمخادعة وطول الامل والفساوة والفساظة  
 والفرح بالدنيا والاسف على فواتها والانس بالخلقين  
 والوحشة لفراقهم والجفا والطيش والعجلة وقلة الرحمة فهذه  
 وامثالها من صفات القلب مغارس الفواحش ومنابت الاعمال  
 المحظورة واصداؤها وهى الاخلاق المحجودة منيع الطاعات والقربا  
 فالعلم بمجد ودهذه الامور وحقايقها واسبابها وثمراتها  
 وعلاجها هو علم الآخرة وهو فرض عين في فتوى علماء الآخرة  
 المعروف عنها هالك بسطوة ملك الملوك في الآخرة كما ان  
 المعرض عن الاعمال الظاهرة هالك بسيف سلاطين الدنيا  
 وبحكم فتوى فقهاء الدنيا وباللغة التوفيق \* (القسم الثاني) \*  
 علم مكاشفة وهو علم الصديقين والمقربين وهو عبارة عن نور يظهر  
 في القلب عن تطهيره وتركيبته عن صفاته المذمومة فتتكشف

في ذلك النور امور كان يسمع بها من قبل اسماها ويتوهم لها  
 معاني مجمله غير متضمنة فتتضح اذ ذاك حتى تحصل المعرفة  
 الحقيقية بذات الله تعالى وبصفات التامات وبافعاله وحكمته  
 في خلق الدنيا والآخرة ووجه ترتيبه الآخرة على الدنيا والمعرفة  
 بمعنى النبي والنبوة وبمعنى الوحي ومعنى لفظ الملائكة والشياطين  
 وكيفية معاذات الشياطين للانسان وكيفية ظهور الملك للانبياء  
 وكيفية وصول الوحي اليهم والمعرفة بملكو<sup>ت</sup> السموات والارض  
 ومعرفة القلب وكيفية تصادم جنود الملائكة والشياطين  
 فيه ومعرفة الفرق بين لمة الملك ولمة الشيطان ومعرفة  
 الآخرة والجنة والنار وعذاب القبر والصراط والميزان والحساب  
 ومعنى قوله تعالى كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا ومعنى  
 قوله وان الدار الآخرة لهي الحيوان لو كانوا يعلمون ومعنى لقاء الله  
 سبحانه ومعنى القرب منه والنزول في جواره ومعنى حصول  
 السعادة بمرافقة الملاء الاعلا ومقارنته الملائكة والنبيين  
 ومعنى تفاوت درجات اهل الجنان حتى يرى بعضهم بعضا كما يرى  
 الكوكب الدرري في جوار السماء الى غير ذلك مما يطول تفصيله اذ  
 الناس في معاني هذه الامور بعد التصديق باصولها مقامات  
 فبعضهم يرى ان جميع ذلك امثلة وان الذي اعده الله لعباده الصالحين  
 ما لا عين رأت ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر وانه ليس  
 مع الخلق من الجنة الا الصفات والاسماء وبعضهم يرى ان بعضها  
 امثلة وبعضها يوافق حقايقها المفهوم من الفاظها ولهذا يرى  
 بعضهم ان منتهى معرفة الله تعالى الاعتراف بالعجز عن معرفته وبعضهم  
 يدعي امورا عظيمة في المعرفة بالله عز وجل وبعضهم يقول حدم معرفة



الله ما انتهى اليه اعتقاد العوام وهو انه موجود قادر عالم  
 سميع بصير متكلم فالمراد بعلم المكاشفة ان يرتفع الغطاء حتى يتضح  
 جليلة الحق في هذه الامور ايضا كما يجري مجرى البيان الذي  
 لا شك فيه وهذا ممكن في جوهر الانسان لولا ان مراة القلب  
 قد تراكم صداؤه وخبثه بقذورات الدنيا وانما معنى طريق  
 الآخرة العلم بكيفية تصفية هذه المراة عن هذه الخبائث التي  
 هي الحجاب عن الله تعالى وعن معرفة صفاته وافعاله  
 وانما تصفيته وتطهيره بالكف عن الشهوات والافتداء بالنبيين  
 في جميع احوالهم فيقدر صفاء مراة القلب من الخبائث وتخليه  
 بانوار الطاعات تظهر فيه صور الحقائق وتتلا لأفنه لوائح  
 الصدق ولا سبيل الى ذلك الا بالمجاهدة ورياضة النفس والعلم  
 والتعلم تحقيقا لقوله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا  
 وهذا العلم هو الغاية القصوى اعنى علم الباطن وهو المراد بعلم  
 المكاشفة وقد روى عن بعض العارفين انه قال من لم يكن له  
 نصيب من هذا العلم اخاف عليه سوء الخاتمة وادنى النصيب  
 منه التصديق به وتسليمه لاهله وقال آخر من كانت فيه  
 خصلتان لم يفتح له شيء من هذا العلم بدعة او كبر وقيل من  
 كان محبا للدنيا ومصرعا على هواه لم يتحقق به وقد تحقق ثنائرا  
 العلوم واقل عقوبة من ينكره ان لا يرزق منه وهو علم  
 الصديقين والمقرين كما قد منا وهذه هي العلوم التي يقولون  
 انها لا تسطر في الكتب ولا يتحدث بها من انعم الله سبحانه عليه  
 بشئ منها الا مع اهله وهو المشارك فيه على سبيل المذاكرة  
 وعلى طريق الاسرار وهذا العلم الحق الذي اراده النبي عليه السلام

بقوله ان من العلم كهيئة المكنون لا يعلمه الا اهل المعرفة بالله  
 عز وجل فاذا انطقوا به لم يحمله الا اهل الاعتزاز بالله فلا تحقروا  
 علما اتاه الله علما فان الله تعالى لم يحقره اذ اتاه اياه وبالله  
 التوفيق \* (فصل ٧) \* فليكن ايدك الله وارشدك  
 وايانا بالبحث والطلب عن هذه العلوم التي هي احوال القلب  
 واخلاقه المحمودة والمذمومة حتى تعرفها اولاً ثم تطهير القلب  
 من المذموم وتخليته بالمحمود منها ثانياً حتى يتصف لك الحق بحقا<sup>قها</sup>  
 وتنظر بنور الله بين اصناف خلقه فمن شرح الله صدره للاسلام  
 فهو على نور من ربه كمن هو اعشى عنه وقد تراكم رين الذنوب  
 على بصيرة قلبه فهو يميشى مكبا على وجهه فلا تظن ان اصلحك  
 الله ان من تجرد لعلم الجداول والمهارات وافنى عمره بتعلم فقه  
 المعاش والخصومات يتصف بشئ من هذه العلوم المتقدمة  
 ولو سئل اكثر من يدعى الفقه وتجرد لاهياء الدين بزعمه عن  
 معنى من معاني هذه العلوم حتى عن الاخلاص مثلا او عن  
 التوكل او عن وجه الاحتراز عن الرياء لتوقف فيه مع انه  
 فرض عينه الذي في اهماله هلاكه في الآخرة ولو سئل عن مسائل  
 الفتوى واللعان والظهار والسلم والشفعة والاجارات وما  
 اشبه ذلك من مسائل الفروع التي تنقضي الدهور ولا يحتاج  
 الى شئ منها وان احتيج لم يخل البلد عن من يقوم بها ويكفيه  
 مؤنة التعب فيها ولو سئل عن شئ من هذا الاجاب سريعا  
 وما توقف فتراه يتعب في حفظه ودرسه ليلا ونهارا  
 ويفعل عن ما هو فرض عليه في نفسه واذا روجع فيه قال  
 اشتغلت به لانه علم الدين وهو فرض كفاية ويلبس على نفسه

وعلى غيره في تعليله والفتن يعلم انه لو كان غرضه اداء حق  
 الامر واحياء علم الدين لقدم على ذلك فرض نفسه فليت شعري  
 كيف يجوز في الدين ان يهمل الانسان فرض نفسه ويستغفل  
 بفرض كفاية قد قام به جماعة هل لهذا سبب الا ان علم الآخرة  
 ليس يتوصل به الى جمع الخطام واستدراج العوام بكرة الاتباع  
 والطماع ههنا ههنا قد اندرس علم الآخرة بتلبيس العلماء السوء  
 والله المستعان واياه نسال ان يعيدنا من هذا الغرور الذي  
 يسخط الرحمن ويضحك الشيطان وبالله التوفيق وعليه التكلان  
 وهو حسبنا ونعم الوكيل \* (الفصل الثالث) \* في حد  
 الكلام وعلوم الفلسفة اما الكلام فهو علم المتكلمين الذين يتكلمون  
 في تحرير الادلة لاثبات التوحيد والصفات وتفصيل السكوت  
 والحركات والجواهر والاعراض والحدوث والقدم واشباه ذلك  
 ويضعون الادلة في الرد على اهل البدع ونقضها عليهم وليس  
 كتابنا هذا موضوعا لذلك واما الفلسفة فمن علوم حكماء  
 الاولين المنكرين لشريعة الاسلام وهم الفلاسفة في ذكر  
 الغزالي في كتابه انهم يصدقون بالصانع <sup>والنوع</sup> ويصدقون النبي عليه  
 السلام وليتقدون امورا تخالف نصوص الشرع ويقولون النبي  
 محق فما قصد بما ذكره لاصلاح الخلق ولكن لم يقدر على التصريح  
 بالحق لكلال افهام الخلق عن دركه قال ويجب القطع بتكفيرهم  
 في ثلاث مسائل الاول انكارهم لحشر الاجساد والتعذيب  
 بالنار والتنعيم في الجنة بالحوار العين والماكول والملبوس  
 قال والثانية قولهم ان الله سبحانه لا يعلم الجزئيات وتفصيل  
 الحوادث وانما يعلم الكلليات وانما الجزئيات تعلمها الملائكة

السماوية والثالثة قولهم ان العالم قديم وان الله سبحانه  
 متقدم على العالم بالرتبة مثل تقدم العلة على المعلول ولا  
 فلم يزل في الوجود متساويين قال فهو لا اذا اوردت  
 عليهم آيات القرآن زعموا ان اللذات العقلية تقصر الاغرام  
 عن دركها فمثل لهم ذلك بالذات الحسية وهذا الذي  
 قالوه شركه صريح فلا معنى للاشتغال بهم قال واما  
 الفلسفة فليست علم ابداً بل هي على اربعة اجزاء احدها  
 الهندسة والحساب وهما مباحان ولا يمنع عنها الا من  
 يخاف عليه ان يتجاوزها الى البدع فالهندسة فعل الهندس  
 وهي فيما وجدت في كتاب العلوم <sup>العلم</sup> احدها هندسة عملية  
 وهو ان ينظر المهندس في خطوط وسطوح اما في جسم  
 خشب ان كان نجاراً او جسم حديد ان كان حداداً او في  
 جسم حائط ان كان بناءً او في سطوح ارضين  
 او مذرعات ان كان ماسحاً وكذلك كل صاحب هندسة  
 عملية فانه انما يتصور في نفسه خطوطاً او سطوحاً وتكون  
 وتثليثاً في جسم المادة التي هي الموضوع لتلك الصناعة  
 العملية والنوع الثاني هندسة نظرية وهو ان ينظر  
 المهندس في خطوط وسطوح في الاجسام على الاطلاق  
 والعموم ويتصور في نفسه الخطوط والسطوح والتربيع  
 والتثليث والدوير في الوجه الذي لا يبالي في اي جسم  
 كانت وفي اي محسوس كان بل على الاطلاق من غير ان يقيم  
 في نفسه مجسماً هو من خشب او من حديد او من حائط  
 قال وهذا العلم هو الذي يدخل في جملة العلوم وهو

يفصح في الخطوط والسطوح والمجسمات على الاطلاق عن اشكالها  
 ومقاديرها وتساورها وتفاصيلها وعن اصنافها ووضاعها وعن  
 جميع ما يلحقها مثل النقط والزوايا وغير ذلك قال وكتاب  
 اقليدس الفيتاغوري المعروف بكتاب الاستقصاء وهو  
 الذي يحتوى على اصول الهندسة وعددها وهي داخلة في علم  
 الكلام والله اعلم الجزء الثاني من الفلسفة المنطق وهو بحث  
 عن وجه الدليل وشروطه ووجوه الحد وشروطه فصناعة  
 المنطق تعطى بالجملة القوانين التي من شأنها ان تقوم العقل  
 وتسد الانسان نحو الصواب والحق في كل ما يمكن الغلط  
 فيه من جميع المعقولات وذلك ان في المعقولات اشياء لا  
 يغلط العقل فيها اصلا وهي التي يجد الانسان نفسه كأنها  
 فطرت على معرفتها مثل ان الكل اعظم من الجزء وان كل ثلاث  
 فهو عدد فرد واشباه ذلك واشياء يمكن الغلط فيها وهي التي  
 يحتاج الانسان في ادراكها الى تفكر وقياس واستدلال  
 وفي هذه دون تلك يضطر الانسان الذي يلتمس الوقوف  
 على الحق اليقين في مطلوباته كلها الى قوانين المنطق وهذه الصناعة  
 تناسب صناعة النحو وذلك ان نسبة صناعة المنطق الى  
 العقل والمعقولات كنسبة صناعة النحو الى الالفاظ وهو  
 يشارك النحو بعض المشاركة بما يعطى من قوانين الالفاظ  
 ويفارقه في ان النحو يعطى قوانين تخص الفاظ امة ما وعلم  
 المنطق انما يعطى قوانين مشتركة تعم الفاظ الامم كلها  
 مثل ان الالفاظ منها مفردة ومركبة والمفردة اسم وكلمة  
 واحداث وان منها ما هي موزونة وغير موزونة واشباه ذلك

وها هنا احوال تخص لسان نادون لسان مثل ان الفاعل  
 مرفوع والمفعول منصوب والمضاف لا يدخل فيه آلف ولا م  
 التعريف فان هذا يخص بلسان العرب وما وقع في علم النحو  
 من اشياء مشتركة لا لفاظ الامم كلها فانما ياخذ اهل النحو  
 من حيث هو موجود في ذلك اللسان الذي عمل النحو لقول  
 النحويين من العرب اقسام الكلام ثلاثة اسم وفعل واداة  
 وكقول نحو اليونانيين اجزاء القول في اليونانية اسم وكلمة  
 واداة وهذه القسمة ليست انها توجد في العربية فقط او  
 في اليونانية فقط بل في جميع الالسنه واجزاء المنطق ثمانية  
 تركبها الثلاث يطول الكتاب بلا فائدة وبالله التوفيق وانما  
 ذكرت هذا ارشدكم الله لتعرفوا معنى الهندسة والمنطق  
 وهما داخلان في علم الكلام فقط والله اعلم الجزء الثالث  
 الالهيات وهي بحث عن ذات الله تعالى وصفاته وهو دخل  
 في علم الكلام والفلسفة لم ينفردوا فيها بنمط آخر من العلم  
 بل انفردوا بمذاهب بعضها شرك وبعضها بدعة كما ان  
 الاعتزال ليس علم ابراسه بل اصحابه طائفة من المتكلمين  
 واهل البحث والنظر انفردوا بمذاهب باطلة وكذلك  
 الفلسفة الجزء الرابع الطبيعيات فبعضها تخالف الشرع  
 ودين الحق فهو جهل وليس بعلم حتى يورد في اقسام العلوم  
 وبعضها بحث عن صفات الاجسام وخواصها وكيفية  
 استعمالها وتغيرها وهو شبه بنظر الاطباء الا ان الطبيب  
 ينظر في بدن الانسان على الخصوص من حيث يمرض ويصح  
 وهم ينظرون في جميع الاجسام من حيث تتغير وتتحرك

ولكن للطب فضل عليه وهو انه محتاج اليه ولما علمهم  
 في الطبيعيات فلا حاجة اليها فاذا الكلام صار من جملة  
 الصناعات الواجبة على الكفاية حراسة لقلوب العوام عن  
 تخيلات المبتدعة وبالله التوفيق فان قيل ان المشهورين  
 من العلماء هم الفقهاء والمتكلمون وهم افضل الخلق عند الله  
 فكيف تنزل درجتهم عن درجة علماء الدين فاعلم انه من  
 عرف الحق بالرجال حار في مناهات الضلال فاعرف الحق  
 تعرف اهله ان كنت سالكا طريق الحق وان قنعت بالتقليد  
 والنظر الى ما اشتهر من درجات الفضل فلا تغفل عن الصحابة  
 وفضلهم ولم يكن تقدمهم بالفقه والكلام بل بعلم الآخرة وسلوك  
 طريقها واما قولك ان المشهورين من العلماء هم الفقهاء والمتكلمون  
 فاعلم ان ما ينال به الفضل عند الله تعالى شئ وماتنا ابدا الشهرة  
 شئ آخر ولقد كانت شهرة ابي بكر رضي الله عنه بالخلافة  
 وكان فضله بالشئ الذي وقر في صدره لقول رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ما فضلكم ابو بكر بكثرة صلاة ولا ضيق ولكن  
 بشئ وقر في صدره ولقد كان من المكاشفين فيما قيل فليكن  
 حرصك في طلب ذلك الشئ فهو الجوهر النفيس والدر المكنون  
 وكانت شهرة عمر رضي الله عنه بالسياسة والعدل وكان  
 فضله بالعلم بالله تعالى كما روى انه لما مات عمر بن الخطاب  
 رضي الله عنه قال ابن مسعود رحمه الله مات تسعة اعشار  
 العلم فقيل له اتقول ذلك وفينا اجلة الصحابة قال لست اريد  
 العلم بالفتوى والاحكام وانما اريد العلم بالله تعالى فكان  
 فضله بهذا العلم وبقصده التقرب الى الله تعالى في ولايته

وشفقته على خلقه وهو امر باطن في سره واما افعاله الظاهرة  
 فقد يتصور صدورها من طالب الجاه والاسم والسمعة  
 والراغب في الشهرة فتكون الشهرة فيما هو المهلك والفضل  
 فيما هو سر لا يطلع عليه احد من الناس فالفقهاء والمتكلمون  
 مثل الخلفاء والقضاة انقسموا فمنهم من اراد الله تعالى  
 بعلمه وفتواه وذبه عن دينه ولم يرد به رياء ولا سمعة ولذلك  
 اهل رضوان الله لعلمهم بعلمهم ولا ارادتهم بفتاؤهم وجه الله  
 تعالى فان كل علم عمل لانه فعل مكتسب وليس كل عمل علما  
 فالطبيب يقدر ان يتقرب الى الله تعالى بعلمه فيكون مثابا  
 عليه من حيث انه عامل لله تعالى به والسلطان يتوسط  
 بالعدل بين الخلق فيكون مرضيا عند الله سبحانه لا من حيث  
 انه متكفل بعلم الدين بل هو متقلد عملا يقصده بالتقرب الى  
 الله تعالى واقسام ما يتقرب به الى مجرد كعدل السلطان  
 مثلا وضبطه الناس ومركب من علم وعمل وهو علم طريق  
 الآخرة فان صاحبه من العلماء والعمال جميعا فانظر في نفسك  
 لتكون في حزب علماء الله عز وجل او عمل الله او في حزبها وتضرب  
 بسهمك مع كل فريق منها وهذا اهم لك من التقليد بمجرد  
 الاشتهار وينشد بيت شعر \*

خذ ما تراه ودع شيئا سمعت به \* فطلعت الشمس ما بينك عن نجل  
 وبالله التوفيق \* (الباب السادس في طرق العلم) \*  
 وتقاسمه قسمة اخرى اعلم انا قد ذكرنا اقسام العلوم قبل  
 هذا مجملة وسنشيرها هنا ان شاء الله تعالى الى قسمتها  
 موجزة وفي طرقها مختصرة فنقول ان طرق العلم محصورة



في ثلاثة طرق وقيل في أربعة أحدها الحس والثاني العقل  
 والثالث السمع والرابع قيل أنه طريق البديهة فهذه  
 قصة مختصرة تدور على ابن آدم في الدنيا والآخرة فلا يسأل  
 العبد في الآخرة إلا عنها لأنها مختصرة فيما يسأل عنه فما  
 شاهده يبصره أو سمعه بسمعه أو أدركه بعقله فكل علم  
 داخل فيها وأنها يكون بالبصر هو ما يدرك به جميع المبصرات  
 والسمع هو ما يسمع به جميع المسموعات من الشرع وغيره  
 والفؤاد راجع إلى القلب كما قال تعالى أن في ذلك لذكرى لمن كان  
 له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد أي حاضر القلب والفؤاد والقلب  
 واحد والمراد به العقل كما قال تعالى والله يخرجكم من بطون أهانتكم  
 لا تعلمون شيئا وجعل لكم السمع والابصار والافئدة لعلكم  
 تشكرون وقيل سبحانه أن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان  
 عنه مسئولا لجمع في هاتين الآيتين ما قدمناه من طرق العلم  
 أما الحس فينقسم ثلاثة أقسام حس متصل وحس منفصل وحس  
 بنية فالم متصل كالملموسات والمذوقات والمشموحات فإن حاسة  
 اللس وحاسة الذوق لا تدرك إلا المتصلين بحس متصل والمنفصل  
 كالمسموعات والمبصرات لأن حاسة السمع تدرك الكلام من غير  
 اتصال بالمسموع وحاسة البصر تدرك الأشخاص والألوان  
 بغير اتصال وحس بنية مما يجده الإنسان في نفسه من غير طريق  
 الحواس كالجمع والعطش والفرح والحزن وأشياء ذلك وأما  
 العقل فعلى ثلاثة أقسام واجب وجائز ومستحيل فالواجب على  
 ثلاثة أقسام وجوب انحصار الحقائق ووجوب أطرافها ووجوب  
 اختصاصها بأحكامها والمستحيل على ثلاثة أقسام قلب الحقائق

ونقض الحقائق وبطلان الحصر والجائز متردد بين الواجب  
 والمستحيل وهو جائز في حقنا وعند الله تعالى واجب  
 او مستحيل واما السمع فعلى ثلاثة اقسام الكتاب والسنة  
 والاجماع واما اليديهة فكلما ان الاكل مشيع والشراب  
 مروي في امثال ذلك فهذه طرق العلم ثم نرجع الى تقاسيمه  
 فنقول ايضا ان العلم على ثلاثة اقسام العلم بالدين والعلم  
 بالدنيا والعلم بما يتوصل به اليهما ما جاءت به الرسل عليهم  
 السلام فالعلم بالدين على ثلاثة اقسام العلم بالله تعالى والعلم  
 بالرسل عليهم السلام والعلم بما جاءت به الرسل فالعلم بالله <sup>3</sup>  
 على ثلاثة اقسام العلم بما يجب له والعلم بما يجوز عليه والعلم  
 بما يستحيل عليه فاما العلم بما يجب له فهو على ثلاثة  
 الوجود والوحدانية والكمال والذي يجوز عليه ثلاثة ايجاد  
 العالم واعدامه بعد وجوده واعادته بعد اعدامه والذي  
 يستحيل عليه ثلاثة التشبيه والتشريك والنقائص فاما  
 العلم بوجوده فينبئ على نفى التشبيه والتشبيه على ثلاثة  
 التقيد بالزمان والتقيد بالمكان والتقيد بالجنس  
 وفي لفظ آخر على ثلاثة التغير والتحيز والتأليف والعلم  
 بالوحدانية ينبئ على نفى التشريك والتشريك على ثلاثة  
 الاتصال والانفصال والحلول والكمال ينبئ على نفى النقص  
 والنقائص على ثلاثة منها ما يمنع الافعال ومنها ما يمنع  
 الادراك ومنها ما يمنع الكلام فالموانع من الافعال كالعجز  
 والجهل وغير ذلك والموانع من الادراك كالعمى والصمم  
 وغير ذلك والموانع من الكلام كالخرس والبكم وغير ذلك

من الآفات وفي لفظ آخر في النقائص والنقائص على ثلاثة  
 منها ما يدل على الحدوث ومنها ما يمنع الأفعال ومنها ما  
 يمنع الإدراك وأما العلم بالرسول عليه السلام فعلى ثلاثة  
 أيضاً العلم بما يجب إثباته للرسول والعلم بما يجب نفيه عنه  
 والعلم بما يجوز عليه فالذي يجب إثباته للرسول عليه  
 السلام الصدق والأمانة واتباع الحق في أفعاله  
 وأقواله والذي يجب نفيه عنه الكذب والخيانة  
 واتباع الباطل في أقواله وأفعاله والذي يجوز عليه  
 هو ما يجوز على البشر من الانتفاع والاستضرار وفي  
 لفظ آخر والذي يجوز عليه السراء والضراء والسهو والذي  
 لا ينافي التكليف وأما العلم بما جاءت به الرسل عليهم  
 السلام فعلى ثلاثة الوحي والتكليف والجزاء على التكليف  
 فالوحي على ثلاثة الأمر والنهي والخبر والتكليف على ثلاثة  
 الإيمان والتقوى والورع وهو الاحتياط في الدين والفرق  
 بين الوحي والتكليف أن الوحي هو الأمر والنهي والتكليف هو  
 مقتضى الأمر والنهي وهو امتثال الأمر واجتناب النهي حقيقة  
 التكليف هي أفعالنا وتناولنا والأمر والنهي راجعان إلى الخطاب  
 الذي هو بالوحي والخبر هو ما أخبر به من الغيوب وهو جل  
 الكتاب وأكثر ما فيه والجزاء على التكليف على ثلاثة أيضاً المحاسب  
 والثواب والعقاب \* (فصل في) \* والعلم بالدنيا على  
 ثلاثة أقسام العلم بمنافعها والعلم بمضارها والعلم بأسباب  
 المعيشة فيها وفي لفظ آخر في العلم بالدنيا أخبرنا أن عاقبة  
 نعيمها إلى الزوال وأخبرنا أن عاقبة عمرائها إلى الخراب وأخبرنا

ان عاقبة عمارها الى الهلاك واما ما يتوصل به الى العلم باقتلا  
 اللغة والاعراب والحساب فاللغة بها جاءت شريعتنا فاذا بطلت  
 اللغة بطلت الشريعة والاحكام والاعراب ايضا به تنصلح  
 المعاني وتقيم فاذا بطل الاعراب بطلت المعاني واذا بطلت  
 المعاني بطل الشرع ايضا وبطل جميع ما يدور عليه امر المعاملة  
 كلها من المخاطبات في الاقوال واما الحساب ايضا فهو ما يتوصل  
 به الى معرفة الدين والدنيا جميعا اما الدين فان هذه العبادات  
 الموقفة بالازمان لا تعرف الا بالحساب به عرفت الايام والجمع  
 والشهور والسنين فالعبادات مرتبة فيها كصلاة الجمعة فاذا  
 جهل يوم الجمعة بطلت الصلاة وكذلك الصيام اذا جهل الحشا  
 الذي به يعرف شهره بطل ايضا وكذلك السنون ايضا في عبادة  
 الزكاة والتج فالحساب اصل كبير في الدين والدنيا فيه تصح جميع  
 المعاملات الدائرة بين الناس من المعاوضات والاخذ والعطا  
 وجميع منافع المعيشة به تصح وبالله التوفيق \*

\*(الباب السابع في آداب المتعلم والمعلم) \* وهذا  
 الباب يختصر في فصلين الفصل الاول في آداب المتعلم ويختصر  
 آدابه في عشرة اقسام الاول المبادرة الى التعلم في اول وقت  
 الامكان ويرغب فيه رغبة متحقق لفضائله وانثى بمنافعه  
 ولا يلبيه عن طلبه كثرة مال وجدة ولا نفوذ امره وعلو منزلة  
 فان من ينفذ امره فهو العلم اخرج ومن علت منزلته فهو بالعلم  
 احق وفي حديث الشرح عن النبي عليه السلام قال الحكمة تزيد الشرف  
 شرفا وترفع العبد المملوك حتى تجلسه مجلس الملوك وقال بعض  
 الادباء كل عز لا يؤكده علم مذلة وكل علم لا يؤيده عقل مضلة

وقال بعض العلماء اذا اراد الله بالناس خيرا جعل العلم في ملوكهم  
 والملك في علمائهم وقال بعض البلغاء العلم عصمة الملوك لانه  
 يمنعهم من الظلم ويردهم الى الحكم ويصدهم عن الاذية ويعطفهم  
 على الرعية فمن حقهم ان يعرفوا حقه ويستنبطوا اهله القسم  
 الثاني ان يكون قصده في التعلم ارادة وجه الله تعالى وانقاء الجمل  
 عن نفسه وارشاد من قدر على ارشاده بنية خالصة وعزيمة  
 صادقة فاذا كان قصده ونيته ما ذكرنا فانه يرجى ان يستوجب  
 الفضل الذي جاء في الاحاديث المتقدمة وقد روى عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم انه قال من اكرم عالما فكنا اكرم سبعين نبيا  
 ومن اكرم متقلا فكنا اكرم سبعين شهيدا ومن احب العلم  
 والعلماء لم تكتب عليهم خطيئة ايام حياته هكذا وجدت في بعض  
 آثار اصحابنا من المشرق وليحذر طالب العلم ان يطلبه طراء اورياء  
 فان المارى به مهجور لا ينتفع والمراءى به محقور لا يرتفع وقد  
 روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تتعلموا العلم لتمازوا به  
 السفهاء ولا تتعلموا العلم لتجادلوا به العلماء فمن فعل ذلك منكم  
 فالنار والمارى هو القاصد لدفع ما يرد عليه من فاسد وصحيح وفي  
 حديث آخر من تعلم العلم ليمارى به السفهاء اوليا هي به العلماء  
 لقي الله وهو عليه غضبان فمن طلب العلم لمباهات العلماء او لممارات  
 السفهاء او لينتشر ذكره في الناس بحسن الثناء وليعظم قدره عندهم  
 او لاكتساب مال او جاه فهو من الخاسرين وينشد \*

انى رايت الناس فى دهرنا \* لا يطلبون العلم للعلم  
 الامباهات لاخوا انهم \* وحجة للخصم والظلم  
 وليس المارى به هو المناظر فيه طلبا للصواب وقد بين ذلك

بعض العلماء فقال لصاحبه لا يمنعك حذر المرء من حسن المناظرة  
 فان المماري هو الذي لا يريد ان يتعلم منه احد ولا يرجو ان يتعلم  
 من احد القسم الثالث ينبغي لطالب العلم ان يقدم اولاً تطهارة  
 النفس من دناءة الاخلاق ومذموم الاوصاف لان العلم عمارة  
 القلب وصلاة السر وقرية الباطن الى الله تعالى فكما لا تصح صلاة  
 الجوارح الظاهرة الا بطهارة الجوارح من جميع الاحداث والاخيار  
 فكذلك لا تصح عبادة الباطن وعمارة القلب بالعلم الا بعد  
 طهارته من خبائث الاخلاق من الغل والكبر والرياء وغير ذلك  
 وقد روى عن النبي عليه السلام انه قال بنى الدين على النظافة  
 وهو لغمرى كذلك باطنا وظاهرا وقد قال الله تعالى انما المشركون  
 نجس تنبيه للعقول على ان الطهارة والنجاسة ليست مقصورة  
 على الظواهر فالمشرك قد يكون نظيف الثوب مغسول الجسد ولكنه  
 نجس الباطن بالشرك <sup>فقد</sup> قال تعالى وشيا بك فطهر اى قلبك فنفق  
 في بعض الاقوال فان قيل كم من طالب ردى الاخلاق قد حصل  
 العلوم قيل له فسيها ما بعدك عن العلم الحقيقي النافع في الآخرة  
 فان من اوائله ان تظهر للعالم به ان المعاصي مسمومة مهلكة وهل  
 رايت من يتناول شيئاً مع علمه بانه سم مهلك انما الذى تسمعه  
 من المستشبهين بالعلماء في التشدد روايات ومسائل تلفقوها  
 من غير معرفة بحقايقها وليس ذلك من العلم فى شئ وعن ابن  
 مسعود رحمه الله انه قال ليس العلم بكثرة الروايات انما العلم  
 نور يقذف في القلب وقال بعضهم انما العلم الحسية اذ قال الله  
 تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء فكانه اشار الى اخص ثمرات  
 العلم وبالله التوفيق القسم الرابع ان يقلل طالب العلم علاقته

من اشغال الدنيا ولا يسوف نفسه بالمواعيد الكاذبة ويمنيها  
بانقطاع الاشغال المتصلة فان لكل وقت شغلا وفي كل زمان  
عذرا وينشد قول الشاعر \*

نروح ونغدو بحاجتنا \* وحاجة من عماش لا تنقضي  
اذ ليلة هومت يومها \* اتى بعد ذلك يوم فتى  
وقد روى عن عيسى عليه السلام انه قال يا عبيد الدنيا كيف  
يدرك الآخرة من لا تنقضي شهوته من الدنيا فمن اراد العلم  
بصحة الاجتهاد والمجد فليبعد عن الوطن والاهل فان العلائق  
شاعلة عن المطلوب وصارفة عن درك المأمول وما جعل الله لرجل  
من قلوبين في جوفه فمهما توزعت الفكرة قصرت عن درك الحقائق  
ولذلك قيل العلم والوطورة لا يجتمعان وقال بعض العلماء العلم  
لا يعطيك بعضه حتى تعطيه كلك فاذا اعطيتك كلك فانت من  
عطائه اياك بعضه على خطر ومثال الفكرة المتوزعة على امور  
مفترقة تجذول نهر تفرق ماؤه فتشتت الارض بعضه واختلف  
الهواء بعضه فلا يبقى منه ما يجتمع ويبلغ المزرع وبلبله التوفيق  
القسم الخامس ان لا يتكبر عن العلم ولا يتامر على المعلم بل يلقى اليه  
زمام امره بالكلية في كل تفصيل ويد عن النصير اذ عان المريض الجاهل  
للطبيب المشفق الحاذق في ذلك ينال مطلوبة بما موله وقال بعض  
العلماء من لم يحتمل ذل التعلم ساعة احتمل ذل الجهل ابدا وينشد  
بني اذاما مسك الذل قاهر \* عزيز فان الذل للعز احزر  
فلا تحلن يوما عليه تعززا \* فقد يورث الذل الطويل تعززا  
ولهذا قال ابن عباس ذلت طالبا فعزت مطلوبا وروى انه كان  
منام على ابواب الصحابة في الهواجر للتعلم منهم حتى تلفح وجهه

المواجه وينبغي له ان يتواضع لمعلمه ويطلب الثواب والشرف  
 بخدمته وعن الشعبي انه قال صلى زيد بن ثابت على جنازة فقدمت  
 له بغلته ليركها فجاء ابن عباس فاخذ بركابه فقال زيد خل عنه  
 يا ابن عم رسول الله فقال ابن عباس هكذا امرنا ان نفعل بالعلماء  
 والكبراء فقبل زيد بن ثابت يده فقال هكذا امرنا ان نفعل يا اهل  
 بيت نبينا صلى الله عليه وسلم وروت عائشة عنه عليه  
 السلام انه قال من قرع عالما فقد قرع ربه عز وجل وقال علي بن  
 ابي طالب لا يعرف فضل اهل الفضل الا اهل الفضل قال الشاعر  
 ان المعلم والطبيب كليهما \* لا ينصيان اذ هما لم يكرما  
 فاصبر لدائك ان جفوت طبيبه \* واصبر لجهلك ان جفوت معلما  
 شر ليعرف له فضل علمه وليشكر له جميل فعله ولا يمنعه من ذلك  
 علوم منزله ان كانت له وان كان العالم خاملا فان العلماء بعلمهم  
 استحقوا التقظيم لا بالقدرة والمال وينبغي له ان يتلطف به  
 ويتذلل ويطلب اليه بفعاله ولا يتجمل لان الملق للعالم يظهر  
 مكنون علمه والتذلل له سبب لادامة صبره وقد روى عن  
 معاذ رضي الله عنه عن النبي عليه السلام انه قال ليس الملق  
 من اخلاق المؤمن الا في طلب العلم والملق معناه التودد واللطف  
 الشديد وقال الحكماء الفرس اذا قعدت وانت صغير بحيث تحب  
 قعدت وانت كبير بحيث لا تحب وبالله التوفيق القسم السادس  
 ان لا يدع طلب العلم قنا من العلوم المحجودة الا وينظر فيه نظرا  
 يطلع منه على مقصده وغايته ثم ان ساعده العلم طلب التجرفيه  
 والاستغنى بالاهم فاستوفاه وقطرق من البقية فان العلوم  
 متعاضدة وبعضها مرتبط ببعض وليست تفيد منه في الحال الانفكاك



عن عدوثة ذلك العلم بسبب جهله فان الناس اعداء ما جهلوا  
ولذلك قيل عن يحيى بن خالد انه قال لا ينه عليك بكل نوع من  
العلم فان المرء عدو ما جهل وانا اكره ان تكون عدوا لشيء من العلوم  
وانشد الماوردي لابن عوييد \*

جملت فعاديت العلوم واهلها \* كذاك يعادى العلم من هو جاهلها  
ومن كان بهوى ان يرى متصدرا \* ويكره لا ابرى اصببت مقاتله  
ولا ينبغي له ان يتكبر على فن من العلوم المجودة فان العلوم على  
درجاتها اما سالكة بالعبد الى الله تعالى او معينة على السلوك نوعا  
من الاعانة ولها منازل مرتبة في القرب والبعد من المقصود ومن  
تكبر الطالب للعلم ان يستنكف عن الاستفادة والتعلم الا ان المشهور  
الكبر او ذلك عين الحماقة فان العلم سبب النجاة والسعادة فمن طلب  
مهربا من سبع ضار فيترسه لم يفرق بين ان يرشده الى المهرب مشورا  
وخاملا وضراوة سباع النار يا لجهل بالله تعالى اشد ضراوة من كل  
سبع فالحكمة ضالة المؤمن يفتتها حيث يظفر بها ويقتل المنة لمن  
ساقه اليها كاشفا من كان نبيها كان او خاملا ولا يطلب الصيت وعلو  
الذكر باتباع اهل المنازل من العلماء اذا كان النفع بغيرهم اعم الا ان  
يستوى النفعان فيكون الاخذ عن من اشتهر ذكره وارفع قدره اولى  
لان الانتساب اليه اجل والاخذ عنه اشهر وقد قال الشاعر  
اذا نلت لم يشركك علمك لم تجد \* لعلك انساها من الناس يقبله  
وان صاغت العلم الذي قد حلتته \* اناك له من يجتنيه ويحمله  
فهما تكبر المتعلم عن العلم اخرف العلم عنه وصعب عليه بعد ذلك  
طلبه ولذلك قال بعضهم \*

العلم حرب للفتى المتعالي \* كالسيل حرب للبحر العالي

ولذلك قيل ان المتواضع من طلاب العلوم اكثرهم علما كما ان  
المكان المنخفض اكثر البقاع ماء القسم السابع ينبغي للتعليم  
ان يجتزى في مبدء الامر عن الاصغاء الى اختلاف الناس سواء  
كان من علوم الدنيا او علوم الآخرة لان ذلك يدهش عقله  
ويحير ذهنه ويفتر رايه ويويسيه عن الادراك بل ينبغي له  
ان يتقن اولا الطريقة الواحدة المرضية عند استاذة اذا كان  
استاذة نقاد بصيرا يفنون العلم مستقلا باختيار اى واحد  
ومذهب واحد وان كان استاذة انما عادته نقل المذاهب  
وما فيها ولم يعتقد رايها واحدا فليحذر منه فان اضلاله اكثر  
من ارشاده فلا يصلح الا على لقود العميان وارشادهم فمن جاله  
هذا فهو بعيد في عمى الحيرة ورتبة الجهل وان كان استاذة  
بصيرا بالعلم متخيرا لنفسه قولاً واحدا يعتمد عليه ورعا  
في دينه فليلق اليه المتعلم زمام امره بحسن الاصغاء والقبول  
وليكن في ذلك لمعلمه كارض مينة نالت مطرا غزيرا فشربت  
بجميع اجزائها واذ عنت بالكلية لقبوله ومما اشار عليه  
المعلم بطريق في التعليم فليقلده وليدع رايه فان خطأ مرشده  
انفع له من صواب راي نفسه اذ التجربة تطلع الانسان على  
دقائق يستغرب سماعها مع انه قد يعظم نفعا وقد نبه الله  
تعالى على ذلك في قصة الخضر وموسى عليهما السلام حيث قال  
الخضر انك لن تستطيع معي صبرا وكيف تصبر على ما لم تحط به  
خبر انهم شرط عليه السكوت فقال فان اتبعتني فلا تسألني عن  
شيء حتى احدث لك منه ذكرا ولم يزل في مرادته الى ان كان  
ذلك سبب فراق ما بينهما وبالحيلة فكل متعلم استغنا بنفسه

رايا واختيارا دون اختيار المعلم فاحكم عليه بالحجة والخبر ان  
وبالله التوفيق القسم الثامن ان يحذر المتعلم الاذلال على من  
يعلمه وان انسه وطالت صحبته معه لان الاذلال على العلماء من  
فعل الجاهل وفيه فساد الاحوال وقيل لبعض الحكماء من اذل  
الناس قال عالم مجرى عليه حكم جاهل قال وكملت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم جارية من السبي فقال لها من انت فقالت بنت  
الرجل الجواد حاتم فقال صلى الله عليه وسلم ارجوا عني ثلاثة غنيا  
افقر وعزير اذل وعلما ضاع بين الجاهل وليحذر المتعلم استهانة معلمه  
ولو وجد في نفسه استغناء لان ذلك كفر لنعمته واستخفافا بجمعه  
فيكون كمن تقدم فيه المثل السائر لابن البطحاء اعلمه الرماة كل يوم \*  
فلما اشتد ساعده رماة \* وهذه الحالة من مصايب العلماء ان يصير  
عند من علموه مستجملين وعند من قدموه مسترذلين وقد قال  
صالح بن عبد القدوس \* \* \*

وان عناء ان تعلم جاهلا \* ويزعم جهلا انه منذ اعلم  
متى يبلغ البنيان يوما تمامه \* اذ اكنت تبنيه وغيرك يهدم  
متى ينتهي عن بيتي من اقبه \* اذ لم يكن منه عليه تندم  
وقد ربح كثير من العلماء حق العالم على حق الوالد لان الوالد  
يحفظه من نار الدنيا والعالم يحفظه من نار الآخرة ومع هذا  
فلا ينبغي له ان يحمله معرفة الحق له حتى يقبل كل شبهة انت من  
جهة معلمه ولا يدعوه ترك الاعانة له على التقليد فيما اخذ عنه  
فانه ربما غلب بعض الاتباع في عالمهم حتى يروا ان قوله دليل وان  
لم يستدل وليكن المتعلم معتدلا الراي فيمن ياخذ عنه متوسط  
الاعتقاد فيمن يتعلم منه حتى لا يحمله الاعانة على اعتراض المبكثين

ولا يبعثه الغلو على تسليم المقلدين فاذا فعل ذلك برئ من المقتنين  
 وسلم العالم من المحتنين فليس كثرة السؤال فيما التمس اعانتا  
 ولا قبول ماصح في النفس تقليدا وقد قيل لابن عباس يم ثلث  
 هذا العلم فقال بلسان سؤال وقلب عقول وعن النبي عليه السلام  
 انه قال حسن السؤال نصف العلم وانشد المبرد للمقنوك  
 سل الفقيه تكن فقيها مثله \* لا خير في علم بغير تدبير  
 واذا تعمست الامور فارحها \* وعليك بالامر الذي لم يعسر  
 وربما تنبعث نفس المتعلم من بعد عنه من العلماء استهانة بمن  
 قرب منه وطلب ما صعب احتقارا لما سهل عليه فلا يدرك  
 محبوبا ولا يظفر بطائل وقد قالت العرب في امثالها ان العالم  
 كالكمية ياتيها البعد او يزهد فيها القرب وانشد الما وردي عن  
 بعض شيوخه للشيخ بن حاتم \*

لا ترى عالما يحل بقوم \* فيحلوه كدار الهوان  
 قلما توجد السلامة \* والصحة مجموعتين في انسان  
 فاذا احلنا مكانا سحيقا \* فيها في النفوس معشوقتان  
 هذه مكة الغريزة بيت الله \* يسعى لحجها الثقلان  
 وترى ازهد البرية في الحج لها \* اهلها القرب المكاتب  
 وينبغي للمتعل ان يكون في طلب العلم راغبا في ثواب الله راهبا من  
 عقابه وقد قالت الحكماء اصل العلم الرغبة وثمرته السعادة فاذا  
 اجتمعت فيه الرغبة في ثواب الله والرغبة من عقاب الله ادباه  
 الى كنه حقيقة العلم وحقيقة الزهد فاذا اقترن العلم والزهد فقد  
 تمت السعادة وامت الفضيلة وان افترقا فيا وجع مفترقين ما اضر  
 افترقا ما اقم افرادها وقد روى عن النبي عليه الصلاة والسلام

انه قال من ازداد في العلم رشدًا ولم يزد في الدنيا زهدًا لم يزد  
من الله الا بعدا وقال مالك بن دينار من لم يوث من العلم ما  
يقمعه فما اوتي من العلم لا ينفعه القسم التاسع ينبغي لطالب  
العلم الا يقصر في طلبه وينتهر الفرصة ولا يشتغل بالفراغ فانه  
من الفراغ تكون الصبوة قال الشاعر \*

لقد هاج الفراغ عليك شغلا \* واسباب البلاء من الفراغ  
وقال بعض العلماء من امضى يومه في غير حق قضاه او فرض اداه  
او مجدا تله او حمدا حصله او خيرا سسه او علم اقتبسه فقد  
عذب يومه وظلم نفسه وقال بزرجمهر ان يكن الشغل مجمدا  
فان الفراغ مفسدة وينبغي له ان يبتدئ العلم من اوله  
ويايته من مدخله ولا يتشاغل بطلب ما لا يضرحمله فيمنعه  
ذلك من ادراك ما لا يسع جملة فان لكل علم فضلا مشغلة ان  
يصرف اليها نفسه قطعت عما هو اهم منها فذوا من كل شيء لحسنه  
ينبغي ان لا يغفل في الصغر عن التعلم لاننا جدم من التعلم في الكبر  
وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال مثل الذي  
يتعلم العلم في صغره كالنقش على الصخرة والذي يتعلم في كبره كالذي  
يكتب على الماء وقال علي قلب الحديث كالارض الحالية ما القى فيها  
من شيء قبلته وانما كان كذلك لان الصغير افرغ قلبا واقل شغلا  
وايسر تبذلا واكثر تواضعا واما ان يكون الصغير اضبط من الكبير  
اذ اعري من هذه الموانع واوعى منه اذا خلا من هذه القواطع ولا حتى  
ان الاحنف بن قيس سمع رجلا يقول التعلم في الصغر كالنقش في  
الحجر وقال الاحنف الكبير اكثر عقلا ولكنه اشغل قلبا ولكن تعلم  
الكبير اوجب لان الاولى به ان يكون شيخا متعلما لا شيخا جاهلا

لان الصغير اعذر وان لم يكن في الجهل عذر ولذلك قيل في منشور  
الحكم جهل الشباب معذور وعمله محذور واما الكبير فالجهل به  
اقبح ونقصه عليه افضح وينبغي لمن زهد في العلم ان يكون خيرا غنيا  
ولمن رغب فيه ان يكون له طالبا ولمن طلبه ان يكون منه مستكثرا  
ولمن استكثر منه ان يكون به عاملا ولا يطلب لتركه احتجا  
ولا للتقصير فيه عذرا قال الشاعر \*

فلا تعذروني في الاساءة انه \* شرار الرجال من يسيئ في عذر  
فهيالك والامر الذي ان توسعت \* اخبر مواده ضاقت عليك مصادره  
فلحسن ان يعذر المرء نفسه \* وليس له من سائر الناس عاذره  
وينبغي للمتعلم ان يشعر قلبه الصبر على معانات الحفظ ولا يشتغل  
الدرس والحفظ ويتكل بعد فهم المعاني على الرجوع الى الكتب  
والمطالعة فيها عند الحاجة اليها والعرب تقول في امثالها حرف  
في قلبك خير من الف في كتبك قال الشاعر \*

عليك بالحفظ بعد الكتب تجمعها \* فان للكتب آفات تفرقها  
فالغار يخرقها والنازح يخرقها \* والماء يفرقها والكف يسرقها  
وفي المثل حرف في تامورك خير من الف في دستورك وقالت العرب  
لا خير في علم يعبر معك الوادي ولا يعبرك النادى قال الشاعر  
اذا ما عذت طلبة العلم مالها \* من العلم الا ما تحصل في الكتب  
عدوت بتثمين وجد عليهم \* فمخير في اذني ودفرها قلبي  
وانشد الشافعي

على معي حيش ما يمت ينفعني \* قلبي وعاء له لا بطن صندوق  
ان كنت في البيت كان العلم فيه معي \* او كنت في السوق كان العلم في السوق  
وينبغي للمتعلم ان يتفكر بعد الحفظ في معاني الالفاظ وقد روى عن

النبي عليه السلام انه قال همت السفهاء الرواية وهمت العلماء  
الرعاية ومثل الذي يحفظ الالفاظ ولا يفهم معانيها كالكااتب  
الذي لا يدفع شبهة ولا يؤيد حجة وكالحمار يحمل اسفارا ولا  
يدري ما عليه قال الشاعر يمجو قوما \*

زوامل للاشعار لا علم عندهم \* بجيدها الا كعلم الا باعر  
لعمر ك ما يدري البعير اذا غدا \* باوسا فة اوراح ما في الغزير  
وقال ابن مسعود رحمه الله كونوا للعلم رعاة ولا تكونوا له رواة  
فقد يرعوى من لا يروى او يروى من لا يرعوى وحكى ان الحسن  
البصري حدث بحديث فقال له رجل يا ابا سعيد عن فقال  
ما تصنع بمن اما انت فقد نالتك عظمت وقامت عليك حجة  
ومع هذا فلا ينبغي للتعليم ان يعتمد على حفظه وتصوره ويعقل  
عن تقييد العلم في الكتب فان هذا منه خطأ وغلط لان التشكيك  
معتزض والنسيان طاري وقد روى انس ان النبي صلى الله عليه  
وسلم قال قيدوا العلم بالكتابة وشكا اليه رجل النسيان فقال له  
عليه السلام استعمل يديك اى اكتب حتى ترجع اذا نسيت الى ما  
كتبته وقال الخليل بن احمد ما في الكتب راس المال وما في  
القلب النفقة وقال بعض السلف لو لا ما عقدته الكتب من تجارب  
الاولين لا نخل مع النسيان عقود الآخريين وقال بعض البلغاء  
ان هذه الآداب نوافر تند عن عقول الازهان فاجعلوا الكتب عنها  
حماة والاقلام لها رعاة وقد روى عن ابن عباس في قوله تعالى او  
اثارة من علم قال يعنى الخط وعن مجاهد في قوله تعالى ومن يؤت  
الحكمة فقد اوتى خيرا كثيرا يعنى الخط وقال حكيم الروم الخط  
هندسة روحانية وان ظهرت بالآلة جسدانية وقال حكيم العرب

الخط أحصل في الروح وان ظهر بجواس الجسد واختلف في أول من كتب  
الخط بذكر عن الماوردي أنه ذكر عن كعب الأحبار أن أول من كتب  
آدم عليه السلام كتب سائر الكتب قبل موته بثلاثمائة سنة في  
طين ثم طبعه فلما غرقت الأرض في زمان نوح عليه السلام بقيت  
الكتابة فاصاب كل قوم كتابهم وبقي الكتاب العربي الى ان خص الله  
به اسماعيل عليه السلام فاصابها وتعلمها وحكى عن قتيبة ان  
أول من كتب آدريس عليه السلام واختلف في أول من كتب بالعربية  
فذكر كعب الأحبار أنه آدم عليه السلام ثم وجدها بعد الطوفان  
اسماعيل عليه السلام وحكى ابن عباس ان أول من كتبها ووضعها  
اسماعيل علي لفظه ومنطقه وحكى عروة بن الزبير ان أول من كتب  
قوم من الأولين واسماؤهم ابيجد وهوز وحطى ولكن وصعق  
وقرست وكانوا ملوك مدين وحكى ابن قتيبة في المعارف ان أول  
من كتب بالعربية امر بن مروة من اهل الانبار ومن الانبار انتشرت  
وحكى المدني ان أول من كتب بها امر بن مروة واسم بن سدره وعلم  
ابن خذرة فرامر وضع الصور واسم وصل وفصل وعامر وضع  
الاعجام والله اعلم القسم العاشر في الشروط التي يتوفر بها علم  
الطلب بعد عون الله تعالى وحسن توفيقه وهي بالجملة عشرة أحدها  
العقل الذي يدرك حقائق الأمور لان معاني الأشياء التي يتوصل  
اليها مستودعة في كلام مترجم عنها وكل كلام مستعمل فهو يجمع  
لفظا مسموعا ومعنى مفهوما فاللفظ كلام يعقل بالسمع والمعنى  
تحت اللفظ يفهم بالعقل الثاني الغفظة التي يتصور بها غوامض  
العلوم ولذلك قال بعض الحكماء العلوم مطالعها من ثلاثة أوجه  
عقل مفكر ولسان معبر وبيان مصور فاذا عقل الكلام يسمعه فهم



معانيه بقلبه واذا فهم المعاني سقطت عنه كلفة استخراجها  
وبقي عليه معانات حفظها واستقرارها لان المعاني شوارد  
تضل بالاغفال والعلوم وحشية تغرب بالارسال الثالث  
الذكاء الذي به يستقر حفظ ما تصوره وفهم ما علمه فاذا  
حفظ علمه بعد الفهم استقر وانس واذا ذكر به بعد القرار  
رسا وثبت وقد قال بعض الحكماء من اكثر المذاكرة بالعلم لم  
ينس ما علم واستفاد ما لم يعلم قال الشاعر \*  
اذ لم يذكر ذوى العلوم بعلمه \* ولم يستفد علما نسي ما تعلمه  
فكم جامع للكتب في كل مذهب \* يزيد مع الايام في جمعه علما  
الرابع الشهوة التي يدوم بها الطلب ولا يسرع اليه الملل  
لان من صدقت شهوته في العلم وبعدت همته في الطلب لا بد  
ان يشعر قلبه الصبر بقوة شهوته ويشعر جسده احتمال  
التعب لبعدهمته فيعقبه ذلك الحاح الملمحين الاملين  
ونشاط المدركين فقل عنده كل كثير وسهل عليه كل عسير  
وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انكم لانتالون  
ما تحبون الا بالصبر على ما تكرهون ولا تبلغون ما تهوون الا  
بترك ما تشتهون وقيل في منشور الحكم اتعب قدمك فكم  
تعب قدمك وقال بعض البلغاء اذا اشتد الكلف هانت الكلفة  
لخامس الاكتفاء بمادة تغنيه عن كلفة الطلب ولذلك قيل  
لا يصح العلم لطالبه الا بوجود اربعة الكتب الصحاح وسعة  
المؤنة وذهن حاضر وعالم نقاد بصير بفنون العلم وقال بعض  
البلغاء من بلغ اشده لا قمن العيش اشده ويقال من اهتم  
ببصلة لم ينتفع بمسئلة وقال بعض مشايخنا رحمهم الله

بعكس هذا فقال انما يتعلم العلم مثل ابي عبيدة البغطوري  
 الذي يبيل الشعير ويصره في طرفه ثم يفطر عليه وعلى الخبز  
 وهو صائم ولا يأكل العيش المطبوخ الا من ليلة الجمعة الى  
 ليلة الجمعة الاخرى والله اعلم السادس الفراغ من العلايق  
 ولذلك قيل العلم لا يعطيك بعضه حتى تعطيه كلك وقد تقدم  
 هذا السابع عدم القواطع المذهلة من هموم واشغال وامراض  
 ولذلك قال بعض البلغاء القلب اذا علق كالرهن اذا غلق وقيل  
 في منشور الحكم المهم قيد الحواس فان كان ذا معيشة قطعت  
 وان كان ذاريا ساسة الهمة ولذلك قيل تفقهوا قبل ان تسودوا  
 الثامن طول العمر واتساع المدة لينتهي بالاستكثار الى مراتب  
 الكمال وقال الاسكندر يحتاج طالب العلم الى اربع مدة وجد  
 وقرينة وشهوة وتماها في الخامس معلم ناصح ولذلك قيل شعر  
 لا بد للعلم من ست لطالبه \* من فيلسوف ودود غير منان  
 ومن زمان ومن امن يشايحه \* ومن مكان وامكان واخوات  
 وقال الآخر \* خصال العلم الاربعة \* فاولها الخجل \* وحفظك \* فهمك \* وحملك  
 عن الجملة \* خصال من تكون فيه \* والالم ينل امكله  
 التاسع الظفر بعالم سمح بعلمه مئات في تعليمه صادق في كل  
 كلامه بصير يفنون العلم ناصح للمتعلم ولذلك قيل عن ابي عبيدة  
 مسلم رحمه الله انه قال لا يؤخذ العلم من اربعة رجل كذاب  
 وان كان يصدق في فتواه ورجل مبتدع في الدين ورجل سفيه  
 مشهور والسفه ورجل لا يفرز مذهبه من مذهب غيره فاذا  
 ظفر بمعلم ناصح ذي دين فعليه ان يوقره ويتذلل لدير بحسن  
 التاديب فبذلك ينال بغيته منه ان شاء الله وقد قال النضران

لان يكون التوفيق في الطلب ويحصل به الاستكثار من العلم

ليزجرهم من ادبك قال قريحي نظرت الى ما استحسننت من  
 غيري فاستعملته وما استقبحته اجتنبته ولقد استفدت من  
 كل شيء محاسنه واخذت من الخنزير قناعته ومن الكلب محافظته  
 ومن القرد مساعدته ومن الحمار صبره ومن الغراب بكوره ومن  
 السنور لطف المسئلة عند الخوان فقبل له بما ذالت ما نلت  
 من العلم فقال بيكورك بكورا الغراب وحرص كحرص الخنزير وصبر  
 كصبر الحمار وتعلق كتعلق القط وقيل لبعض السلف يم ادركت  
 ما ادركت من العلم فقال بقلب ذكي واب غني فاذا امثل المتعلم  
 ما ذكرنا كان جديرا بان ينال من العلم مقصوده وبالله التوفيق  
 العاشر تقوى الله عز وجل الذي هو راس كل بر وبه ينال المتعلم  
 مقصوده من الخير في الدنيا والآخرة قال الله سبحانه وتعالى  
 واتقوا الله ويعلمكم الله وقال النبي عليه السلام من عمل بما علم  
 اورثه الله عز وجل علم ما لم يعلم وحديث علي بن ابي طالب فيه جميع  
 وظائف الادب التي يحتاج اليها المتعلم للعلم وذلك انه قال ان  
 من حق العالم ان لا تكثر عليه السؤال ولا تعنته في الجواب ولا تلج  
 عليه اذا كسل ولا تاخذ بثوبه اذا نهض ولا تشير عليه بيديك  
 ولا تنفش له سرا ولا تقتاب عنده احدا ولا تطلبن عثرته فان  
 زل انتظرت اوبته وقبلت معذرتيه وان توقره وتعظه الله مادام  
 يحفظ امر الله ولا تمش امامه وان كانت له حاجة سبقت القوم  
 الى خدمته ولا تتبر من طول صحبته فانما هو بمنزلة النحلة تنظر  
 متى تسقط عليك منها منفعة واذا جئت فسلم على القوم خصه  
 بالتحية واحفظه شاهدا او غائبا وليكن ذلك كله لله فان العالم  
 اعظم اجرا من الصائم القائم المجاهد في سبيل الله واذا مات

العالم اشملت من الاسلام ثلثة الى يوم القيامة لا يسدها الا  
 خلف مثله وطالب العلم تشيعه ملائكة السماء وبالله التوفيق  
 فهذه وظائف ما على المتعلم من الآداب وما به يتوفر علمه  
 واذا استكملها فهو اسعد طالب وانجح متعلما والله اعلم واحكم  
 \* (الفصل الثاني في وظائف ما على العالم المتعلم المرشد من الآداب) \*  
 اعلم ان الانسان في علمه اربعة احوال كماله ذلك في اقتناء الاموال  
 اذ لصاحب المال حالة استفادة فيكون مكتسبا وحال  
 ادخار لما اكتسبه فيكون به غنيا عن السؤال وحال انفاق  
 على نفسه فيكون منتقعا وحال بذل لغيره فيكون به سخيا  
 متفضلا وهو اشرف احواله فكذلك العلم يقننا كالمال  
 فله حال طلب واكتساب وحال تحصيل يغني عن السؤال  
 وحال استبصار وهو التفكير في المحصل والتمتع به وحال  
 تبصير وتعليم لغيره وهو اشرف الاحوال فمن علم وعمل وعلم  
 فهو الذي يدعى عظيما في ملكوت السموات فانه كالشمس تضيئ  
 لغيرها وهي مضيئة في نفسها وكالمسك الذي يطيب وهو  
 طيب واما الذي يعلم ولا يعمل به كالدفتري الذي يغيد غيره  
 وهو خال عن العلم والمسن الذي يشهد غيره ولا يقطع كالأبرة  
 التي تكسو غيرها وهي عارية وكفتيلة المصباح تضيئ لغيرها  
 وهي تحترق وفي مثله يقال \*  
 صرت كاني ذبالة نصبت \* تضيئ للناس وهي تحترق  
 ومما اشتغل بالتعليم فقد تقلد امر عظيم وخطر اجسيما  
 فليحفظ وظائف آدابه في تحصر بالجملة في عشرة وظائف  
 احدها ان يكون المعلم عاملا بعلمه او لئلا يكون كما قال

الله تعالى اتامرون الناس بالبر وتنسون انفسكم وقال تعالى  
 مثل الذين حملوا التوراة الى قوله يحمل اسفاراً وقال تعالى كبر  
 مقتاً عند الله ان تقولوا ما لا تفعلون وعن قتادة في قوله  
 تعالى وانه لذنوع لما علمناه يعني انه عامل بما علم فاذا خالف  
 فعل العالم قوله سقطت حكمته وامتنع الناس من قبولها  
 لان الحكمة والعلم انما يدركان بالبصائر والعمل والقول يدركان  
 بالابصار وارباب الابصار اكثر فكل من تناول شيئاً وقال للناس  
 لا تتناولوه فانه سم مهلك سخر الناس به واتهموه وزاد حرصهم  
 عليه فيقولون لولا انه اعز الاشياء والذها لما كان ينفر به  
 ولذلك قيل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لو منع  
 الناس من فت البعر لغتوه وقالوا ما نهينا عنه الا وفيه شيء  
 ولذلك قال الشاعر

\*

منعت شيئاً فاكثر الولوع به \* احب شئ الى الانسان ما منعا  
 ومثال المعلم المرشد من المتعلم المسترشد مثل العود من الظل  
 ومثل القلب من الجوارح فكيف يستوى الظل والعود اعوج  
 وكيف تستقيم الجوارح والقلب معوج ولذلك كان وزر  
 العالم في معاصيه اكثر اذ يزل بزلته خلق كثير يقتدون به  
 من سنة سيئة فله وزرها ووزر من يعمل بها الى يوم القيامة  
 ولذلك قيل عن علي بن ابي طالب انه قال قصم ظهري رجلا من  
 عالم متهتك وجاهل متنسك فالجاهل يفتي الناس بتنسكه  
 والعالم ينفرهم بتهتكه فالواجب على العالم ان يعمل بما يعلم  
 ولا يقول بما لا يفعل ولا يامر بما لا يامر ولا يسر غير ما يظهر  
 وقد روى عن النبي عليه السلام انه قال ويل لاتباع القول وويل

للمصرين يريد باسباع القول الذين يستمعون القول ولا يعملون  
 به وفي بروي ان الخضر عليه السلام قال لموسى عليه السلام  
 يا ابن عمران تعلم العلم لتعمل به ولا تتعلمه لتحدث به فيكون عليك  
 بوره ولغيرك نوره وقيل في منشور الحكم لم يفتنع بعلمه من ترك  
 العمل به وقال بعض الحكماء خير العلم ما نفع وخير القول ما رجع عن  
 على انه قال انما زهد الناس في طلب العلم لما يرون من قلة انتفاع  
 من علم بما علم وكان يقال خير من القول فاعله وخير من الصواب  
 قائله وخير من العلم حاصله وقال بعض البلغاء من تمام العلم  
 استعماله ومن تمام العمل استقلاله فمن استعمل علمه لم يخل  
 من رشاد ومن استقل عمله لم يقصر عن مراد قال ابو تمام الطائي  
 ولم يجدوا من عالم غير عامل \* خلافا ولا من عامل غير عالم  
 راوا طرقا للمجدعوا فظيعة \* وافطع عجز عندهم عجز حازم  
 واعلم ان امر العالم غيره بما لا يعمل به مطرح وانكاره بما لا ينكره  
 من نفسه مستقيم بل ربما كان ذلك سبب لاغراء المأمور بترك  
 ما امر به عناد اوارث كتاب ما نهى عنه كيدا وقد حكى ان اعرابيا  
 سال ابن ابي ذئب عن كلام وقع منه في زوجته فافقاه بطلاقها  
 فقال الاعرابي انظر حسنا قال قد نظرت وقد بانت منك فولي  
 الاعرابي وهو يقول

\*

اتيت ابن ذئب ابنتي الفقه عنده \* فطلق حتى البت بنت انامله  
 اطلق من فتوى ابن ذئب طيلتي \* وعند ابن ذئب امله وطلته  
 فظن يجهله انه لا يلزمه الطلاق بقول من لم يلزم الطلاق  
 فما ظنك بقول يوجب اشتراك الامر والمأمور فيه كيف يكون  
 مقبولا منه وهو غير عامل به ولا قائل له كلا حتى يا تمره ويعمل

به لان علمه لما كان فيه حجة على من اخذه عنه واقتبسه  
منه كان عليه اجمع وله الزم لان مرتبة العمل قبل مرتبة القول  
كما ان مرتبة العلم قبل مرتبة العمل وبالله التوفيق

« (الوظيفة الثانية) \* الشفقة على المتعلمين منه ان يجزيهم  
مجرى بنيه في التعهد لاحوالهم وقد روى عن النبي عليه السلام  
من طريق ابن عمر انه قال وقرأوا من تتعلمون منه وقرأوا من تعلمون  
العلم و عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه قال تعلموا العلم وتعلموا  
للعلم السكينة والحلم وتواضعوا لمن تعلمون وليتواضع لكم من  
تعلمونه ولا تكونوا من جبابرة العلماء فلا يقوم علمكم بجهلكم فلما كان  
الامر بما وصفنا كان جديرا على المعلم ان يشفق على المتعلمين منه  
شفقة الوالد على اولاده وقد روى عن النبي عليه السلام انه  
قال انا لكم مثل الوالد اعلمكم امر دينكم وذلك ان يقصد بتعليمهم  
انقاذهم من نار الآخرة فهو اهم من انقاذ الابوين ولدهما من  
نار الدنيا ولذلك صار حق العالم المعلم اعظم من حق الابوين  
لانهما سبب لوجود الولد في الدنيا الفانية والمعلم سبب لخلوده  
في نعيم الحياة الآخرة الدائمة اعنى معلم علوم الآخرة او علوم  
الدنيا على قصد الآخرة واما المعلم على قصد الدنيا فهو هلاك  
واهلاك نفوذ بالله من سوا بق الشقاء فكما ان حق اولاده  
الرجال ان يتحابوا ويتعاونوا على المقاصد فحق تلاميذ المعلم  
الواحد التحاب والتعاون ولا يكون الا كذلك ان كان مقصدهم  
الآخرة ولا يكون الا التماسد والتباغض ان كان مقصودهم  
الدنيا فان العلماء وانباء الدنيا مسافرون الى الله عز وجل وسالكو  
اليه الطريق فالدنيا وسنونها وشهورها منازل اليه فكما ان

المسافرين في الطريق الى بعض الامصار لا يد لهم من التفاوض  
والتواد حتى يقطعوا الطريق الى المصر واذا اختلفت كلمتهم  
وتباغضوا كان ذلك سبب هلاكهم في الطريق فلما كان سفر  
الدنيا بهذه الحالة فالسفر الى الله تعالى والى الفردوس الاعلا  
احق بالترافق والتواد في طريقه ولا ضيق في طريق سعادة  
الآخرة ولذلك لا يكون بين ابناء الآخرة تنازع ولا تباغض  
ولا تناسد واما السالكون بطريق تعلم وتعليم طلب الرياسة  
فهم خارجون عن موجب قول الله تعالى انما المؤمنون اخوة وراحم  
في قوله تعالى الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو الا المتقين  
\*(الوظيفة الثالثة)\* ان يقصد العالم بتعليمه وجه الله تعالى  
ويقتدى بصاحب الشرع صلوات الله عليه في ان يطلب ثواب  
الله في تعليم من علم وارشاد من ارشد ولا يطلب بذلك في الدنيا  
عوضا ولا اجرا قال الله تعالى لنبيه عليه السلام قل لا اسئلكم  
عليه من اجر ان اجري الا على الله وقال تعالى ولا تشتروا بايات الله  
ثمنا قليلا وعن ابى العالية قال لا تاخذوا عليه اجرا وهو مكتوب  
عندهم في الكتاب الاول يا بن آدم علم مجانا كما علمت مجانا وقد  
روى عن النبي عليه السلام انه قال اجر العالم كاجر الصائم  
القائم فحسب من هذا اجره ان يلتمس عليه اجرا او يرى لنفسه  
منة على المتعلمين منه ولو كانت المنة لازمة لهم بل ينبغي ان يرى  
لهم المنة عليه اذا طهروا قلوبهم بان يتقرب الى الله تعالى بزراعة  
العلوم فيها كالذى يعيرك ارضه لتزرع فيها زراعة لنفسك  
فالمنة لصاحب الارض عليك وثواب المعلم في التعليم اكثر من  
ثواب المتعلم ولولاه ما نال المعلم ذلك الثواب الجزيل فلا ينبغي



له ان يطلب الاجر الا من الله تعالى والا فقد ابطل ثوابه وخسر  
 سعيه وانما الا ليق بالعلماء نزاهة النفوس عن شبه المكاسب  
 والقناعة بالميسور من كد المطالب فبذلك تركوا نفوسهم  
 ويسلم لهم دينهم واعراضهم ويتوفر علمهم وتوجد له الخلاوة  
 والقبول في انفس المتعلمين والمستفيعين منهم لان شبهة للكسب  
 عار في الدنيا ونار في العقبى وكذا المطالب اذلال للنفس واهانة للعلم  
 واشد لما وردى لعلي بن عبد العزيز القاضي الجرجاني \*  
 يقولون لي فيك انقباض وانما \* راوا رجلا عن موقف الذل اجما  
 ارى الناس من دناءهم هان عندهم \* ومن اكرمته عزة النفس اكرمها  
 وما زلت تخاربا بعرضي جانبها \* من الذم اعتد الصيانة مغنا  
 ولم اقض حتى العلم ان كان كليا \* بد اطع صيرته لي سلما  
 وما كل برق لاح لي يستفرني \* ولا كل من في الارض ارضاه منعا  
 اذ قيل هذا منهل قلت قد اري \* ولكن نفس الحر تحتمل الظما  
 لانفسها عن بعض ما قد يشينها \* مخافة احوال العدا فم اولا  
 ولم ابذل في خدمة العلم مهجتي \* لخدم من لقيت لكن لا خدما  
 لا شقي به غرسا واجنيه ذلة \* اذا فاتباع الجمل قد كان اخرما  
 فلوان اهل العلم صانوه صانهم \* ولو عظموه في النفوس لعظما  
 ولكن اهانونه فهان ودنسوا \* مجياه بالاطماع حتى يتحصا  
 انظر كيف انتهى امر الذين يزعمون انهم للعلم موضع وللدين مفرج  
 وان مقصدهم تحشد الجهال وكثرة الاتباع ومخالطة ذى الاموال  
 من الغوغا والرعا وان غرضهم بهذا كله زعموا حياء الدين  
 واقامة الحق المبين فاضطرهم حب الدنيا وطلب الرياسة  
 وجمع الحطام الى استدراج العوام بالخدع الدينية واستعجال

المداينة فالدين حتى اندرس الكليه فصار واضحه عند  
 الجهال وخداما لارباب الاموال يتدلل احدهم للجاهل من  
 تلامذته وينتهض له حمارا مستخرا لقضاء حاجاته فان قصر  
 في ذلك تاروا صار من اعداء اعدائه اخس بعالم يرضى لنفسه  
 بهذه المنزلة ثم يفرح مع ذلك برضاء الجاهل عنه ولجتماع  
 السفلة عليه فصار من يدعى العلم والمعرفة يتضرع للجهال  
 ويتبصص لذوى الاموال كيف والمال وجميع ما في الدنيا  
 خادم للبدن الذى هو مركب للنفس ومطيتها والمخدوم هو  
 العلم اذ به شرف النفس ونجاتها فمن طلب المال بالعلم كان  
 كمن مسح نعله برجله ليظهر النعل من الانجاس فجعل المخدوم  
 خادما والخادم مخدوما هذا العرى هو التقص والانتكاس  
 على ام الراس فكيف يفرح العاقل بهذه المنزلة ويرضى بها  
 ثم لا يستحي ويقول ان غرضى احياء الدين وتقرب الى الله تعالى  
 باقامة الحق المبين فانظروا اعتبروا بالله التوفيق الوظيفة  
 الرابعة النصيحة للمتعلمين والرفق بهم وتسهيل السبيل عليهم  
 وبذل المجهود في رفقهم ومعونتهم فان ذلك اعظم لاجرهم  
 واسناد لذكرهم وانشر لعلومهم وارسخ لمعلومهم ومن النصيحة  
 للمتعلم ان يمنع من التصدى لرتبة قبل استحقاقها والتشاغل  
 بعلم خفى قبل الفراغ من الجلى ثم يلينها على ان مطلب العلوم  
 القرب من الله تعالى دون الرياسة والمباهات والمنافسة  
 ويقبح في نفسه ذلك باقصى ما يمكن من التقيح فليص ما  
 يصلحه العالم الفاجر باكثر ما يفسده واعلم ان المتعلمين ضربا  
 مستدع وطالب فاما المستدعا الى العلم فهو من استدعاه

العالم الى التعلم لما ظهر له من جودة ذكائه وقوة خاطره فاذا وافق  
 استدعاء العالم شهوة المتعلم كانت نتيجة تهادرك السعداء وظفر  
 النجباء لان العالم باستدعائه متوفر والمتعلم بشهوته مستكثر ولما  
 الطالب للعلم لاداع يدعو وباعث يحذوه فان كان الداعي دينيا  
 وكان على التعلم يقظا ناذكيا وجب على العالم ان يكون عليه مقبلا  
 وعلى تعليمه متوفرا لا يخفى عنه مكنونا ولا يطوى عليه مخزون  
 وقد روى عن النبي عليه السلام انه قال لعلي بن ابي طالب لان  
 يهدي الله بك رجلا خير من طلعت عليه الشمس وان كان بليدا  
 بعيد الغطنة فينبغي الا يمنع من اليسير فيجزم ولا يحمل عليه الكثير  
 فيظلم ولا يجعل بلادته ذريعة الى حرمانه فان الشهوة باعثة والصبر  
 مؤثر وقد روى عن النبي عليه السلام انه قال لا تمنعوا العلم اهله  
 فتظلموا ولا تضعوه في غير اهله فتأثموا وقال بعض الحكماء لا تمنعوا  
 العلم احدا فان العلم امع لجانيه فان لم يكن الداعي دينيا نظرفيه فان  
 كان مباحا كرجل دعاه الى طلب العلم حب النباهة وطلب الرياسة  
 فالقول فيه يقارب التعليم له اذا كان مطلوبه من العلم ما يرجاه  
 ان يعطفه في الحال الثاني وذلك مثل علم التفسير والحديث وعلم  
 الآخرة ومعرفة اخلاق النفس وكيفية تهذيبها وما اشبه ذلك  
 مما كان الاولون يشتغلون به ولذلك حكى عن سفيان الثوري  
 انه قال تعلمنا العلم لغير الله فابي ان يكون الا الله وقال ابن المبارك  
 تعلمنا العلم للدنيا فدلنا على ترك الدنيا وذلك العلم مثل ما قدمنا  
 من علم التفسير والمواعظ فاذا تعلمه الطالب وقصده به الدنيا  
 فلا يأس ان يتركه فانه ربما يتشمر له الطالب طمعا في الوعظ به  
 للجهاد والاستتباع ولكن ربما يتنبه في آخر الامر اذ فيه العلوم

المخوفة من الله عز وجل المحقرة للدنيا المعظمة للآخرة وذلك  
 يوشك ان يرده الى قصد الآخرة حتى يتعظ بما يعظ به غيره  
 ويمجرى بحبيب القبول والجاه بذلك اول مرة مجرى الحب الذي  
 ينثر حوالى الفخ ليقتنص به الطير وقد فعل الله ذلك لعباده اذ  
 خلق الشهوة ليصل الخلق بها الى بقاء النسل وخلق ايضاً حب الجاه  
 ليكون سبباً لحياء العلوم وهذا متوقع في هذه العلوم واما  
 علوم المجادلات والفتاوى والخصومات والاشعار التي فيها السخر  
 واشباه ذلك فلا يزيد التجرد لها مع الاعراض عن غيرها الا قسوة  
 في القلب وغفلة عن الله سبحانه وتعالى في الضلال وجمعاً للحطام  
 الامن تداركه الله سبحانه برحمته واما ان كان الداعي الى التعلم  
 شراكماً ومكراً باطنياً يريد ان يستعملها المتعلم في شبهة دينية  
 وحيل فقهية لا يجد اهل السلامة عنها مخلصاً ولا فيها مدفعاً  
 كما قال النبي عليه السلام لا اخاف عليكم مؤمناً ولا مشركاً لان  
 المؤمن قد شغله ايمانه والمشرك قد اذله الله بشركه ولكن اخاف  
 عليكم منافقاً عالم اللسان جاهل القلب الحديث وقال عليه السلام  
 اهلك امتي رجلان عالم فاجر وجاهل متعبد وقيل يا رسول الله اي  
 الناس اشر فقال العلماء اذا ضدوا فينبغي للعالم اذا راي من هذا حاله  
 ان يمنعه من طلبته ولا يعينه على امضاء مكره وخديعة فان  
 اعانة من هذه حالته بسلاح العلم يجرى مجرى اعانة قاطع الطريق  
 بالسلاح وقد روى عن ابى المنيب مامد بن يانيس رحمه الله انه  
 كان اذا اتاه ابو خليل الدركلي رحمه الله للتعليم فان وجده مضطجعا  
 قعد على نفسه او مضطجعا وجهه كشف عنه وان اتاه لخره عمرو  
 ابن يانيس فان وجده قاعداً اضطجع او مكشوفاً وجهه غطاءه فقبل

له في ذلك فقال ابو خليل انما يتعلم الله واما عمرو فانما يتعلم  
 ليؤذي المسلمين ويعنتهم فكان الامر كما قال الشيخ فكان ابو خليل  
 قائما بالدين قادة في الاسلام فصار عمرو يبالا على المسلمين وصاحبا  
 لخلف بن السمع فاحدث احداثا في الاسلام فكان يبيع زلات  
 المسلمين ويكتب بها الى الامام عبد الوهاب رضى الله عنه فكتب  
 اليه الامام فقال اعاذنا الله يا عمرو من النزول بعد الطلوع ومن  
 الترك بعد الاجتهاد ومن بغض المسلمين بعد محبتهم ومن نفاق تخفيه  
 الابدان ومن اشياء ليس لها تجارب فقال بلغوه الكتاب وما  
 اظن ان تذكروه الامية فعلن ان تذكروا جنازته فوجدوه كما حمل  
 الى القبر والله اعلم وفي روايات ابى سفيان محبوب رحمه الله قال  
 كان رجل من يقر بهذه الدعوة يقال له سلة ثم ظهرت منه اشياء  
 كان يكتب بطائق يشتم فيها المسلمين ويعيبهم ويلقيها في  
 المجالس حتى وجدوا نيفا على اربعين بطاقة من عيب المسلمين  
 وشتمهم فاجتمعوا لذلك ليظهروا امره للمسلمين ويتبرءوا منه  
 قال فتكلم ابو روح مغلس فقال انا وجدنا كتبها عيب المسلمين  
 وشتمهم فوالله ما كتبها الا شيطان فعلى من كتبها لعنة الله ثم تتابع  
 المستكبرون على مقالة ابى روح ولم يسموا احدا قال فخرج سلة الى  
 البحر فغرق فيه فعافاهم الله تعالى من شره فاذا راي العالم في التعللين  
 امثال هؤلاء الفساق الذين يكون علمهم وبالا على المسلمين ومميتا  
 للمدين فليقصم ولا يغدهم العلم لئلا يكون شريكهم في الشر ولا شتم  
 وقد روى عن النبي عليه السلام من طريق انسائه قال واضع  
 العلم في غير اهله كمثل الخنازير اللؤلؤ وعن عيسى عليه السلام  
 لا تلقوا اللؤلؤ للخنزير وفي حديث آخر لا تلقوا الدر في افواه الكلاب

قال علم افضل من اللؤلؤ ومن لا يستحقه شر من الخنزير وحكي  
 ان تلميذا سال عالما عن بعض العلوم فلم يفده ف قيل له منعت  
 فقال لكل تربة غرس ولكل بناء اس وقال بعض البلغاء لكل  
 ثوب لابس ولكل علم قابس وقال بعض الادباء ارث لروضة  
 توسطها خنزير وارث لعلم حواه شرير قال الشاعر \*  
 اني و تاليني بمدحى معشرا \* كبعلق دراعلى الخنزير  
 وعن عيسى عليه السلام انه قال لا تؤثروا الحكمة غير اهلها  
 فتظلموها ولا تمنعوها من اهلها فتظلموهم ويقال من اعطى  
 الحكمة غير اهلها حاكمته الحكمة الى ربها واشهد بعض السلف من العلماء  
 لعمري ان ضيعة في شربلة \* فلست مضيعا عندهم غرر الكرم  
 فان فرج الله اللطيف بفضلها \* وصادف اهلها للعلوم والحكم  
 صبر مفيد واستفدت ودادة \* والا فخرزون لدى ومكتم  
 ومن منح الجبال علما اضاعه \* ومن منع المستوجبين فقد ظلم  
 وما نفع علم الدين من يريده \* يبوء باوزار واثم اذا حرم  
 و يروى ان سفيان الثوري رى خزينا فقيل له مالك فقال  
 صرنا ميجر الابناء الدنيا يلزمنا احدهم حتى اذا تعلم جعل عاملا  
 او قاضيا او قهرمانا والله اعلم وينشد المثنوي \*  
 قالوا انك تطيل الصمت قلت لهم \* ما طول صمتي من عي ولا خرس  
 لكنه افضل الامرين عاقبة \* عندي واجله من منطق شكس  
 انثر البزفين ليس يعرفه \* ام انثر الدر بين العمى في الغلس  
 واما اذا كانت زلة المتعلم بينه وبين الله تعالى فلا ينبغي ان  
 يقص ويحرم العلم بل يلطف به لعله يتوب اذا كان الخير فيه  
 مرحبا والشر من قلبه ما مونا وفي روايات ابى سفيان محبوب

رحمه الله انه قال كان حاجب رحمه الله يقول لعبد الملك الطويل فيما يؤديه فيه يا عبد الملك اذا كان احد يعيب عليه المسلمون في اشياء تكون بينه وبين الله تعالى فاستروا عليه وعظوه واحضروه مجالسكم وارفقوا جهدكم عسى الله ان يتوب عليه واذا كان احد يعيب عليه المسلمون في خلافهم في الدين يريد ان يشغب عليهم ويفتن عليهم فتقافيدوا وعورته والهجرة ولا تحضروه مجالسكم واعلموا الناس به حتى يكونوا منه على حذر او يتوب والله اعلم \* (الوصيفة الخامسة) \* ينبغي للعالم ان تكون له دراسة يتوسم بها احوال تلامذته وغيرهم من جميع المتعلمين منه من الناس فيعطى كل واحد منهم مبلغ طاقته وقدر استحقاقه فيعطيه ما لا يجمله بكثرة ولا يضعف عن بلادته فانه اروح للعالم وانجح للمتعلم وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من طريق انس بن مالك انه قال ان الله عبادا يعرفون الناس بالتوسم وعن عمر رضي الله عنه انه قال اذا انالما علم ما لم ارفلا علمت ما رايت وقال عبد الله بن الزبير لا عاش بخير من لم ير براية ما لم ير عينه وعن ابي عمر بن العلاء كان ابن العباس المعيا قال ابو عبيدة الالمعي الذي يهجم بظنه على اليقين وقال ابو العينا سالت الالمعي عن الالمعي قال هو الذي يلع الحق في ظنه فيهجم عليه بيقين وقال غيره سالت ابا زيد عن الالمعي فقال الذكي المتوقد الذي يكون بظنه او ثقتك بيقين قال ابن الرومي \*

الالمعي يرى باول مسر \* آخر الامر من وراء المغيب  
لودعي له فؤاد زكت \* ماله في فؤاده من ضريب  
لا يروى ولا يقلب طرفا \* واكف الرجال في تقليب

و يروى ان ابا عبيدة مسلم رحمه الله قال لاحد حلة العلم عنه  
 ائت بما سمعت مني وما لم تسمع وهو الامام عبد الرحمن بن  
 رستم رحمه الله في قال لاخر ائت بما سمعت مني وهو ابو الخطا  
 عبد الاعلا المعافري الامام رحمه الله وقال للثالث لا تفت  
 انت بما سمعت مني ولا بما لم تسمع وهو ابوداود القبلي ثم كان  
 الامام عبد الوهاب رحمه الله في زمانه عند ابى داود كالصبي  
 قدام المعلم مع ما اوتي الامام من العلم والعقل انظر الى فراسة  
 ابى عبيدة في تلا مذكرته حتى عرف مبلغ علم كل واحد منهم ومبلغ  
 عقله فامر بما يليق بعلمه وعقله ثم الى ابى داود الذي حضر عنه  
 الفتوى على كل حال وهو قد بلغ من العلم والفضل الدرجة التي  
 يجلس الامام عبد الوهاب بين يديه من اجلها كالصبي بين يدي  
 المعلم ثم انظر الى الذين عرضوا انفسهم لاحياء الدين واقامة الفتوى  
 برعهم من اهل زمانك فاذا كان العالم في توسم المتعلمين بهذه  
 الصفة وكان بقدر استحقاقهم بسيرالم يضع له عناء ولم يجب على  
 يده متعلم وان لم يتوسمهم وخفيت عليه احوالهم ومبلغ استحقاقهم  
 كانوا واياهم في عناء مكدر وقعب غير مجد لانه لا يعدم ان يكون  
 فيهم ذكى يحتاج الى الزيادة وبليد يحتاج الى التقليل فيضجر الذكى  
 ويحجز البليد ومتى تردد اصحابه بين ضجر وعجز ملوه وملهم ولذلك  
 قيل كل لكل بمكيال عقله وزن له بميزان علمه حتى تسلم منه وينفع  
 بك والواقع الانكار لتفاوت المعيار فلذلك ينبغي ان يقتصر العالم  
 بالمتعلم على قدر فهمه فلا يلقى اليه ما لا يبلغه عقله فينفر منه لكن  
 يقتدى بصاحب الشرع صلى الله عليه وسلم حيث قال نحن معاشر  
 الانبياء امرنا ان نزل الناس منازلهم ونكلم الناس على قدر عقولهم

في قوله تعالى من اهل زمانك



فان كان المتعلم من يستقل بهم الحقايق فليلقها اليه ولا تقصر  
 على ما يفهمه وقد روى عن النبي عليه السلام انه قال ما من  
 رجل يحدث قوما بما لم تبلغ عقولهم الا كان فتنة على بعضهم  
 وفي حديث علي اشار الى صدره <sup>فقال</sup> ان هاهنا علوما جمة لو وجدت لها  
 حيلة وصدق فقلوب الابرار قبور الاسرار وقال النبي عليه السلام  
 كلوا الناس بما يعرفونه ودعوا ما ينكرون فلما تروى ان يكذب الله ورسوله  
 وعنه عليه السلام انه قال من وضع الحكمة في غير اهلها جهل  
 ومن منعها من اهلها ظلم ان الحكمة حقا وان لها اهلا فاعط لكل ذي  
 حق حقه وفي لفظ آخر كونوا كالطبيب الرفيق يضع الدواء موضع  
 الداء فلا ينبغي للعالم ان يغشى كل ما يعلمه الى كل احد هذا اذا كان  
 من يفهمه من الناس وكان اهلا لذلك <sup>العلم</sup> والذي ينبغي للعالم ان لا  
 ينشر للتعلم رخص الفتاوى والمسائل الا اذا كان اهلا لذلك لان  
 الرخص انما هي للضطرب والمتعلم اذا لم يكن امينا فانه يستعمل الرخص  
 مختارا لا مضطرا وقد قال بعض العلماء لبنية اياكم والمرخصين  
 لثلاث تقارير ادينكم وانتم لا تشعرون وسئل بعض العلماء عن شيء  
 فلم يجب فقال السائل اما سمعت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 انه قال من كنتم علما نافعنا جاء يوم القيامة ملجما بلجام من نار فقال اترك  
 البجام واذهب فان جاء من يفقه فكتمته فليجئني وقال بعض العلماء  
 في قوله تعالى ولا توثقوا السفهاء اموالكم <sup>العلم</sup> قال فيه تنبيه على ان حفظ  
 العلم من يفسده ويضره اولى وقال بعض العلماء من لا يقل ولا يعمل  
 وقال بعض العلماء كل علم كثر على السمع فلم يطاوعه الفهم ازداد عما به  
 القلب وانما ينفع السمع في الاذان اذا قوى فزم القلوب في الابدان  
 وبالله التوفيق \* (الوضيفة السادسة) \* ينبغي للعالم ان لا يعنف

متعلما ولا يحقر ناشئا ولا يستصغر مبتدئا فان ذلك ادعا اليه  
واعطف المسترشدين اليه واحث على رغبتهم فيما لديه وقدرى  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال علوا ولا تعنفوا فان المعلم  
خير من المعنف ولكن اذا ظهر من المتعلم اخلاق السوء ينبغي له ان  
يزجره عن ذلك بطريق التعريض دون التصريح ما امكن له ذلك  
وبطريق الرحمة لا بطريق التوبيخ لان التصريح بذلك والتوبيخ له يورث  
الجرأة على المخالفة ويهيج الحوص على الاصرار ويهتك حجاب الهيبة  
ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو منع الناس من فت البصر  
لفتوه وقالوا ما نهينا عنه الا وفيه شئ وينبغي للعالم اذا لم يكن مستكفلا  
بجملته العلوم الا يقيم في نفس المتعلم ما لم يحط به من العلوم كالعالم  
باللغة مثلا لا يقيم علم الفقه والعالم بالفقه لا يقيم علم الحديث والتفسير  
ويقول ان ذلك نقل محض وسماع وهو من شان العجائز ولا نظر للعقل  
فيه وكذا العالم بالكلام لا يقيم علم الفقه ويقول ذلك فرع وهو كلام  
في حيض النسوان فاين ذلك من الكلام في صفة الرحمن فهذه اخلاق  
مذمومة العلماء الذين تعرضوا للتعليم فينبغي ان يجتنبوها بل العالم  
المتكفل بعلم واحد ينبغي له ان يوسع على المتعلم طريق التعليم في غير فنه  
هو وان كان متكفلا بعلوم مختلفة فينبغي ان يراعي التدرج في ترقى  
للمتعلم من رتبة الى رتبة وبالله التوفيق \* (الوضيعة السابعة) \* ان  
لا يجل العالم بتعليم ما يحسن ولا يمنع من افادة ما يعلم فان البخل به لوم  
وظلم والمنع منه حسد واثم فكيف يساغ له البخل بما عنده جودا من  
غير بخل واوتيته غفوا من غير بذل ام كيف يجوز له الشح بما ان بذله  
زاد وان كتمه تناقص ووهكا وينشد \*

ابا بكر دعوتك ان اطعت \* الى ما فيه حظك ان غفلت

الى علم تكون به اماما  
ويجلو ما بعينك من غشاها  
ينالك نفعه مادمت حيا  
وتحلم منه في دنياك تاجا  
هو العضب المهندليس يذبو  
وكثر لا تخاف عليه لصا  
يزيد بكرة الانفاق منه

مطاعا ان احرت وان نهيت  
ويهديك السبيل اذا ضللت  
وسقى دخره لك ان ذهبت  
ويكسوك الجمال اذا اعتريت  
تصيب به مقاتل من ضربت  
خفيف الحمل يوجد حيث كنت  
وينقص ان به كفا شددت

فكيف يبخل بما هذه صفته ولو سن ذلك من تقدمه لما وصل  
منه عنده بغية ولا نقرض بانقرض الاولين ولصار على مرور  
الايام من الجاهلين وقال بعض الحكماء اذا كان من قواعد الحكمة  
بذل ما ينقصه البذل فاحري ان يكون من قواعدها بذل ما يزيد  
البذل وقال بعض الحكماء كما ان الاستفادة ليست نافعة للمتعلم  
كذلك الافادة فريضة على المعلم له بالتعليم نعمان احدهما ما يرجو  
من ثواب الله تعالى فقد جعل النبي عليه السلام التعليم صدقة  
فقال تصدقوا على اخيكم بعلم يرشده وراى يسدده وعنه عليه  
السلام من طريق ابن مسعود رضى الله عنه انه قال تعلموا وعلما  
فان اجر العالم والمتعلم سواء قيل وما اجرهما قال مائة مائة ومائة  
درجة في الجنة والنفع الثاني زيادة العلم واتقان الحفظ فقد قال  
الحليل بن احمد اجعل تقليلك دراسة لعلمك واجعل مناظرة المتعلم  
تنبيهها على ما ليس عندك وقال بعض العلماء ينبغي للعالم ان لا يعجل  
ببذل العلم لطالبه في اول مرة بل يردده ثلاث مرات ويعيده ولا يؤيسه  
فان وجهه معاودا طالبا ومتريدا راعيا اجاب مسئلته واعطاه  
بغيته وان وجهه تاركا للمعاودة فليس هو من اهل الفائدة وقد

رفع عن ابي عبد الله محمد بن بركة رحمه الله انه كان يتردد الى  
 الجمالك طالبا للتعليم منه وهو يدافعه دفعات فلما تصور عنده  
 رغبته وتحقق ارادته اقبل اليه فعلمه واكرمه فينبغي للعالم  
 اذا رضى من جاءه للتعليم ان يعلمه ولا يجرمه وقد روى عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم انه قال استودعوا العلم الاحداث اذا  
 رضيتوهم وعنه عليه السلام انه قال يحل هذا العلم من  
 كل خلف عدوله ينفون ثأويل الجاهلين وتحريف الغالين  
 وانحال المبطلين وان راه الجاهل راكبا وعن التعلم ناكبا  
 اعرض عنه اهمالا ولم يجعل له بالابل يبعده عنه ويؤيسه  
 منه وبالله التوفيق \* (الوضيفة الثامنة) \* ينبغي  
 للعالم اذا ساله السائل متعلما ان يجيبه وان عاوده مستفهما  
 ان يفيد له ولا يضجر لانه ربما لم يفهم عنه الجواب في اول  
 اجابته وان بان له انه يسئله متعنتا او عابثا او طالب رخصة  
 متاولا صمت عنه ولم يجبه وقد روى عن ابن عباس رضي الله  
 عنه امسك عن اجابة المتعنت وهو جبر الامة وربانيها القائل  
 من يسئلني عما دون العرش اخبره وقد روى ان علي بن ابي  
 طالب ساله ابن الكوا وهو على المنبر فقال اجلس يا ابن  
 الكوا فانك متعنت ولست بمتفقه فقال والله ما انتا  
 بمتعنت والى المتفقه وانك لامام وانا الرعية وان الله الحجة  
 عليك فقال ويلك يا ابن الكوا اسئل تفهما فين اضلاعي علم جم  
 فهذا على قد توقف عن الجواب لما ظن انه متعنت ثم اجابه  
 اذا قسم له انه متفقه والتعنت ما خوذ من العنت وهو  
 ادخال المشقة على الانسان لان المتعنت يريد بسؤاله

الاذى والامتحان وانشد الماوردى \*  
يحاول اعنائى بما قال اورجا \* ليضحك منى وليضحك صاحبه  
وكان بعض العلماء اذا سئل عن امر يكره فيه الجواب مثل هذا البيت  
ار الصمت خير من امور كثيرة \* اذا لم يكن للناطقين كلام  
وقيل كان الشيخ ابو محمد من اصحابنا اذا سئل عن غير مذهب  
تمثل بهذا البيت \*

تحاول منى شية غير شيمتى \* وتطلب منى مذهباً غير مذهبي  
وقيل جاء اعرابي الى المامون ليستمنحه فاراد المامون امتحانه  
فقال يا اعرابي كم عليك من صلاة فقال ان الصلاة اربع فاربعة ثم  
ثلاث بعد من اربع ثم صلاة الفجر لا تضيق ثم قال المامون يا امير  
المؤمنين كم فيك من كاف قال فاجبرني يا اعرابي فقال فيك الكاهل  
والكند والكف والكشع والكبد والكلية والكرسوع والكف  
والكعب فوصله واحسن جائزته فالكاهل مقدم الظهر مما يلي  
العنق وهو الثلث الاعلى فيه ست فقرات والكند ما بين الكشع  
الى منتصف الكاهل والكشع ما بين الخاصرة الى الضلع وهو موضع  
السيف من المقلد والكرسوع طرف الزند الذى يلي الخنصرة  
والكادة من الفخذ موضع الكى من جاعرق الحمار والله اعلم  
\* (الوضيفة التاسعة) \* ينبغي للعالم ان يكون اوسع صدرا  
واكثرهم صبرا واجملهم لقاء واحسنهم اخلاقا لان المتعلمين  
منه يحدون خلائقه ويتخذون طريقه فيجب ان يكون لهم الى  
اسنان الافعال منها جا ومن غي الضلال سراجا فلا يمنع طالبا  
ولا يؤيس راغبا ولا ينفر متعلما لما في ذلك من قطع الرغبة  
منه والزهد فيما لديه واستمرار ذلك مفض الى انقراض العلم

بانقرضه وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال  
 الا انبئكم بالفقيه من الفقيه قالوا بلى يا رسول الله قال من لم يقط  
 الناس من رحمة الله ولم يؤتسهم من روح الله ولم يدع القرآن  
 رغبة عنه الى ما سواه الا لاخير في عبادة ليس فيها تفقه ولا علم  
 ليس فيه تفهم ولا قراءة ليس فيها تدبر وينبغي له ان يختبر المتعلم  
 ليعرف موضعه من المعرفة وعن محمد بن القاسم قال اتيت عبد الله  
 ابن داود الحراني لا سمع منه فخرج الى فقلت ارايت ان تحدثني قال  
 اقرأت القرآن قلت نعم قال اقرأ على واتل عليهم نبأ نوح فقراة فقال  
 اصبت ثم قال نظرت في الفرائض فقلت نظرت في شيء من الكبر  
 وبعض الصلب قال ايما اقرب اليك ابن اخيك ام ابن عمك قلت ابن  
 اخي قال ولم قلت لان ذلك من ولد جدى وذا من ولداى قال  
 اصبت ثم قال نظرت في شيء من العربية قلت نعم قال ما معنى قول  
 عمر رضى الله عنه حين ضرب ابو لؤلؤة يا العباد الله يا المسلمين ولم  
 يقل يا للعباد يا للمسلمين فقلت استغاث ما نزل به قال اصبت لو  
 كنت اليوم محدثا لحدثتك فقد اختره ليعلم موضعه ويقف على  
 ما معه فيعطيه من التعليم حقه ولا ينحسه منه حظه وينبغي  
 للعالم اذا جاءه كتاب فيه سؤال عن نازلة ان يشاور في جوابها  
 من بحضرة ممن يصلح لذلك ويقرأ ما فيها عليهم فان ذلك اقتدا  
 بالسلف قال الله تعالى وشاورهم في الامر الا ان كان في الكتاب  
 ما ينبغي ان يكم عن غيره او في الجواب ما ينبغي ان يفرد به دون من  
 بحضرة فليكم عنهم قراءته وليجب عن السؤال الذي فيه دون  
 مشاورة جلسائه كما قيل عن بعض اصحاب الشافعي انه قال كان  
 الشافعي اذا جاءته الفتوى عرضها على اصحابه وصال كل واحد منهم

عما عنده قال الربيع فجاءه رقعة في بعض الايام فقراها وتبسم وكتب  
الجواب من غير اعلانا بذلك كالعادة قال وكان فيها سل المفتي المكي  
هل في تراور وضه مشتاق الفؤاد جناح فاجاب عن ذلك فقال  
اقول معاذ الله ان يذهب التقا تلاصق اكباد بهن جراح وقيل ان  
امراة جاءت الى الحسن البصري فقالت شعرا \*

يا حسن البصرة يا ذا النهى	ان الى وجهك مشتاق
قل لي وانت المرء ذو حكمة	في كل ما تحكيه صدق
هل جأثر تقبيل رعبوبة	وردية الخدين براق
اقول والرحمن لي شاهد	ما انا بالفحشاء نطاق
ان كنت للتقبيل ذا ربة	مشتى للهو ثواق
حرم في الجنة حورية	وردية الخدين رقواق
طاستشعر التقوى وكن خاشعا	فان تقوى الله تزياف

وسالته امراة اخرى فقالت يا ابا سعيد ايجل للرجل ان يتزوج  
على امراته وهي حسنا جميلة فقال نعم فقالت بعيشك يا ابا  
سعيد لا تفق الرجال بهذا والله اعلم فهذه وامثالها مما ينبغي ان  
يتفرد المفتي بقراءة كتاب سؤاها وينفرد بالجواب عنها وينبغي  
للمفتي ان يتامل المسئلة تاملا سافيا كلمة بعد كلمة ويكون توقعه  
في المسئلة السهلة كموقعه في الصعبة ليكون ذلك عادة له وينبغي  
ان يختصر الجواب ولا يطيل وقد حكى ان بعض امراء البصرة سال  
الحسن وابن سيرين فاخصر الحسن واطال ابن سيرين فلما خرجا  
قال الامير اما الحسن ففقيه واما ابن سيرين فقاصر والله اعلم  
\* (الوضيفة العاشرة) \* ينبغي للعالم اذا سئل ان لا يجمل بالجواب  
وان كان له حافظا حتى يتفكر فيه ويعرفه معرفة صحيحة فيجيب

بعلم و يقين فان ذلك من آداب العلماء و قد روى في الحديث المؤمن  
 و قاف و المناق و ثاب و ينبغي اذا سئل عما يعلم ان يجيب و لا يقول  
 لا ادرى فانه مكروه و كذب و قد قيل ان الرياسة سبع و سبعون بابا  
 ادناه حين يقول فيما يدرى لا ادرى و عن ابن عباس ان عمر رضي الله  
 عنهما سال اصحابه عن قوله تعالى ايود احدكم ان تكون له جنة من نخيل  
 و اعناب الآية فقالوا الله اعلم فغضب فقال قولوا نعم اولا نفهم و عن  
 عمر ايضا انه سال رجلا عن شيء فقال الله اعلم فقال عمر قد خزيانا ان  
 كنا لا نفهم ان الله يعلم اذا سئل احدكم عن شيء فان كان يعلمه فليقله  
 وان كان لا يعلمه قال لا علم لي بذلك لانه لما لم يكن الى الاحاطة بالعلم  
 سبيل فلا عار ان يجمل بعضه وان لم يكن في جهل بعضه عار لم  
 يقع به ان يقول لا اعلم فيما ليس يعلم و قد روى عن النبي عليه  
 السلام انه قال من سئل و افى بغير علم فقد ضل و اضل و قال  
 بعض الحكماء من العلم ان لا تتكلم فيما لا تعلم بكلام من يعلم فحسبك  
 نجلا من عقلك ان تنطق بما لا تفهم و لقد احسن الشاعر حيث يقول  
 اذا ما انتهى على تناهيت عنده \* اطال فاملى ام تناهى فاقصر  
 و يخبرني عن غائب المرء فعسله \* كذا الفعل عما غيب المرء مخبر  
 قال الله سبحانه قل انما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن  
 الى قوله و ان تقولوا على الله ما لا تعلمون و قال تعالى و لا تقف  
 ما ليس لك به علم و قد روى ان رجلا سأل النبي عليه السلام  
 اي البقاع خير و اي البقاع شر فقال لا ادرى حتى اسأل جبريل  
 و عن علي بن ابي طالب انه قال خمس خدو هن عني فلور كبتن فيهن  
 الفلك ما وجدتموهن الا عندى الا لا يرجون احد الاربع و لا  
 يخافن الا ذنبي و لا يستنكف ان يتعلم ما ليس عنده و اذا سئل



عما لا يعلم ان يقول لا اعلم ومنزلة الصبر من الايمان كمنزلة  
 الراس من الجسد وعن علي ايضا قال ما ابردها على الكبد ثلاث  
 مرات قالوا وما ذلك يا امير المؤمنين قال اذا سئل الرجل عما لا  
 يعلم فيقول الله اعلم اي ارض تسعني واي سماء تظلني اذا قلت  
 على الله ورسوله ما لا اعلم وفي لفظ آخر قال فان العالم من  
 عرف ان ما يعلم فيما لا يعلم قليل وعن ابى بكر الصديق رضي  
 الله عنه انه قال على منبر النبي صلى الله عليه وسلم ايا نف  
 احدكم اذا سئل عما لا يعلم ان يقول الله اعلم وقال عبد الله بن عباس  
 رضي الله عنه اذا ترك العالم قول لا ادري اصببت مقالة  
 وقال بعض العلماء هلك من ترك لا ادري وقال بعض البلغاء  
 من قال لا ادري علم فذرا ومن انتحل ما لا يدري اهل فهو قال ابن دريد  
 ومن كان يهوى ان يرى متصدرا \* ويكره لا ادري اصببت مقالة  
 وحرام على الانسان ان يتكلم بما لا يعلم ولا سيما في الدين فانه لا يحلو  
 ان يحل حراما او يحرم حلالا وقد قالت العلماء تحريم الحلال كتحليل  
 الحرام وحسب المرء اذا سئل عما لا يعلم ان يجيب بما اجابت به  
 ملائكة الله حين قالوا سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا وينشد  
 لعبد الله بن مصعب ولقد احسن \*

واسلم للمرء ان لا يقول  
 فان لكل كلام فضولا  
 ولا تسمعن له الدهر قبيلا  
 يوشك افياؤها ان يزولا  
 وكان الرسول عليها دليلا  
 فلا تتبعن سواها سبيلا

ترى المرء يجبه ان يقول  
 فامسك عليك فضول الكلام  
 ولا تصحين اخا بدعة  
 فان مقالتهن كالضلال  
 وقد احكم الله آياته  
 فاوضح للمسلمين السبيل

فلا يجوز للمستؤل ان يجيب الا بما يعلم صحته اما حفظا او راي  
 ان كان ممن يجوز له اجتهاد الرأى ولا ينبغي للعالم وان صار  
 في طبقة العلماء الا فاضل ان يستنكف من تعلم ما ليس عنده  
 ليسلم من التكلف له وعن عيسى عليه السلام قال يا صاحب  
 العلم تعلم من العلم ما جهلت وعلم الجاهل ما علمت وعن عبد الله  
 ابن عباس رضى الله عنه انه قال لو كان احد مكفيا من العلم  
 لاكتفاه منه موسى عليه السلام حيث قال هل اتبعك على ان  
 تعلمنى ما علمت رشد او قيل للخليل بن احمد يم ادرت هذا العلم  
 قال كنت اذ القيت عالما اخذت منه واعطيته وعن ابن مسعود  
 رضى الله عنه انه قال اثنان منهمومان لا يشبعان طالب العلم وطالب  
 الدنيا اما طالب العلم فانه يزاد قربا من الرحمن ثم قرأ انما يحشى الله  
 من عباده العلماء واما طالب الدنيا فانه يزاد طغيا نأثم قرأ كلا ان  
 الانسان ليطغى ان رآه استغنى ولا ينبغي للعالم ان يجمل من نفسه  
 مبلغ علمها ولا ان يتجاوزها قدر حقا لان من جمل حال نفسه  
 كان لغيره اجمل وعن عائشة رضى الله عنها انها قالت يا رسول  
 الله متى يعرف الانسان ربه قال اذا عرف نفسه وقد قسم  
 الخليل بن احمد احوال الناس فيما علموه او جهلوه اربعة اقسام  
 متوالية لا يخلو الانسان منها فقال الرجال اربعة اقسام رجل  
 يدرى ويدرى انه يدرى فذلك عالم فاسئلوه ورجل يدرى ولا  
 يدرى انه يدرى فذلك نأثم فابقظوه <sup>فذكره</sup> ورجل لا يدرى ويدرى  
 انه لا يدرى فذلك مسترشد فارشدوه ورجل لا يدرى ولا يدرى  
 انه لا يدرى فذلك جاهل فارفضوه وانشد الماوردى لابي  
 القاسم الامدى واظن ان هذا البيت اول الابيات

تمام العاطول السكوت وانما اذا كنت لا تدري ولم تك بالذي جهلت ولم تعلم بانك جاهل اذا جئت في كل الامور بغية ومن اعجب الاشياء انك لا تدري	شفاء العما يوما سؤالك من يدري يسائل من يدري فكيف اذا تدري فمن لي بان تدري بانك لا تدري فكن هكذا الرضا يطالك الذي يدري وانك لا تدري بانك لا تدري
---	---

**فصل** وما يجب على العالم ان يلتزم التواضع ويحتجب  
العجب والتكبر لان التواضع عطف والعجب والتكبر منفرد  
صروف وهو بكل احد قبيح وبالعالماء اقبح ولان العجب نقص  
ياكل الحسنات كما تاكل النار الحطب وقد ورد الخبر به عن النبي  
عليه السلام وعنه عليه السلام انه قال قليل الفقه خير من  
كثير من العبادة وكفى بالمرء علما اذا عبد الله وكفى به جهلا  
اذا اعجب برايه وعله اعجاب العلماء بانفسهم انصراف نظرهم  
الى من دونهم من الجهال وانحراف نظرهم عن من فوقهم من العلماء  
وقد قيل في منشور الحكم اذا علمت فلا تذكر كثرة من دونك  
من الجهال ولكن انظر الى من فوقك من العلماء وينشد ابن العبد  
من شاء عيشا جيدا يستفيد به \* في دينه ثم في دنياه اقبالا  
فلينظر الى من فوقه ادبا \* ولينظر الى من تحته مالا  
وقل من يجد بالعلم معجبا الا من كان فيه مقلا مقصرا لانه  
يجعل قدره ويحسب انه قد نال بالدخول فيه اكثره واما من  
كان فيه متوجها ومنه مستكثر اخوه يعلم من بعد غايته والعجز  
عن ادراك غايته مما يصده عن العجب به وقد قال الله تعالى وما  
اوتيتم من العلم الا قليلا فالعلم اكثر من ان يحيط به البشر وليس  
من عالم الا وكان اعلم منه قال الله سبحانه نرفع درجات من نشاء

وفوق كل ذي علم عليم وينشده  
 وراء كل ذي علم عليم وينتهى \* الى الله كل العلم ناهيك من اعطاه  
 وقال ابن محبوب رحمه الله لا يزال العالم عالما مادام يتعلم فاذا  
 رأى انه قد استغنى فهو جاهل وعن الشعبي انه قال العلم ثلاثة  
 اشبار من نال منه شبرا شمع بانفة وظن انه عالم ومن نال الشبر  
 الثاني صغرت اليه نفسه وعلم انه جاهل واما الشبر الثالث  
 فهيئات لا يناله احد ابدا **فصل** اعلم انه قد يتعلق بالدين  
 علوم كل علم منها له فضيلة ينبغي للتعلم التظرف من كل علم منها  
 مثل علم التفسير والحديث والقراءات وتواريخ الاخبار وعلم  
 الغريب واشباه ذلك وقد يقال علوم الشريعة عشرة انواع  
 مزدوجات لا تصح معرفة احدهما الا بالآخر والا كان واهيا  
 ضعيفا وهي الكلام واللغة والنحو والقرآن والفقه والسنة  
 والفرائض والضرب وطبائع الانسان وطبائع الاغذية من علم  
 الطب فمن لم يعلم ذلك وجمع المقصود منه والمطلوب كل علمه  
 وقل فهمه واختل حكمه وقد بين الشافعي فضيلة بعضها فقال  
 من تعلم القرآن عظمت قيمته ومن تعلم الفقه نبه قدره ومن كتب  
 الحديث قويت حجته ومن تعلم الحساب جزل رايه ومن تعلم الغريب  
 رقى طبعه ومن لم يصن نفسه لم ينفعه علمه ولعمري ان من الفضائل  
 كلها صيانة النفس عن الرذائل التي تصدر منها لان من اهل صيانة  
 نفسه ثقة بما منحه من العلم سلبه الجهال فضيلة علمه ووسموه  
 بقمع تبدله لما في طباعهم من نقمة الحسد وتزعج المنافسة فتصرف  
 عيونهم عن المحاسن الى المساوى ولا سيما من كان بالعلم موسوما  
 واليه منسوب فان زلته لا تقال وهفوته لا تعذر اما القبح اثرها

واغترار كثير من الناس بها لانه قيل زلة العالم كالسفينه تفرق  
فهذا وجهه واما لان الجهال يذمه اغرا وعلى تنقصه اخرى ليسبق  
فضيلة التقدم ويمنعوه مباينة التخصص عناد الما جهلوه ومقتا  
لما يابنوه لان الجاهل يرى العلم تكلفا ولو ما كما ان العالم يرى الجهل  
تكلفا واذما وينشد عن الشافعي

فمنزلة الفقيه من السفيه	كمنزلة السفيه من الفقيه
فهذا ازهد في قرب هذا	وهذا ازهد منه فيه
اذا غلب الشقاء على سفيه	تنطع في مخالفة الفقيه

فعلى العالم ان يلتزم الادب والوقار والحلم والسكينة والعلم ولا يخالس  
الجهال ولا يخفض معهم فيما يخوضون فيه من الاقوال والافعال  
وقال بعض الحكماء من صاحب العلماء وقر ومن صاحب الجهال حق  
على ان العلم عوض من كل لذة ومغن عن كل شهوة ومن كان صادق  
النية فيه لم تكن له همة فيما يجده بدامنه وقد قال بعض الحكماء  
من تفرد بالعلم لم توحشه خلوة ومن تسلا بالكتب لم تفتنه سلوة  
وينشد

خير ما ورث الرجال بينهم	ادب صالح وحسن شأن
هو خير من الدنيا نير والاوراق	في يوم شدة اورخاء
هي تقنى والدين والادب الصالح	لا يفنيان حق اللقاء
اذا تادبت يا بنى صغيرا	كنت يوما تعد في الكبراء

غيره

قل لمن فاخر جهلا بالنسب	انما الناس لأمر واب
هل تراهم خلقوا من فضة	او حديد او نحاس او ذهب
او ترى فضلهم في خلقه	غير لهم فوق عظم وعصب

انما الغرض بعقل راجع \* وباخلاق حسان وادب  
 فهذه جملة كافية في اداب المتعلم والعالم وما يليق بهما من  
 الاخلاق الرضية والافعال المرضية وبالله التوفيق  
 \* (الباب الثامن في آفات العلم والعلماء السوء)  
 اعلم ان هذا الباب ينحصر في جملتين احدهما في آفات العلم والثانية  
 في الاخبار والآثار الواردة في العلماء السوء الجملة الاولى في آفات  
 العلم وهي كثيرة ونحن نذكرها هنا كما لا بد منه فاول آفات العلم  
 انصراف القلب عن التعلم حتى لا تكون للانسان همة في الطلب وذلك  
 يكون باسباب احدها علو منزلة واستصلاح رياسة دخل فيها  
 فهذا الى العلم اخرج كما قدمنا الثاني ان يمنعه عن التعلم اصلاح  
 ماله ومهمة حاله فهذا اضعف عذرا لان المال ظل زایل وعارته  
 مسترجعة تبعث عن الرحمن والعلم افضل من المال اذ به تنال  
 النجاة عند الله تعالى وقد تقدم فضل العلم على المال الثالث يمنعه  
 عن التعلم كبر السن فيتركه استحياء من تقصيره في الصغر وتعلمه  
 في الكبر فرضي بالجهل عن العلم وهذا من خدع الجاهل وغرور الكسل  
 لان العلم لما كان فضيلة فرغبة ذوي الاسنان فيه اولى ولان يكون  
 شيخا متعلما اولى من ان يكون شيخا جاهلا الرابع ان يمتنع عن  
 التعلم لتعذر المادة وهذا اقل ما يكون الا عند ذوي شره وشهوة  
 مستعبدة فيمنبغي ان يصرف الى التعلم حظام من زمانه لانه لا بد  
 المكتسب من اوقات عطلة واستراحة ومن صرف كل عمره  
 الى الكسب فهو من عبید الدنيا واسراء الحرص وعن النبي عليه  
 السلام انه قال لكل شئ فترة فمن كانت فترة الى العلم فقد نجا  
 الخامس ربما منعه من التعلم ما يخشى من صعوبته وبعد عايته

ويخاف قلة ذهنه وهذا الظن من اعتذار ذوي النقص وخيبة اولي  
 العجز لان الخشية قبل الابتلاء عجز وقد قال القائل \*  
 لا تكون لأمور هيوبا \* فالى خيبة يصير الهيوب  
 وقال رجل لابي هريرة اريد ان اتعلم العلم واخاف ان اضيعه فقال  
 كفى بترك العلم اضاعة فليس وان تفاضلت الاذهان وتفاوتت  
 الفطن ينبغي لمن قبل من العلم حظه ان يياس من نيل القليل وادراك  
 اليسير الذي يخرج من حد الجاهل الى ارتقاء مراتب التخصص  
 فالما مع لينه يؤثر في صم الصنور فكيف لا يؤثر العلم الزكي في نفس  
 راغب شهيد وطالب خلى لاسيما وطالب العلم معان السادس  
 ربما منع ذوي السفاهة من طلب العلم ان يصور في نفسه الحرمان  
 من اجله فان رأى محبرة تطير منها او وجد كتابا اعرض عنه وان  
 رأى متحليا بالعلم هرب منه كانه لم ير عالما مقبلا وجاهلا مدبرا  
 وهذا لا يرجي له صلاح ولا يؤمل منه فلاح لان من اعتقد ان العلم  
 شين وان تركه زين وان للجهم اقبالا وان للعلم اذبارا كان ضلاله  
 مستحكما ورشاده مستبعدا وكان هذا هو الخامس الذي قال فيه  
 علي بن ابي طالب اغد عالما او متعلما او مستمعا او مجيبا ولا تكن  
 الخامس فتهلك وقد روى هذا عن النبي عليه السلام مستندا  
 فنعوذ بالله من خدع الجهم المضلة وبوار الحق المظلة ونسأل الله تعالى  
 بعقل رادع وعلم نافع فاذا سلم العبد من آفات هذه الموانع وطلب  
 العلم بالشهوة الصادقة والجد القاطع استقبلته افة اخرى  
 وذلك بان تكون في النفس اسباب فاسدة فيطلب نوعا من العلوم  
 لغرض يدعوه الى ذلك كرجل يؤثر القضا والحكم بين الناس فيقصد  
 من علم الفقه ادب القاضي وما يتعلق عليه من الدعاوى والبيئات

او يجب الارتسام بالشهادة فيتعلم كتاب الشهادات لئلا  
 يصير موسوماً بجمل ذلك فاذا ادرك ذلك ظن انه قد حاز من  
 العلم جوهره ونال منه مشهوره ولم ير غير ذلك الاصبعا طليم  
 وغويصا استخراجيه فينبوا عنه لقصور همته على ما ادرك وانفك  
 عما ترك ولو نفع نفسه لعلم ان ما ترك اهم مما ادرك فاذا ليس يرى  
 من لوم وان كان تارك الكل لوم ومنها ان يجب الاشتهار بالعلم  
 اما لتكسب به او لتجمل به فيقصد من العلم ما يشهر به من مسائل  
 الجدل وطريق النظر ويتعاطا علم ما اختلف فيه دون ما اتفق  
 عليه لينظر على الخلاف وهو لا يعرف الوفاق وبالجمله يقصد  
 بعض العلوم التي لا ينتفع في الآخرة من علوم اللسان او علوم العقل  
 مع ترك العلوم الدينية او علوم الدين مع اعتقاد البدع فيه  
 ومنها التقليد للاباء ومنها قاطع طريقة الدين على المسلمين من  
 اهل الاتحاد و فرق الموحدين ومنها تلبيس ابليليس عند لوايح الحق  
 المبين فاذا سلم من هذه الآفات كلها وحاز من العلوم افضلها ومن  
 الاعمال اصوبها واكملها فيحترز من الجدال والمرء كما يحترز من السم  
 القاتل فانه الداء العضال وهو من آفات العلماء السوء الذين بالغوا  
 في النقص للحق بزعمهم ونظر والى المخالفين بعين الازدراء والاستحقاق  
 حتى توفرت دواعيهم على طلب نصرة آباءهم ووقع الباس منهم قال  
 الله تعالى وكان الانسان اكثر شئ جدلا وفي الحديث ما ضل قوم  
 بعد هدى كانوا عليه الا اتوا الجدال ثم قرأ ما ضربوه لك الاجدلال بل  
 هم قوم خصمون وعنه عليه السلام قال لا يجادل الامنافق او  
 مرتاب وعن الاوزاعي انه قال اذا اراد الله بقوم شر اعطاهم الجدال  
 ومنهم العمل وفي الخبر المشهور ابغض الخلق الى الله تعالى لال الخصم



والمجدال هو الذي يقصد لدفع ما يرد عليه من فاسد وصحيح  
واما اذا قصد بالمجدال مناظرة مبتدع لينقض بدعته ويظهر  
قلوب العوام من تشويش ضلالتهم فذلك عادة السلف الصالح من  
المسلمين وذلك فرض كفاية على علماء الدين ينغون عنه تاويل الجاهلين  
وتحريف الغالين وانتحال المبطلين لقوله عليه السلام اذا ظهر مبتدع  
في امتي فعلي العالم ان ينشر علمه فان لم يفعل فعليه لعنة الله والملائكة  
والناس اجمعين واعتقاد العالم في ذلك المذهب عن الدين بالبلاغة في  
المقال والمناسبة في الفعال والاعراض عن النضال ويقصد بذلك  
الدعاء الى الحق المبين بالحكمة والموعظة الحسنة فالمجادلة لغرض مذكرا  
دينان السفهاء الجاهلين واما المناظرة فهي داب الفقهاء المحققين  
ولكن لها شروط من حصلها بالكمال فلا حرج عليه في المناظرة والا ففى  
مجادلة احدها ان يكون المناظر مجتهدا يفتى برايه لا بمذهب احد ممن  
تقدمه حتى اذا ظهر له الحق ترك رايه وافق بما ظهر له كما كان تفعله  
الصحابه والائمة واما من ليست له رتبة الاجتهاد وهو حكم لعل عصرنا  
هذا وهو بما يفتى فيه ناقلا عن مذهب صاحبه ولو ظهر له ضعف  
مذهبه لم يجز له ان يتركه فامى فائدة له في المناظرة ومذهبه معلوم  
ولو كانت مناظرته في المسائل التي فيها قولان لصاحبه لكان اشبه  
فر بما يستفيد بالمناظرة الترجيح لاحد القولين الثاني ان تكون  
مناظرته في المسائل الواقعة او ما يقرب وقوعها غالبها كالمناظر بين  
حق لا يضيع اوقاته في المنازعات ويتعرض للخصامات والافاقات  
الثالث ان تكون المناظرة في الخلوة احب اليه واهم من المحافل وبين  
اظهر الاكابر فان الخلوة اجمع للفهم وادراك الحق وحضور الجمع يحرك  
دواعي الريا ويهيج الحرص على نصرة كل واحد منهما لنفسه محققا كان

او مبطلا الرابع ان يكون في طلب الحق كناشد ضالة لا يفرق بين  
 ان تظهر الضالة على يديه او على يد من يعاونه ويرى رفيقه معينا  
 لاختصاصه ويشكره اذا عرفه الخطا وظهر له الحق فهكذا كانت مشاورة  
 الصحابة رضي الله عنهم حتى ردت امرأة على عمر رضي الله عنه ونبيهته  
 على الحق وهو في خطبته على ملاء من الناس فقال اصاب امرأة واخطأ  
 رجل وفي لفظ كل يخاصم عمر حتى المرأة وذلك حين تكلم في تنقص  
 صدقات النساء وسال رجل عليا فاجابه فقال ليس كذلك يا  
 امير المؤمنين ولكن كذا وكذا فقال اصاب واخطأت وفوق  
 كل ذي علم عليم واستدرك ابن مسعود على ابي موسى الاشعري  
 فقال ابو موسى لا تسألوني عن شيء وهذا الخبر بين اظهركم وذلك  
 لما سئل ابو موسى عن رجل قاتل في سبيل الله فقتل فقال هو في  
 الجنة وكان امير الكوفة فقال ابن مسعود اعد على الامير فلعله  
 لم يفهم فاعاد واعاد الجواب فقال ابن مسعود رضي الله عنه انما  
 اقول ان قتل واصاب الحق فهو في الجنة فقال ابو موسى ما قال  
 فهكذا ان يكون انصاف طالب الحق ولو ذكر مثل هذا الآن لا قل  
 فقيه استبعد ذلك وقال لا يحتاج ان يقال اصاب الحق فان  
 ذلك معلوم لكل احد الخافس ان لا يمنع معينه على استخراج الحق  
 بالنظر من الانتقال من دليل الى دليل فهكذا كانت مناظرة السلف  
 والصحابة رضي الله عنهم السادس ان يناظر من يرجو الاستفادة منه  
 ممن هو مستقل بالعلم بهذه الشروط يتبين من يناظر الله سبحانه  
 ممن يناظر لغرض يدعو الى ذلك في نفسه السابع ان يسلم من  
 آفات المناظرة وما يتولد منها من مهلكات الاخلاق من الكبر  
 والعجب والحسد والمنافسة وتركبة النفس رجب الحجاب

والمحق على المناظرة والغيبة والطعن عليه والكذب والبهتان  
 والتجسس وتتبع عورات الناس والفرح بمسئلتهم والاستكبار  
 عن الحق اذا ظهر والرياء وملاحظة الخلق والجهد في استمالة  
 قلوبهم والمكر والخديعة لدفع قول مناظرة واشباه ذلك من  
 ردائل الاخلاق لان المناظرة الموضوع لقصد الغلبة والافحام  
 للخصوم واظهار الشرف والفضل عند الناس واستمالة وجوههم  
 هي منبع جميع الاخلاق المذمومة عند الله تعالى ونسبتها الى  
 الفواحش الباطنة من الحسد والكبر وسائر ما قد مذكروا كنسبة  
 شرب الخمر الى الفواحش الظاهرة من الزنا والقتل والغدق والسرقة  
 وسائرها وكما ان الذي خير بين شرب الخمر وسائر الفواحش فاستصغر  
 الخمر واقدم عليه فدعاه ذلك الى ارتكاب بقية الفواحش في سكره  
 فكذلك من غلب عليه حب الافحام والغلبة في الجدال والمناظرة  
 لاجل طلب الجاه والمباهات به دعاه ذلك الى اضرار الخبايا كلها  
 في النفس وهي في جميع الاخلاق المذمومة فلماذا قلنا ان الفقهاء  
 الاولين وعلماء السوء المتمردين الذين فرقوا بينهم وكانوا شيعا  
 ومزقوا الامة قطعاً قطعاً دعاهم طلب الرياسة وحب الجاه والمنافسة  
 الى المجادلات والمناظرات والنظر الى مخالفهم بعين الازدراء والاستحقا  
 فانبعثت دواعي المخالفين بالمقايلة والمكافات وسمى كل فريق  
 منهم ما صنّفوا من المجادلات ذباً عن الدين ونضالاً عن المسلمين  
 فكان ذلك على التحقيق سبباً لهلاك الخلق ورسوخ البكع  
 في نفوس الامة الاحسنين فاولئك ما عليهم من سبيل  
 انما السبيل على الذين يظلمون الناس ويبغون في الارض بغير  
 الحق اولئك لهم عذاب اليم ونحن نعوذ بالله من فتنة العمل

ونعوذ بالله من التكلف لما لا يحسن كما نعوذ به من العجب مما  
 نحسن ونعوذ به من شر السلاطة والمهذر كما نعوذ به من شر  
 العي والحصر وبالله التوفيق \* (الجملة الثانية) \* في الاخبار  
 والآثار الواردة في العلماء السوء اعلم انه قد ورد في العلماء  
 السوء تشديدات عظيمة دلت على انهم اشد الخلق عذابا يوم  
 القيامة قال الله سبحانه يا ايها الذين امنوا ان كثيرا من الاحبار  
 والرهبان لياكلون اموال الناس بالباطل ويصدون عن سبيل الله  
 وقال تعالى واذا اخذاهم ميثاق الذين اوتوا الكتاب لتبيننه للناس  
 ولا تكتمونه فلما لم يفعلوا عيرهم الله فقال فضبذوه ووراء ظهورهم  
 واشتروا به ثمنا قليلا الآية وقال تعالى فخلف من بعدهم خلف  
 ورثوا الكتاب الى قوله الم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب ان لا يقولوا  
 على الله الا الحق الآية في امثالها كثير واما الاحاديث فكثيرة كقوله  
 عليه السلام من طريق جابر بن زيد عن انس بن مالك عنه عليه  
 السلام انه قال ويل لمن لا يعلم ولم يعمل مرة وويل لمن يعلم  
 ولم يعمل مرتين ومن طريقه ايضا عنه عليه السلام انه قال  
 من تعلم العلم ليباهى به العلماء وليمارى به السفهاء لقي الله وهو  
 خائب من الحسنات وعنه عليه السلام انه قال اشد الناس  
 عذابا يوم القيامة عالم لم ينفعه الله تعالى بعلمه ويروى عنه  
 عليه السلام انه قال لا يكون المرء عالما حتى يكون بعلمه عاملا  
 وعنه عليه السلام انه قال العلم علما ان علم على اللسان فذلك  
 حجة الله على ابن آدم وعلم في القلب فذلك العلم النافع وعنه عليه  
 السلام انه قال من تعلم العلم للرفعة والعظمة اوقعه الله تعالى  
 موقف الذل والصغار يوم القيامة ويجعله الله تعالى عليه حسرة

حين يكون العلم لاهله زينا وعنه عليه السلام انه قال يكون في  
 آخر الزمان عباد جهال و علماء فساق وفي حديث آخر عنه عليه  
 السلام انه قال لا تقوم الساعة حتى تكون امماء خونة وقراء  
 فسقة ليست لهم رعة تغشاهم فتنة مظلمة يتهوكون فيها  
 كما تهوكون اليهود في الظلمة وعنه عليه السلام انه قال الفقهاء  
 امماء المرسل ما لم يدخلوا في الدنيا فاذا فعلوا ذلك فاتهم وهم  
 على دينكم وعنه عليه السلام انه قال لن تزال هذه الامة تحت  
 يد الله تعالى وفي كفنه ما لم يملا قراؤها امراؤها وما لم يركضوا  
 فجارها وما لم يهن شرارها خيارها فاذا فعلوا ذلك رفع الله عنهم  
 يده وسلط عليهم جابرة فساموهم سوء العذاب وضربهم  
 بالفاقة والفقر وملأ قلوبهم رعبا وعنه عليه السلام انه  
 قال اكثر منافق هذه الامة قراؤها وبلغنا انه قيل يا رسول  
 الله اى الشر شر قال اللهم عفوا شر شر شرار العلماء وعنه  
 عليه السلام انه قال من ازداد علما ولم يزد هدى لم يزد  
 من الله الا بعدا وعنه عليه السلام انه قال لا ناس من غير الدجال  
 اخوف عليكم من الدجال قيل وما ذاك يا رسول الله قال اثمة  
 مضلون <sup>ضالون</sup> وعن حذيفة بن اليمان قال يا رسول الله هذا الخير الذى  
 اتانا الله بك هل بعده من شر قال نعم الفسنة قال وهل بعدها من  
 خير قال نعم اغضاء على اقضاء وهدنة على دخن قال وهل بعد هذا  
 الخير من شر قال نعم اثمة مضلون يقعدون على ابواب جهنم ينادون  
 اليها كل من اجابهم قد فوه فيها قال لهم لئلا يارسول الله فاني اخاف  
 ان ادركهم قال هم من جلدتنا ويتكلمون بكلامنا وعنه عليه  
 السلام انه قال اخوف ما اخاف عليكم زلة عالم او منافق يجادل

بالقرآن وعن عيسى عليه السلام انه قيل له اى الناس اشد فتنة  
 قال زلة العالم اذ ازل <sup>الفضل</sup> بزلته عالم كثير وعنه عليه السلام انه  
 قال يا علماء السوء تصلون وتصومون وتتصدقون ولا تفعلون  
 ما تؤمرون وتدرسون ما لا تعلمون فيا سوء ما تحكون تتوبون بالقول  
 والاماني وتعلمون بالهواء وما يغني عنكم ان تتقوا بطوركم وقلوبكم  
 دنسة بحق اقول لكم لا تكونوا كالمخل يخرج منه الدقيق الطيب  
 وتبقى فيه النخالة كذلك انتم تخرجون الحكمة من افواهكم ويبقى الغل  
 في صدوركم يا عبید الدنيا كيف يدرك الآخرة من لا تنقضي من  
 الدنيا شهوته ولا تنقطع منها رغبته بحق اقول لكم ان قلوبكم  
 تبكى من اعمالكم جعلتم الدنيا تحت السننكم والعمل تحت اقدامكم  
 بحق اقول لكم افسدتم آخرتكم وصلاح الدنيا احب اليكم من صلاح  
 الآخرة وای الناس اخسر منكم لو تعلمون ويلكم الى متى تصفون الطريق  
 للذابين وانتم مقيمون في محلة المتحيرين كأنكم اهل الدنيا لیتروها  
 لكم مهلا مهلا ويلكم ماذا يغني عن البيت المظلم ان يوضع السراج  
 فوق ظهره وجوفه وحش مظلم كذلك لا يغني عنكم ان يكون  
 نور العلم بافواهكم واجوافكم منه وحشة معطلة يا عبید الدنيا فلا  
 كعلماء يعلمون ولا كعبید انقياء ولا كاحرار كرام تؤشك الدنيا ان  
 تقلعكم من اصولكم فتقلبكم على وجوهكم ثم تكبكم على مناخركم ثم  
 تاخذ خطاياكم بنواصيكم ثم يدفعكم العلم من خلفكم حتى يسلمكم الى  
 الملك الديان عراة فرادی فيوقفكم على سوائكم ثم يجزيكم بسوء  
 اعمالكم هذا ما روى عن عيسى عليه السلام في كتاب المحاسبی قال  
 وبلغنا ان الله سبحانه اوحى الى داود عليه السلام لا تستشر في  
 امرك عالما اسكره حب الدنيا فيقطعك بسكره عن طريق محبتي

اولئك قطاع الطريق على عبادى المريرين هذه وامثالها من  
الاخبار تدل على عظم خطر العلم فان العالم متعرض اما لهلاكه الايد  
او لسعادة الابد وانه بالخوض فى العلم قد حرم السلامة ان لم  
يدرك السعادة واعظم من هذه الاخبار ما روى عن معاذ بن جبل  
رحمه الله موقفا ومرفوعا ان النبى عليه السلام قال ان من فتنه  
العالم ان يكون الكلام احب اليه من الاستماع وفى الكلام تميق  
وزيادة ولا يؤمن على صاحبه الخطاء وفى الصمت سلامة وعلم  
فمن العلماء من يخزن علمه فلا يجب ان يوجد عند غيره فذلك فى الدرك  
الاول من النار ومن العلماء من يكون فى علمه بمنزلة السلطان فان  
رد عليه شئ من علمه او تهون بشئ من حقه غضب فذلك  
فى الدرك الثانى من النار ومن العلماء من يجعل علمه غرائب حديثه  
لاهل المشرف واليسار ولا يرى اهل الحاجة له اهلا فذلك  
فى الدرك الثالث من النار ومن العلماء من ينصب نفسه للفتيا  
يفضى بالخطاء والله يبغض المتكلمين فذلك فى الدرك الرابع  
من النار ومن العلماء من يتكلم بكلام اليهود والنصارى  
ليغزبه علمه فذلك فى الدرك الخامس من النار ومن العلماء  
من يتخذ علمه مروءة ونبلًا وذكرًا فى الناس فذلك فى الدرك  
السادس من النار ومن العلماء من يستقره الزهو والعجب  
فان وعظ عنف وان وعظ انف فذلك فى الدرك السابع من  
النار عليك بالصمت فيه تغلب الشيطان واياك ان تصحك  
بغير عجب او تمشى فى غير ارب وفى خبر آخر ان العبد لينتشر له  
من الشئ ما بين المشرق والمغرب وما يزن عند الله جناح بعوضة  
والله اعلم واما الآثار المروية فى ذلك عن السلف فكثيرة منها

ما روى عن عمر رضي الله عنه انه قال اخوف ما اخاف على هذه  
 الامة المنافق العالم قالوا وكيف يكون منافقا عالما قال عالم اللسان  
 جاهل القلب وفي اخبار داود عليه السلام ان اذ في ما اصنع بالعالم  
 اذا اثر شهوته على محبتي ان احرمه لذيت مناجاتي يا داود لا تسئل  
 عني عالما قد اسكرته الدنيا فيصدك عن طريق محبتي اولئك قطع  
 طريق عبادي يا داود اذا رايت لي طالبا فكن له خادما يا داود من رد  
 الي هاربا كتبتة حميدا ومن كتبتة حميدا لم اعذبه ابدا ولذلك قيل  
 عن الحسن انه قال عقوبة العلماء موت القلب وموت القلب طلب  
 الدنيا بعمل الآخرة ولذلك قال بعض العلماء انما يذهب بهاء العلم  
 والحكمة اذا طلبت الدنيا بهما وعن عمر رضي الله عنه اذا رايتم العالم  
 محبا للدنيا فظاهموه على دينكم فان كل محب يخوض فيما يحب وعن مالك  
 ابن دينار انه قال قرأت في بعض الكتب ان الله عز وجل يقول ان اذ في  
 ما اصنع بالعالم اذا احب الدنيا ان اخرج علاوة مناجاتي من قلبه  
 قال وكتب رجل الى اخ له انك اوتيت علما فلا تطفئ نور علمك بظلمة  
 الذنوب فتبقى في الظلمة يوم يسعى اهل العلم في نور علمهم وقال الحسن  
 لا تكن ممن يجمع علم العلماء وظرائف الحكماء ويجري في العلم مجرى السفهاء  
 وقيل لابراهيم بن عيينة اي الناس اطول ندامة فقال اما في عاجل  
 الدنيا فصانع المعروف الى من لا يشكره واما عند الموت فعالم مفراط  
 وينشد \*

عجبت لمبتاع الضلالة بالهدى \* ومن يشتري دنياه بالدين اعجب  
 واعجب من هذين من يباع دينه \* بدنيا سواء وهو من دين اعجب  
 وقال بعض العلماء يهتف العلم بالعمل فان اجابه والا ار تحل  
 وعن النبي عليه السلام انه قال ان العالم يعذب عذابا



يطف بياهل النار استعظما لشدة عذابه اراد به العالم  
 الفاجر وعن اسامة بن زيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يقول يؤتى بالعالم يوم القيامة فيلقى في النار فتدلق  
 اقطابه فيدور كما يدور الحمار في الرحا فيطوف به اهل النار فيقولون  
 ما الذي يقول كنت امر بالخير ولا آتته وانهى عن الشر وآتته وقال  
 بعض مشايخنا من اهل المشرق رحمهم الله في قوله تعالى ثم  
 لننز عن من كل شيعه ايمهم اشد على الرحمن عتيا قال ما اظن  
 هؤلاء الا علماء قومنا وعنه عليه السلام انه قال اهلك امتي  
 رجلان عالم فاجر وعابد جاهل وقال بعض السلف انما جاء  
 فساد الدين والدنيا من قبل اربعة عالم فاجر وعابد جاهل وطالب  
 الدنيا بالدين وسلطان جائر وينشد \*

وهل اخسد الدين الا الملوك \* واجار سوء ورهبانها  
 وعن ابى الدرداء انه قال ويل لمن لا يعلم ولا يمتس مرة وانحة  
 وويل لمن يعلم ولا يعمل سبع مرات وعن الشعبي انه قال يطعم  
 قوم من اهل الجنة الى قوم من اهل النار فيقولون لهم ما ادخلكم  
 النار وانما ادخلنا الله الجنة بفضل تاديبكم فيقولون انا كنا  
 نامر بالخير ولا نفعله وينشد \*

وعامل بالفجور يا مربي البر \* كهما د يخوض في الظلم  
 او كطبيب قد شفه سقم \* وهو دواوى من ذلك السقم  
 يا واعظ الناس غير متعظ \* ثوبك طهرا ولا فلا تكم  
 وعن الاوزاعي انه قال شكت النواويس ما تجد من نتر جيف  
 الكفار فاحي الله تعالى اليها بطون علماء السوء انتم مما انتم فيه  
 وينشد \*

يا معشر القراء يا ملح البسك \* ما يصلح الملح اذا الملح فسد  
 و يروى ان الحسن انصرف من مجلسه فجل اليه رجل من خراسان  
 كيسا فيه خمسة آلاف درهم وعشرة اناوب من دقيق السبر  
 فقال يا ابا سعيد هذه نفقة وهذه كسوة فقال الحسن <sup>عنه</sup> يا الله اليك  
 نفقتك وكسرتك فلا حاجة لنا بذلك انه من جلس مثل مجلسي  
 هذا وقبل من الناس مثل هذا القى الله تعالى يوم القيامة ولا خلاق  
 له وروى الضحاك عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه  
 قال علماء هذه الامة رجلان رجل اتاه الله عليا فبذله للناس  
 ولم ياخذ عليه طعما ولم يشتري به ثمناء فذلك يصلي عليه طير الهواء  
 وحيثان الماء ودواب الارض والكرام الكائنين يقدم على الله  
 تعالى يوم القيامة سيده اشريفا حتى يرافقه المسلمين ورجل  
 اتاه الله عز وجل علما في الدنيا فضن به على عباد الله واخذ به طعما  
 واشترى به ثمناء ياتي يوم القيامة ملجما بلجام من نار ينادي  
 عليه مناد على رعوس الخلائق هذا فلان ابن فلان اتاه الله علما  
 في الدنيا فضن به على عباد الله واخذ به طعما واشترى به ثمناء  
 فيعذب حتى يفرغ من حساب الناس واشد من هذا ما روى  
 ان رجلا كان يخدم موسى عليه السلام فجعل يقول حدثني موسى  
 بنحي الله حدثني موسى بنحي الله حتى اثار او كثر ماله ففقدته موسى  
 صلوات الله عليه وعلى نبينا فجعل يسئل عنه ولا يحس له اثارا  
 حتى جاءه رجل ذات يوم وفي يده خنزير وفي عنقه جبل اسود  
 وفي بعض الروايات جاءه بارئ في عنقه سلسلة فقال لموسى  
 عليه السلام ان عرف فلا نا قال نعم هو هذا الخنزير فقال لموسى  
 يا رب اسئلك ان ترده الى حاله حتى اسئله فيما اصابه هذا فارجو

الله عز وجل اليه لودعوتني بالذي دعاني به آدم فمن دونه  
 ما اجتث فيه ولكني اخبرك لم صنعت هذا به لانه كان يطلب  
 الدنيا بالدين وروى ابوهريرة عنه صلى الله عليه وسلم انه قال  
 من طلب علما مما يتبغى به وجه الله سبحانه ليصيب به عرضا  
 من الدنيا لم يجد رحمة الله يوم القيامة وقد وصف الله تعالى  
 علماء السوء باكل الدنيا بالعلم ووصف علماء الآخرة بالخشوع  
 والزهد فقال في علماء الدنيا واذا اخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب  
 الى قوله واشتروا به ثمنا وقال في علماء الآخرة وان من اهل الكتاب  
 لم يؤمن بالله وما انزل اليكم الى قوله لهم اجرهم عند ربهم الآية  
 وقال بعض السلف العلماء يحشرون يوم القيامة في ذمرة الانبياء  
 والقضاة يحشرون في ذمرة السلاطين وفي معنى القضاة كل فقيه  
 قصده طلب الدنيا بعلمه وروى ابو الدرداء انه صلى الله عليه وسلم  
 قال اوحى الله عز وجل الى بعض الانبياء قل للذين يتفقهون لغير  
 الدين ويتعلمون لغير العمل ويطلبون الدنيا بعمل الآخرة يلبسون  
 الناس جلود الكباش وقلوبهم كقلوب الذئاب السنتهم احلا  
 من العسل وقلوبهم امر من الصبراياي يخادعون وبي يستهزئون  
 لا تبخ عليهم فتنة تذر الحليم حيرانا وكان يحيى بن معاذ الرازي  
 فيما بلغنا يقول لعلماء الدنيا يا اصحاب العلم قصوركم قيصرية  
 وبيوتكم كسروية وابوابكم ظاهرة واخفافكم جالوتية وماركبتكم  
 قارونية واوانيتكم فرعونية وما ثمكم جاهلية ومذاهبكم شيطانية  
 فإين المجدية وينشد \*

\*  
 وراعى الشاة يحمى اللبيب عنها \* فكيف اذا الرعاة لها ذئاب  
 وقيل لبعض العارفين اترى ان من تكون المعاصي قرت عينه لا يعرف

الله قال ما أشك أن من تكون الدنيا أرعنده من الآخرة أنه لا يعرف الله تعالى وهذا دون ذلك بكثير وعن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال لو أن أهل العلم أخذوا العلم بحقه لأحبهم الله تعالى من فوق عرشه ولأحبهم ملائكته وأهل صفوته من أهل الأرض ولكنهم أخذوه بغير حقه وطلبوا به الدنيا فمقتهم الله تعالى من فوق عرشه ومقتهم أهل السماء وأهل الأرض وهانوا عليهم وعن عمر بن عبد العزيز أنه قال إن الذي يطأنا عن علم ما جهلنا تركنا العمل بما علمنا ولو علمنا بما علمنا لورث الله تعالى قلوبنا علما لا يقوم به أمثالنا وعن عيسى عليه السلام أنه قال كيف يكون من أهل العلم من مسيره إلى آخرته وهو مقبل على دنياه وكيف يكون من أهل العلم من يطلب الكلام ليخبر به لا ليعمل به وأنشدوا \*

يا جاعل العلم له بازيجا \* يصطاد أموال المساكين  
 قد صرت مجنوناً به بعدما \* كنت دواء للجائنين  
 وعن صالح بن حسان البصري قال أدركت الشيوخ وهم يتعوزون بالله من الفاجر العالم بالسنة وعن عيسى عليه السلام أنه قال من علم وعلم فذلك الذي يدعى عظيماً في ملكوت السموات ومن علم ولم يعمل فذلك الذي يضاعف له العذاب ضعفين ومن لم يعلم ولم يعمل فذلك الذي يموت موتة جاهلية قال بعض علماء السلف وإنما يضاعف عذاب العالم في معصيته لأنه عصي عن علم ولذلك قال الله عز وجل إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار لأنهم تركوا بعد العلم وعصوا بعد المعرفة وجعل الله تعالى اليهود شراً من النصارى مع أنهم ما جعلوا الله سبحانه ولداً لأن

قولهم عزيز ابن الله على جهة الرحمة في قول بعض العلماء وكذلك  
قولهم نحن أبناء الله ولم يقولوا ايضاً ان الله ثالث ثلاثة فجعلهم  
اشرف من النصارى لانهم انكروا بعد المعرفة قال تعالى يعرفونه كما  
يعرفون ابناءهم وقال فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به وقال تعالى  
في بلعم بن باعور واتل عليهم نبأ الذي اتينا اياته فانسخ منها  
حتى قال فمثله كمثل الكلب ان تحمل عليه يلهث او تتركه يلهث  
اي سواء اوتي الحكمة او لم يوث فهو يلهث الى الشهوات  
لانه اوتي كتاب الله فاخذ الى الشهوات واشدوا لابن المبارك  
واعمل ليوم تجازى بالموازين  
ولا لاخذك شعراً للجنانين  
فهل تراه نجاة للرهابيين  
فقد فحمت لك الحانوت بالدين  
تبتاع بالدين اموال المساكين  
تنهاك عن خلع بين الاساطين  
نلت الرشاد بايات الطواسين  
عن الريا ثم اموال المساكين  
عن التكبر امثال الفراعين

ذر التزين في دنياك بالدين  
ليس للباس لباس المصوف من عمل  
هذا اللباس مع الرهبان في شعث  
قد يفتح المرء حانوتاً للمتجبره  
بين الاساطين حانوتاً بلا غلق  
في سورة الكهف لو فكرت موعظة  
وفي الطواسين اخرى ان عملت بها  
اما التي ذكرت في الكهف ناهية  
واية القصص الاخرى فراجرة

وعن عيسى عليه السلام انه قال مثل علماء السوء مثل صخرة وقعت  
على قم النهر لا هي شربت الماء ولا هي تترك الماء يخلص الى الزرع  
ومثل علماء السوء مثل قناة الحشر ظاهرها حص وباطنها ناس  
ومثل القبور ظاهرها عامرة وباطنها عظام الموتى ولا تظن ان  
ترك المال فقط به تلحق علماء الآخرة بل طلب الجاه اشرف من المال  
ولذلك قال بعض العلماء حدثنا باب من ابواب الدنيا ولذلك قيل

عن ابي سليمان الداراني قال اذا طلب الرجل الحديث او تزوج او سافر  
في طلب المعاش فقد ركن الى الدنيا وانما اراد به طلب الاسانيد العالمة  
او طلب الحديث الذي لا يحتاج اليه في طريق الآخرة وعن الثوري  
انه قال فتنة الحديث اشد من فتنة الاهدل والمال والولد ولذلك  
قال بعضهم اذا شتهيت ان تحدث فلا تحدث واذا لم تشته  
فحدث قال وهذا الان التلذذ بجاه الافادة ومنصب الارشاد  
اعظم من كل نعيم في الدنيا فمن اجاب شهوته في ذلك فهو من  
ابناء الدنيا وهذا عندي اذا كان قصده بالتحدث جرا لجاه  
ومنفعته والله اعلم فهذه الاخبار والآثار التي اوردناها تبين  
العالم الذي هو من ابناء الدنيا اخص حاله عند الله واشد عذابه  
من الجاهل يوم القيامة ولهذا قال بعض السلف العلم كله دنيا  
والآخرة منه العمل به والعمل كله هباء الا الاخلاص وقال  
الناس كلهم موق الا العلماء والعلماء سكرى الا العاملين والعاملون  
مغفرون الا المخلصين والمخلص على وجل حتى يدرى ما ينجم له به  
والله نسئله التوفيق وحسن الخاتمة \*

\* (الباب التاسع) \* في العلامات المميزة بين علماء الدنيا  
وعلماء الآخرة \* ونعني بعلماء الدنيا العلماء السوء الذين قصدهم  
من العلم التنعم بالدنيا والتوصل الى الجاه والمنزلة عند اهلها وهم  
الذين وردت فيهم الاخبار والآثار المقدمة ونعني بعلماء الآخرة  
العلماء بالله سبحانه العاملين له فهم الفائزون المقربون يوم القيامة  
ولهم علامات منها ان لا يطلب بعلمه الدنيا فان اقل درجات العلم  
النافع ان يدرك حقارة الدنيا وخسرتها وكدرتها وانصرامها  
ويدرك عظم الآخرة ودوامها وبقاء نعيمها وجلالة ملكها ويعلم

ان الدنيا والآخرة متضادتان وانهما كالضرتين هما ارضيت  
 احدهما استخطت الاخرى وانهما كالشرق والمغرب هما قربت  
 من احدهما بعدت عن الاخرى وانهما ككفتي الميزان هما رحبت  
 احدهما خفت الاخرى وانهما كقدحين احدهما مملوء والاخر  
 فارغ فبقدر ما تصب في احدهما كذلك تفرغ من الاخر فان من  
 لا يعلم حقارة الدنيا وكدورتها وامتزاج لذتها بالهمها شم  
 انصرام ما يصفوا منها فهو فاسد العقل لان المشاهدة والتجربة  
 ترشد الى ذلك فكيف يكون من العلماء من لا عقل له وان من لا يعلم  
 عظم الآخرة ودوامها فهو مشرك مسلوب الايمان فكيف يكون  
 من العلماء من لا ايمان له وان من يعلم مضادة الدنيا والآخرة وان  
 الجمع بينهما محال وطمع في غير مطع فهو جاهل بشرائع الانبياء كلهم  
 بل هو كافر بالقرآن من اوله الى آخرة فكيف يعد من زمرة العلماء ومن  
 علم هذا كله ثم لم يؤثر الآخرة على الدنيا فهو اسير الشيطان بعينه  
 من الرحمن قد اهلكته شهوته وغلبت عليه شقوته فكيف يعد  
 من احزاب العلماء من هذه درجته وقد روى عن جابر موقوفا ورفعا  
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا تجلسوا عند عالم الا  
 علم ما يدعوكم من خمس الى خمس من الشك الى اليقين ومن الريا الى  
 الاخلاص ومن الرغبة الى الزهد ومن الكبر الى التواضع ومن  
 العداوة الى النصيحة قال الله سبحانه لنبيه عليه السلام فاعرض  
 عن من تولى عن ذكرنا ولم يرد الا الحياة الدنيا ذلك مبلغهم من العلم  
 وقال تعالى اخبارا عن قارون فخرج على قومه في زينته قال الذين  
 يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما اوتي قارون الاية ثم قال  
 وقال الذين اوتوا العلم وليكم نواب الله خير لمن آمن وعمل صالحا

الآية فعرف اهل العلم مقدار الآخرة وثواب الله فيها وخساسة الدنيا  
 وحقارتها فعرفوا بذلك الجهال والله اعلم ومنها لا يخالف قوله  
 بل لا يامر بالشئ الا وهو اول عامل به قال الله تعالى اتا مرون الناس  
 بالبر وتفسون انفسكم وقال تعالى في قصة شعيب عليه السلام  
 وما اريد ان اخالفكم الى ما نهاكم عنه وعن ابى بكر الصديق رضى الله  
 عنه انه قال لعن الله الامر من بالمعروف التاركين له ولعن الله الناس  
 عن المنكر الفاعلين له وفيما يروى عنه ان الله عز وجل اوحى الى عيسى  
 عليه السلام يا بن مرزم عظ نفسك فان انقضت فعظ غيرك والا  
 فاستحي منى وانشد

يا واعظ الناس قد اصبحت منها \* قد عبت منه امور انت تاتيها  
 يا كاسى الناس اثوابا وعورتها \* للناس بادية ما ان يوارىها  
 وعن الفضيل انه قال بلغنى ان الفسقة من العلماء يبدا بهم يوم  
 القيامة قبل عبدة الاوثان وعن حاتم الاصم انه قال ليس فى  
 القيامة اشد حسرة من رجل علم الناس علما فعملوا به ولم يعمل  
 هو به ففاز وابسببه بهلك وعن مالك بن دينار انه قال اذا  
 لم يعمل بعلمه زالت موعظته عن القلوب كما نزل القطرة على الصفا  
 وينشد

عود لسانك قلة اللفظ \* واحفظ كلامك ايما حفظ  
 اياك ان تقط الرجال وقد \* اصبحت محتاجا الى الوعظ  
 وعن الشيخ ابى نصر من مشايخ الجبل رجهم الله انه قال لن ينجوا  
 من علماء آخر الزمان الا مثل ما يسلم من ضوء المصابيح اذ ارفعوا  
 من بيت الى بيت في ليلة ذات ريح ثم قال هذا فى العلماء فكيف  
 الجهال فالجهال دود لا يفلت منهم احد وعن النبى عليه السلام



انه قال مررت ليلة اسرى بي بقوم كان تقرض شفاهم  
بمقاريض من نار فقلت من انتم فقالوا انا كنا نامر بالخير ولا

\*

نفعله وينشد

لا تنه عن خلق وتأتي مثله \* عار عليك اذا فعلت عظيم  
فابد بنفسك فانها من غيرها \* فاذا انتهيت عنه فانت حكيم  
فاذا جريت مع السفية فلت \* وفي مثل ما تأتي فانت ملهم  
ويروي ان في الانجيل لا تطلبوا علم ما لم تعلموا حتى تعملوا بما علمتم  
ويحكى عن ابراهيم بن ادهم انه قال مررت بحجر مكتوب عليه  
اقلبي تعبير قال فقلبيته فاذا عليه مكتوب انت بما تعلم لا تعلم  
فكيف تطلب علم ما لا تعلم وعن ابن مسعود رحمه الله انه قال  
سيأتي على الناس زمان تملح فيه عذوبة القلوب ولا ينتفع بالعلم  
يومئذ عالمه ولا متعلمه فتكون قلوب علماءهم مثل السباح زوا  
الملح ينزل عليها قطر السماء فلا تجد لها عذوبة وذلك اذا مالت  
قلوب العلماء الى حب الدنيا واينارها عن الآخرة فعند ذلك  
يسلبهم الله تعالى ينابيع الحكمة ويطفى مصابيح الهدى من قلوبهم  
فيخبرك عالمهم حين تلقاه انه يحشى الله سبحانه بلسانه والفجور  
بين في عمله فما الخصب الا لسن يومئذ وما جذب القلوب فوالله  
الذي لا اله الا هو ما ذلك الا لان المعلمين علموا غير الله تعالى  
والمتعلمين تعلموا غير الله وقال ابن السكاة كم مذكر بالله ناس لله  
وكم من مخوف بالله جرى على الله وكم من مقرب الى الله بعيد من  
الله سبحانه وكم من داع الى الله عز وجل فار من الله تعالى وكم  
من قال لكتاب الله عز وجل منفسخ من آيات الله جل جلاله وعن  
عيسى عليه السلام انه قال مثل الذي يتعلم العلم ولا يعمل به

كمثل امرأة زنت في السر فجلت فظهر حملها فافضت فكذلك  
 من لا يعمل بعلمه يفضحه الله تعالى يوم القيامة على رؤوس الاشهاد  
 وعن معاذ رحمه الله انه قال احذروا زلة العالم لان قدره عند  
 الخلق عظيم فيتبعونه على زلته وقال ثلاث بهن يهدم الزمان  
 احدها زلة العالم وروى عن مكحول عن عبد الرحمن بن غنم انه  
 قال حدثني عشرة من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اننا كنا ندرس العلم في مسجد قبا اذ خرج علينا رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فقال تعلموا ما سئتم ان تتعلموا فلن ياجرکم الله حتى  
 تعلموا وعن الاوزاعي اذا جاء الاعراب ذهب الخشوع وعن  
 ابراهيم بن ادهم انه قال لقد امر بنا في كلامنا فلا نلحن ولا نحنا  
 في اعمالنا فلم نعرف اعلم ان مثل العالم مثل القاصي وقد قال صلى  
 الله عليه وسلم القضاة ثلاث قاض قضى بلكم وهو يعلم فذلك  
 في الجنة وقاض قضى بالجور وهو يعلم او قضى وهو لا يعلم فها  
 في النار وعن كعب انه قال يكون في آخر الزمان علماء يزهدون  
 الناس في الدنيا ولا يزهدون ويخوفون ولا يخافون وينهون عن  
 غشيان الولاة وياتون يوثرون الدنيا على الآخرة ياكلون بالسنتهم  
 يقربون الاغنياء دون الفقراء يتغيرون على المعلم كما تتغير النساء  
 على الرجال يغضب احدهم على جليسه اذا جالس غيره اولئك  
 الجبارون اعداء الرحمن وقد روى عن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم انه قال ان الشيطان ربما سبقكم بالعلم قيل يا رسول الله  
 فكيف ذلك قال يقول اطلبوا العلم ولا تعمل حتى تعلم فلا يزال  
 في العلم قائلا وللعمل مسوقا حتى يموت وما عمل عن ابن مسعود  
 رحمه الله انه قال ليس العلم بكثرة الروايات وانما العلم الخشية

وقال الحسن السفهاء همتهم الرواية والعلماء همتهم الرعاية وعن  
مالك بن دينار انه قال ان طلب العلم الحسن وان نشره لحسن اذا  
صححت فيه النية ولكن انظر ما يلزمك من حين تصبح الى حين  
تمسى ولا تؤثرن عليه شيئا عن ابن مسعود رحمه الله انه قال  
انزل القرآن ليعمل به فاتخذتم دراسته عملا وسياتي قوم يتغنونه  
مثل الغنا ليسوا بخياركم والعالم الذي لا يعمل كالمريض الذي يصف  
الدواء والجائح الذي يصف لذائذ الاطعمة ولا يجد لها وفي مثله  
يقول ولكم الويل مما تصفون والفصيل في انقطاع الانسان من  
العلم الى العمل وانقطاعه عن العمل الى العلم اذا عمل بموجب العلم  
هو ما حكى عن الزهري فيه وهو انه قال العلم افضل من العمل به  
لمن جهل والعمل افضل من العلم لمن علم فاما فضل ما بين العلم والعبادة  
اذ لم يخل بواجب ولم يقصر في فرض فقد روى عن النبي صلى الله عليه  
وسلم انه قال يبعث العالم والعابد فيقال للعابد ادخل الجنة ويقال  
للعالم استدحني تشفع للناس والله اعلم ومن علامات علماء الآخرة  
ان يكون العالم غير ماثل الى الترفه في المطعم والتنعم في الملبس والتجمل  
في الاثاث والمسكن بل يلزم طريقة الاقصاد في جميع ذلك <sup>ويستشبه</sup>  
في ذلك بالسلف الصالح ويميل الى الانكفاء بالاقبال في جميع ذلك كما  
ذكر ابو الحر على بن الحصين رحمه الله في رسالته الى الامام عبد الله  
ابن يحيى الكندي رحمه الله قال فيها فانه الله يا اخي ان تقى بعد  
البصر وتضل بعد الهدى وبعد معرفة الاسلام وبعد اخلاص طاعة  
الله بالمعقوى فان اولي الالباب والنهي لم يكونوا اهل لهو ولا لعب  
ولم يكونوا اهل نسيان ولا غفلة ولا اهل راحة ولا فقرة ولا اهل  
تلاذذ بالدينا ومطاييب عيشه بل لم يكونوا اصحاب نعيم ولا فخر

ولا اهل ابل ولا بقرو ولا اصحاب خيل ولا كبر ولا اهل رغبة  
 في مال ولا اهل ولا ولد الا ما اعطاهم الله تعالى فان كان كثيرا  
 انقصوه عن انفسهم وارثوا به اهل الفاقة من خلقه تتخوف ان  
 يفسدهم ذلك عن الله فيشروا ويبطروا ويمرحوا ويشغلهم ذلك  
 عن الذي وكلوا به والذي هم به معنيون فكان الاقل من الدنيا  
 احب اليهم من الاكثر وكان الجوع احب اليهم من الشبع ما لم يجهدوا  
 وهم في الشبع على انفسهم اخوف وفي الجوع ارجا واذكر وكان الفقر  
 احب اليهم من الغنا وهم في الفقر اعبد لله واتقى وفي الغنا انسى  
 لله واعصى لضغفهم عن الشكر وحبسهم ما ليس لهم واستشارهم  
 به عن اهلهم وكان البلاء احب اليهم من الرخا للذي يرجون  
 من الاجر في البلاء ويخافون من الالم في الرخاء ولم يكونوا يبالون  
 العشيات والضحى ولكنهم يصبرون انفسهم مع الذين يدعون  
 ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه وهي رسالة طويلة  
 ذكر فيها حال النبي عليه السلام واحوال الصحابة رضي الله عنهم  
 في التقل في الدنيا ورغبتهم في الآخرة وهي مكنونة في كتاب  
 رسائل الائمة وكذلك احوال مشايخ المسلمين من اهل المشرك  
 واهل المغرب ومشايخ الجبل رحمهم الله في اقتصادهم في المعيشة  
 وزهدهم في الدنيا تركت ذلك ها هنا لئلا يطول الكتاب اذ  
 ليس هذا موضعه ويكفي في ذلك قول الله تعالى اذهبتم طيباتكم  
 في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها الآية وقوله تعالى كلوا واشربوا  
 ولا تسرفوا وقوله عز من قائل اخبار عن الكفار ابناء الدنيا والذين  
 كفروا يمتنعون وياكلون كما تاكل الانعام الآية وروى عن النبي  
 عليه السلام انه قال من اخذ من الدنيا اكثر مما يكفيه اخذ

حقه وما يشعرو في كتاب المحاسبي عنه عليه السلام انه  
 قال سياقي بعدى قوم ياكلون اطياب الاطعمة والوانها  
 وينكحون اجل النساء والوانها ويلبسون اللين الثياب والوانها  
 ويركبون فرجة الدواب والوانها لهم بطون من القليل لا تشبع  
 وانفس من الكثير لا تقنع عاكفين على الدنيا يندون ويروحون  
 اليها اتخذوها الهة دون الههم وربادون ربهم الى امرها  
 ينتهون وهواهم يتبعون فغزيرة من محمد بن عبد الله لمن ادرك  
 ذلك الزمان من عقب عقبكم وخلف خلفكم ان لا يسلم عليهم  
 ولا يعود مرضاهم ولا يتبع جنازتهم ولا يوقر كبيرهم ومن  
 فعل ذلك فقد اعان على هدم الاسلام وقال الله تعالى مخاطبا  
 للمسلمين وتزود وا فان خير الزاد التقوى وقال بعض السلف  
 المؤمن يتزود والمنافق يتزين والكافر يتمتع والتحقيق في  
 هذا ان التزين بالمباح والتنعم بالحلال ليس بجرام ولا محظور  
 ولكن الخوض فيه يوجب الانس به حتى يشق تركه واستدامة  
 التنعم لا يمكن الا بمباشرة اسباب في الغالب يلزم من مراعاتها  
 ارتكاب المعاصي من المداينة ومراعات الخلق ومراعاتهم وامور  
 اخرى يكثر تعدادها من تضييع المفروضات وارتكاب المحظورات  
 لاجل كسب الدنيا والتمتع بها والخوف اجتناب ذلك لان من  
 خاض في الدنيا لا يسلم منها البتة ولو كانت السلامة مبدولة  
 مع الخوض في الدنيا لاحد لما كان النبي عليه السلام يبالغ في ترك  
 الدنيا حتى نزع القميص المطر بالعلم وقال انها شغلتنى عن  
 سلاقي ونزع ايضا خاتم الذهب في اثناء الخطبة ورعى به شم  
 قال اما هذا فلا البسه ابدا الى غير ذلك مما سياقي ان شاء الله

في موضعه وقال تعالى لنبيه عليه السلام يا أيها النبي قل لأزواجك  
 ان كنن تردن الحياة الدنيا وزينتها فامرهن بفراقهن اذا اردت  
 زينة الدنيا فكيف اذا خضن فيها فالوقوف على حدود المباح  
 مع السلامة من المداينة والرياء وسائر المحظورات عسير لا يقوى  
 على ذلك الا اهل اليقين من العلماء الاقوياء الموفقين والمتنعمين  
 بالمباح خطره عظيم وهو بعيد من الخوف والخشية الذين هما  
 من علامات علماء الآخرة هذا في الحلال المحض فما ظنك في أمثالنا  
 الغرقاء في شبه المكاسب المحظورات والمطامع المذمومات بل  
 السلامة من المباح في التقتل والنجاة من الدنيا في الزهد والتوكل  
 والله تعالى نسئله العصمة والتوفيق مع حسن الخاتمة  
 ومن علامات علماء الآخرة ان تكون عنايته العالم بتحصيل العلم  
 النافع في الآخرة المرغب في الطاعة والقرب من الله تعالى ويكون  
 متقلدا ومجتنبا للعلوم التي يقل نفعها في طريق الآخرة ويكثر فيها  
 الجدل والقال والقييل وتصدق عن ذكر الله تعالى وقد روى ان رجلا  
 جاء الى النبي عليه السلام فقال يا رسول الله علمني من غرائب العلم  
 فقال له وما صنعت في راس العلم حتى تسئل عن غريبه قال له وما  
 راس العلم قال له هل عرفت الله سبحانه قال نعم قال له فما  
 صنعت في حقه قال ما شاء الله قال صلى الله عليه وسلم هل  
 عرفت الموت قال نعم قال صلى الله عليه وسلم فما عرفت له قال  
 ما شاء الله قال صلى الله عليه وسلم اذهب ما حكم ما ههنا لك ثم  
 تعال نعلمك غرائب العلم بل ينبغي ان يكون تعلم العالم من جنس  
 ما روى عن حاتم الا حم تلميذ شقيق البخاري انه قال له شقيق  
 منذمك صحبتني فقال لحاتم منذ ثلاث وثلاثين سنة قال في

تعلت متى في هذه المدة قال ثمان مسائل قال شقيق انا لله وانا  
اليه راجعون ذهب عمري معك ولم تتعلم ثمان مسائل قل يا استاذ  
لم اتعلم غيرها ولا احب ان اكذب فقال هات هذه الثمان مسائل  
حتى اسمعها قال حاتم نظرت الى هذا الخلق فرايت كل واحد يحب  
محبوبه وهو مع محبوبه الى القبر فاذا وصل الى القبر فارقه فجعلت  
لحسنات محبوبي فاذا دخلت القبر دخل معي محبوبي قال احسنت  
يا حاتم فما الثانية قال نظرت الى قول الله عز وجل واما من خاف  
مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي الماوى فعلت ان  
قوله سبحانه هو الحق فاجهدت نفسي في دفع الهوى حتى استقر  
على طاعة الله تعالى قال فما الثالثة قال اني نظرت الى هذا الخلق فرايت  
كل من معه شيء له عنده قيمة ومقدار رفعه وحفظه ثم اني  
نظرت في قول الله عز وجل ما عندكم ينفد وما عند الله باق فكل  
ما وقع معي شيء له قيمة ومقدار وجهته اليه ليبقى لي عنده قال  
فما الرابعة قال اني نظرت الى هذا الخلق فرايت كل واحد منهم يرجع  
الى المال والحسب والشرف والنسب فنظرت فاذا هي لاشئ ثم  
نظرت الى قول الله تعالى ان اكرمكم عند الله اتقاكم فعلت في التقوى  
حتى اكون عند الله كريما قال فما الخامسة قال اني نظرت الى هذا الخلق  
وهم يطعن بعضهم في بعض ويلعن بعضهم بعضا واصل هذا كله  
الحسد ثم نظرت الى قوله عز وجل نحن قسمنا بينهم معيشتهم في  
الحياة الدنيا فتركت الحسد واجتنب الخلق وعلمت ان القسمة من  
عند الله سبحانه فتركت عداوة الخلق قال فما السادسة قال اني  
نظرت الى هذا الخلق يبغى بعضهم على بعض ويقاتل بعضهم بعضا  
فرجعت الى قول الله تعالى ان الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا

فغاديتة وحده واجتهدت في اخذ حذري منه لان الله شهيد  
 عليه انه عدوى وتركت عداوة الخلق قال فما السابعة قال اني  
 نظرت الى هذا الخلق فرايت كل واحد منهم يطلب <sup>منهم</sup> الكسرة فيذل  
 نفسه ويدخل فيما لا يحل له ثم نظرت الى قول الله تعالى وما من  
 دابة في الارض الا على الله رزقها فعلت اني واحد من هذه الدواب  
 التي على الله رزقها فاشتغلت بما لله تعالى وتركت ما لي عنده  
 قال فما الثامنة قال اني نظرت الى هذا الخلق فرايتهم متوكلين هذا على  
 علي ضيعته وهذا على تجارته وهذا على صناعته وهذا على صحة  
 بدنه فكل مخلوق متوكل على مخلوق فرجعت الى قول الله عز وجل  
 ومن يتوكل على الله فهو حسبه فتوكلت على الله وهو حسبي قال  
 شقيق يا حاتم وفقك الله فاني نظرت في علم التوراة والانجيل والزيورج  
 والفرقان العظيم وهو يدور على هذه الثمان مسائل فمن استعملها  
 فقد استعمل الكتب الاربعة فهذا الفن من العلم انما هيتم باذراكه  
 والنقطن له علماء الآخرة واما علماء الدنيا فيشتغلون بما يتيسر  
 به اكتساب المال والجاه ويهملون امثال هذه العلوم التي بعثت  
 بتعلم مسائل الفتاوى والمجادل والخصومات واعرض عن تعلم  
 طريق الآخرة وافات الاعمال مثل رجل مريض به علل كثيرة وقد  
 صادف طبيباً حاذقاً في وقت ضيق يخشى فواته فاشتغل  
 بالسؤال عن خاصية العقاقير والادوية وغرائب الطب وترك  
 مهمه الذي هو مواخذه وذلك لعماله محض السفه والله سبحانه  
 نسئله العون والتوفيق والعصمة والتأييد انه قريب مجيب  
 ومن علامات علماء الآخرة ايضاً ان يكون اكثر اهتمام العالم بتعلم  
 علم الباطن ومراقبة القلب ومعرفة طريق الآخرة وسلوكه



بقوة المراقبة وشدة المجاهدة ومباشرة الاعمال الظاهرة  
 والباطنة والجلوس مع الله تعالى في الخلوة مع حضور القلب  
 بما في الفكر والانقطاع الى الله تعالى عن ما سواه فذلك مفتاح  
 الالهام ومنبع الكشف فكم من متعلم طال تعلمه ولم يقدر على  
 مجاوزة مسموعه بكلمة وكم من مقتصر على المهم في التعلم  
 متوفر في العمل مع مراقبة القلب فتح الله عز وجل له من  
 لطائف الحكم ما تحار فيه عقول ذوى الالباب ولذلك قال  
 النبي صلى الله عليه وسلم من عمل بما علم اورثه الله تعالى علم ما لم  
 يعلم وفي بعض الكتب السالفة يا بني اسرائيل لا تقولوا العلم في  
 السماء من ينزل به ولا في تخوم الارض من يصعده ولا من وراء  
 البحر من يعبر ياق به العلم مجعول في قلوبكم قاذبو ايدي بأداب  
 الروحانيين وتخلقوا باخلاق الصديقين اظهر العلم في قلوبكم  
 حتى يفتيكم فيغفركم ولولا ان ادراك قلب من له قلب بالنور  
 الباطن حاكم على علم الظاهر لما قال صلى الله عليه وسلم استفت  
 قلبك يا وابصة وان افشوك وافشوك وافشوك وما يروى عن  
 الله سبحانه انه قال لا يزال عبدي يتقرب الي بالنوافل حتى احبه  
 فاذا احبته كنت له سمعا وبصرا الحديث وفي الخبر اذا رايت  
 الرجل قد اوتي صمتا ورهدا فاقربوا منه فانه يلقى الحكمة وفي  
 حديث آخر من اخلص لله عز وجل اربعين يوما ظهرت ينابيع  
 الحكمة من قلبه وهذا العلم انما يستفاد اكثره من العمل والمواظبة  
 على المجاهدة تصديقا لقوله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم  
 سبلنا الآية ومن علامات علماء الآخرة ان يكون العالم شديدا  
 العناية بتقوية اليقين فان اليقين هو راس المال في الدين ولا بد

للعبد من تعلم علم اليقين اعنى اواثله ثم يفتح للقلب طريقه وروى  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اليقين الايمان كله وقال  
 تعلمو اليقين روى عن الغزالي في كتابه قال معناه جالسوا الموقنين  
 واسمعوا منهم علم اليقين وواظبوا على الاقتداء بهم ليقوى يقينكم  
 كما تقوى يقينهم وقليل منه خير من الكثير من العمل وقال صلى  
 الله عليه وسلم لما قيل له رجل حسن اليقين كثير الذنوب ورجل  
 مجتهد في العبادة قليل اليقين فقال صلى الله عليه وسلم ما من  
 آدمي الا وله ذنوب ولكن من كان غريزته العقل وسجيته اليقين  
 لم تضربه الذنوب لانه كلما اذنب تاب واستغفر وندم فتفكر ذنوبه  
 ويبقى له الفضل يدخل الجنة به ولذلك قال صلى الله عليه وسلم  
 من اقل ما اوتيتم اليقين وعزيمة الصبر ومن اعطى حظه منها لم  
 يبالي ما فاتته من قيام الليل او صيام النهار وفي وصية لقمان  
 لابنه يا بني لا يستطاع العمل الا باليقين ولا يعمل المرء الا بقدر  
 يقينه ولا يقصر عن العبد حتى ينقص يقينه **فصل** وفي  
 كتاب الغزالي قال اعلم ان جميع ما ورد به الانبياء عليهم السلام  
 من اوله الى آخره هو من مجارى اليقين قال فان اليقين عبارة عن  
 معرفة مجموعة قال ومتعلقات المعلومات التي وردت بها الشرائع  
 لا مطمح في احصائها قال ولكني اشير الى بعض امهاتها فمن ذلك  
 التوحيد وهو ان ترى الاشياء كلها من مسبب الاسباب  
 ولا تلتفت الى الوسائط بل ترى الوسائط مستخرجة لاحكامها  
 فالمصدق لهذا مؤمن فان انتفى عن قلبه مع الايمان انكار الشك  
 فهو موقن باحد المعنيين فان غلب على قلبه غلبة ازالته هيئة  
 الغضب على الوسائط والرضا منهم والشكر لهم ويرى الوسائط

في قلبه منزلة القلم واليد في حق المنعم بالتوقيع فانه لا يشكر  
 القلم ولا اليد ولا يغضب عليهما بل يراها التين وواسطتين  
 فقد صار موقنا بالمعنى الثاني وهو الاشرف وهو ثمة اليقين  
 الاول وروحه وفائدته ومهما تحقق ان الشمس والقمر والنجوم  
 والجماد والنبات والحيوان وكل مخلوق فهي مسخرات بامر  
 حسب تسخير القلم بيد الكاتب وان القدرة الازلية هي المصدر  
 للكل استولى عليه التوكل والرضا والتسليم وصار بريا من  
 الغضب والحقد والحسد وسوء الخلق قال فهذا احد ابواب  
 اليقين وسياتي له بيان مزيد في غير هذا الموضع ان شاء الله  
 تعالى ومن علامات علماء الآخرة ان يكون خزيها منكسرا مطرقا  
 صامتا يظمر اثر الحشية على هيئته وكسوته وسيرته وحركته  
 وسكونه ونطقه وسكوته لا ينظر اليه ناظرا لا وكان نظره مذكرا  
 لله عز وجل وكان صورته دليلا على علمه ولذلك روى الحواريين  
 قالوا العيسى عليه السلام الى من تكلمنا يا روح الله قال الى من تذكركم  
 اهل رؤيته ويزيد في علمكم منطقته ويرغبكم في الآخرة علمه فعلماء  
 الآخرة يعرفون بسيماهم في السكينة والذلة والتواضع ولذلك  
 قيل ما لبس الله عز وجل عبدا لبسة احسن من خشوع في سكينة  
 فهي لبسة الانبياء وسيم الصديقين والصالحين والعلماء بالله  
 فاما التهافت في الكلام والتشدد والاستغراق في الضحك والحدة  
 في الحركة والنطق فكل ذلك من آثار البطر والاسر والغفلة عن  
 عظيم عقاب الله عز وجل وشديد سخطه وهو داب ابناء الدنيا  
 الغافلين عن الله عز وجل دون العلماء لما روى عن بعض علماء السلف  
 انه قال العلماء ثلاثة عالم بامر الله سبحانه لا بآيام الله تعالى وهم

المقتون بالحلل والحرام قال فهذا العلم لا يورث الخشية وعالم  
 بالله تعالى لا يأمر الله تعالى ولا يأمر الله تعالى وهم عوالم المؤمنين  
 وعالم بالله جل جلاله وبأيام الله سبحانه وهم الصديقون  
 والخشية والخشوع انما قلب عليهم واراد بايام الله تعالى افراع  
 عقوبات الغامضة ونعمه الباطنة والظاهرة التي افاضها على  
 القرون السالفة واللاحقة فمن اعطاه الله بذلك عظم خوفه  
 وظهر خشوعه ان شاء الله تعالى ويقال ما اتى الله عز وجل عبدا  
 الا اناه معه طما وتواضعا وحسن خلق ورفقا فذلك العلم النافع  
 وفي الخبر ان من اخيار امتي قوما يصنعون جهرا من سعة رحمة  
 الله تعالى ويبكون سرا من خوف عذابه ايدانهم في الارض وقلوبهم  
 في السماء ارواحهم في الدنيا وعقولهم في الآخرة يتشون بالسكينة  
 ويتكربون بالوسيلة وعن الحسن قال الحلم وزير العلم والرفق اموه  
 والتواضع سر باله وقال بشر بن الحارث من طلب الرياسة بالعلم  
 وتقرب الى الله ببغضه فانه مقبوت في السماء والارض ويؤى الله  
 قيل يا رسول الله اى الاعمال افضل قال عليه السلام اجتناب المحارم  
 ولا يزال فمك رطبا من ذكر الله قيل فاعى الاصحاب خير قال  
 صلى الله عليه وسلم صاحب ان ذكرت اعانك وان نسيت ذكرت  
 قيل فاعى الاصحاب اشرف قال عليه السلام صاحب ان سكنت لم  
 يذكرك وان ذكرت لم يعنك قال فاعى الناس اعلم قال صلى الله عليه  
 وسلم اشد هم لله تعالى خشية قالوا فاخبرنا بخيارنا فما السهم  
 قال صلى الله عليه وسلم الذين اذا راوا ذكر الله عز وجل قالوا فاعى  
 الناس اشرف قال صلى الله عليه وسلم اللهم عفل قالوا اخبرنا يا رسول  
 الله قال عليه السلام العلماء اذا ضدوا وذكر جابر بن زيد رضى

الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لاسامة بن زيد  
 عليك بطريق الجنة واياك ان تحتلج دونه فقال اسامة يا رسول  
 الله ما اسرع ما يقطع به هذا الطريق فقال عليه السلام الظلم  
 في الهواجر وكسر النفس عن لذات الدنيا اسامة عليك بالصوم  
 وكثرة السجود فان بهما يدرك ويباهى به الله الملائكة يا اسامة  
 اياك وكل ذي كبد جاعة ان يخاصمك يوم القيامة واياك ودعاء  
 عباد الله الذين اذابوا اللحوم واحرقوا الجلود وعشيت ابصارهم  
 فان بهم يصرف الله البلاء والزلازل والعقن ثم بكى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم واشتد تحنيه حتى ظنوا انه امر حدث من  
 السماء ثم قال يا وحي هذه الامة ما دالقي منهم من اطاع الله عز  
 وجل بعدي وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال اكثر الناس امانا  
 يوم القيامة اكثرهم فكا في الدنيا واكثرهم ضحكا في الآخرة اكثرهم  
 بكاء في الدنيا واشد الناس فرحا في الآخرة اطولهم حزنا في الدنيا  
 وعن علي بن ابي طالب قال في بعض خطبه ذمى رهينة ولما زعيم  
 لا يهيج على التقوى زرع قوم ولا يظلم على الهدى سبخا صل وان  
 اجمل الناس من لا يعرف قدره وان ابغض الخلق ان الله تعالى رجل  
 فمشر اى جمع علما اغار في اغباش الفتنة سماه استاه الناس  
 ولاداهم عالما ولم يفن في العلم يوما سالما بكر فاستكثر ما قل  
 منه خيرا ما كثر حتى اذا ارتوا من اجزوا اكثر من غير طائل جلس  
 للناس مفتيا ليخلص ما التيس على غيره وان نزلت به احدى  
 المبهات هيا حسوا الراى من راير فهو من قطع الشهات في  
 مثل غزل العنكبوت لا يدري اخطا ام اصاب وكاب جهالات  
 خباط عشوات لا يعتذر مما لا يعلم فيسلم ولا بعض على العلم

بضر من قاطع فيغنم بكي منه الدماء وتستحل بقضائه الفروج  
الحرام لا مقي والله بأصدا راعا ورد ولا هو اهل لما فرط به اولئك  
حلت عليهم النجاسة والبكاء ايام حياة الدنيا وروى في الاسرائيليات  
ان حكيما من الحكماء صنف ثلاثمائة وستين مصحفا من الحكمة  
حتى وصف بالحكمة فاوحى الله تعالى الى نبيهم قل لفلان قد  
ملأت الارض بقاءا ولم تردني بشئ من ذلك لا اقبل من بقاءك  
شيئا فندم الرجل وترك ذلك وخالط اهل العامة ومشى في  
الاسواق واكل مع بني اسرائيل وتواضع في نفسه فاوحى الله  
عز وجل الى ذلك النبي قل له الآن وافقت وبنادي وعين على  
ابن ابي طالب انه قال اذا سمعتم العلم فأكثروا عليه ولا تخلطوه  
بهمزل فتجبه القلوب وقال بعض السلف من ضحك ضحكه مج  
العلم محبة ويقال اذا جمع المعلم ثلاثا تمت النعمة به على المتعلم  
الصبر والتواضع وحسن الخلق واذا جمع المتعلم ثلاثا تمت  
النعمة به على المعلم العقل والادب وحسن الفهم وعلى الحجة  
الاخلاق التي ورد القرآن بها لا ينفك عنها علماء الآخرة لانهم  
يتعلمون القرآن للعمل لا للدراسة ولذلك قيل خمس من الاخلاق  
وهي من علامات علماء الآخرة مفهومة من خمس آيات وهي الخشية  
والخشوع والتواضع وحسن الخلق وايتاء الآخرة على الدنيا  
وهو الزهد اما الخشية فمن قوله تعالى انما يخشى الله من عباده  
العلماء واما الخشوع فمن قوله تعالى خاشعين لله لا يشترون  
بايات الله ثمنا قليلا واما التواضع فمن قوله تعالى واخفض  
جناحك لمن اتبعك من المؤمنين واما حسن الخلق فمن قوله تعالى  
فما رجة من الله لنت لهم الآية واما الزهد فمن قوله تعالى وقال

الذين اوتوا العلم ويلكم ثواب الله خير لمن امن وعمل صالحا  
 الآية وعن ابن عمر قال لقد عشنا برهة من الدهر فان احدا  
 يؤتى الايمان قبل القرآن وتنزل السورة فيتعلم حلالها وحرامها  
 وامرها ونهيها وما ينبغي ان يتوقف عنده منها ولقد رايت  
 رجلا يؤتى احدهم القرآن قبل الايمان فيقرأ ما بين فاخته  
 الى خاتمه لا يدري ما امره وما زاجره وما ينبغي ان يقف  
 عنده وينتبه نثر الدقل وفي خبر آخر بمثل معناه قال كنا  
 اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اوتينا الايمان قبل  
 القرآن وسيأتي بعدكم قريم يؤتون القرآن قبل الايمان يقيمون حروفه  
 ويضعفون حدوده يقولون قرأنا فمن اقرأنا وعلما فمن اعلم منا  
 فذلك حظهم وفي لفظ آخر اولئك شرار هذه الامة والله اعلم  
 ومن علامات علماء الآخرة ان يكون العالم منقبضا على السلاطين  
 واهل المنكر من الاغنياء المترفين قال الله سبحانه ولا تركنوا الى  
 الذين ظلموا فتمسكم النار فلا ينبغي للعالم ان يركن اليهم ولا يدخل  
 عليهم ما دام يجد سبيلا الى الفرار منهم بل ينبغي ان يحترز من  
 مخالطتهم وان اقتربوا منه فان الدنيا حلوة خضرة وزماها  
 بايدي السلاطين والمخالط لهم لا يخلوا عن تكلف في طلب مرضاتهم  
 واستمالة قلوبهم مع انهم ظلمة يجب على كل متدين الانكار عليهم  
 وتضييق صدورهم باظهار ظلمهم وتقبيح فعلهم فالداخل عليهم اما  
 ان يلتفت الى تجلهم فيزدري نعمة الله تعالى عليه او يسكت على  
 الانكار عليهم فيكون مداهنا شريكاهم في ظلمهم او يتكلف في كلامه  
 ما لا ينبغي طلبا لمرضاتهم وتحسين حالهم وذلك هو البهت الصريح  
 او يطع في ان ينال من دنياههم وذلك هو السحت المحظور وعلى الجملة

فيها لظلمتهم مفتاح الشر وعلاء الآخرة طريقهم الاحتياط في جميع  
 الامور وقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من سكن  
 البادية جفا ومن اتبع الصيد غفل ومن اتى السلطان اخفن وعنه  
 صلى الله عليه وسلم انه قال سيكون عليكم امراء يعرفون منهم وتكفرون  
 فمن انكر فقدرى ومن كره فقد سلم ولكن من رضى وتابع ابغده الله عز  
 وجل ومن طريق آخر فمن نابذهم نجوا ومن اعتزلهم سلم او كاد يسلم  
 ومن وقع معهم فدينهم فهو منهم قال القرطبي في كتابه وذلك ان من  
 اعتزلهم سلم من انهم ولكن لم يسلم من عذاب يقيه معهم ان نزل  
 بهم لتركه المناذبة والمنازعة وعنه عليه السلام انه قال سيكون  
 بعدى امراء يظلمون ويكذبون فمن صدقهم بكذبهم واعانهم على ظلمهم  
 فليس منى ولمست منه ولم يرد على الخوض وقال بعض علماء السلف  
 في حصن واد لا يسكنه الا القراء الزوارون للملوك في عن حذيفة رجه  
 الله انه قال اياكم ومواقف الفتن قيل وما هي قال ابواب الامراء  
 يدخل احدكم على الامير فيصدقه بالكذب ويقول ما ليس فيه وعن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من طريق انس انه قال قال العلماء امراء  
 الرسل على عباد الله عز وجل ما لم يخالفوا السلاطين فاذا فعلوا ذلك  
 فقد خافوا الرسل فاحذروهم واعتزلوهم وروي انه قيل للاعشى  
 لقد احببت العلم بكثرة من ياخذ عنك فقال لا تعجلوا ثلث يموتون  
 قبل الادراك وثلث يلزمون السلاطين فهم شر الخلق والثلث الباقي  
 لا يصلح منهم الا القليل وعن سعيد بن المسيب انه قال اذا رايت  
 العالم يغشى الامراء فاحترزوا منه فانه لص وفي رسالة ابى سفيان  
 محبوب رحمه الله قال وقدما اتخذت الجبارة عباد الله خولا ودينه  
 دغلا وماله دولا واستحل الخمر والنبيذ والبخس والزكاة والسحت



بالمهدية ياخذونها من غضب الله وينفقونها في معاصي الله  
 ووجدوا على ذلك من خونة العلم اعوانا فلهذا لا اعوان خطب  
 اهل الجور على المنابر وبهؤلاء الاعوان قامت راية الفسق في  
 العساكر وبهؤلاء الاعوان اختفى العالم فلا ينطق ولا يفتن  
 لذلك الجاهل فيستل وبهؤلاء الاعوان مشى المؤمن في طرقات  
 الارض بالتقية والكتمان فهو كاليتيم المتفردي يستد به من  
 لا يتقى الله في عن عبادة بن الصامت انه قال حب القاري  
 الناسك للامراء نفاق وحبه للاغنياء رياء وعن ابي ذرجه  
 الله انه قال من كثر سواد قوم فهو منهم اى من كثر سواد الظلمة  
 وعن ابن مسعود رجه الله ان الرجل ليدخل على السلطان  
 ومعه دينه فيخرج ولا دين له قيل له ولم قيل لانه يرضيه  
 بسخط الله تعالى ومن الاوراعى انه قال ما من شئ ابغض الى  
 الله عز وجل من عالم يزور عاملا وعن النبي صلى الله عليه وسلم  
 انه قال شرار العلماء الذين ياتون الامراء وخيار الامراء الذين  
 ياتون العلماء وعن مكحول الدمشقي انه قال من تعلم القرآن وتفقه  
 في الدين ثم صحب السلطان تملقا اليه وطعما لما في يديه خاض  
 في جهنم بعد دخطاء وقال بعض علماء السلف ما اسبح بالعالم  
 ان يوثق الى مجلسه فلا يوجد ويستل عنه فيقال انه عند الامير  
 قال وكنت اسمع انه يقال اذا رايت العالم يحب الدنيا فاتهموه  
 على دينكم حتى جربت انما دخلت قط على هذا السلطان الاوطاس  
 نفسى بعد الخروج فارى عليها الدرك وانتم ترون ما القاه به  
 من الغلظة والغلظة وكثرة المخالفة لهواه ولوددت انى انجوا  
 من الدخول كفا فامع انى لا آخذ منهم شيئا ولا اشرب لهم شرية

ماء ثم قال وعلماء زماننا شر من علماء بني اسرائيل يخبرون  
 السلطان بالرخص وبما يوافق هواه ولو اخبروه بالذي عليه  
 وفيه نجاته لاستثقلهم وكره دخولهم وكان ذلك نجاة لهم  
 عند ربهم وعن الحسن انه قال كان فيمن كان قبلكم رجل له قدم  
 في الاسلام وصحبة لرسول الله عليه السلام قال عبد الله بن  
 المبارك يعني سعد بن ابي وقاص قال وكان يفتي السلاطين  
 ثم بعد عنهم فقال له بنوه ياتي هؤلاء من ليس هو مثلك في  
 الصحة والقدم في الاسلام فلواتيتهم فقال يا بني آتي جيفة  
 قد اطعمها قوم والله لن استطعت لشاركتهم فيها قالوا يا ابانا  
 اذ انهلك هز لا قال يا بني لان اموت مؤمنا مهز ولا احب الي  
 من ان اموت منافقا صميئا <sup>قال الحسن</sup> خصمهم والله اذ علم ان التراب ياكل  
 اللحم والسمن دون الايمان وفي هذاشارة الى ان الدخول على  
 السلطان لا يسلم صاحبه من النفاق البتة وهو مضاد للايمان  
 وعن ابي ذر رجه الله انه قال لسلية يا سلية لا تقتني ابواي السلطين  
 فانك لا تصيب من دنياهم شيئا الا ما صابوا من دينك افضل منه  
 وهذه فتنة عظيمة للعلماء وذريعة صعبة للشيطان عليهم لا  
 سيما من له الهجة مقبولة وكلام طواد لا يزال الشيطان يلقي  
 اليه ان في وعظك لهم ودخولك عليهم ما يضرهم عن الظلم ويعم  
 شعار الشرع الى ان يخيل اليهم ان الدخول عليهم من الدين ثم اذا  
 دخل لم يلبث ان يتكلف في الكلام ويداهن ويخوض في المشاء  
 والمدح والدعاء وفيه هلاك الدين وكان يقال العلماء اذا عملوا  
 عملوا فاذا عملوا شغلوا فاذا شغلوا فقدوا فاذا فقدوا اطلبوا فاذا  
 اطلبوا هربوا في بروي ان عمر بن عبد العزيز كتب الى الحسن اما بعد

فاشتر على يقوم استعين بهم على امر الله تعالى فكتب اليه اما اهل  
 الدين فلن يرزقوا ولما اهل الدنيا فلن تزيدهم ولكن عليك بالاشراف  
 فانهم يصونون شرفهم ان يدنسوه بالخيانة هذا في عمر بن عبد العزيز  
 وكان ازهد اهل زمانه ولم ينقم عليه اصحابنا الا في توقفه في عثمان  
 ومن كان مثله من اهل بيته ودخوله الامارة بغير مشورة من  
 المسلمين فاذا كان شرط اهل الدين الحرب منه فكيف ترجى السلامة  
 في مخالطة غيره ولم يزل علماء السلف مثل الحسن وجابر بن زيد  
 وغيرهم من علماء الفرق والمذاهب يتكلمون في العلماء من اهل  
 الدنيا لميلهم الى الدنيا ومخالطتهم السلطان وبالله التوفيق  
 ومن علامات علماء الآخرة ان لا يكون العالم مسارع الى الفتوى  
 بل يكون متوقفا محترزا ما وجد الى الخلاص سبيلا فان سئل  
 عما يعلم تحقيقا بنص كتاب الله تعالى او بنص حديث رسوله عليه  
 السلام او باجماع الامة او بقياس جلي افتى وان سئل عما يشك  
 فيه قال لا ادري ولن سئل عما يظنه باجتهاد او تخمين راي احتياط  
 ودفع عن نفسه ولحال على غيره ان كان في غيره غنية هذا هو الحرم  
 لان تقلد خطر الاجتهاد عظيم ولذلك قال جابر بن زيد رحمه الله  
 لقد ادركت جماعة من اصحاب رسول الله <sup>عليه السلام</sup> اذا سئل احدهم عن حادثة  
 او نازلة ودل ان اخاه كفاه فتياها فاصحاب رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يخافون من ان يسئلوا فيجبوا بما عندهم وانتم تنتصبون  
 للناس وتسئلونهم ان يستفتوكم ما اظنكم تحبون السلامة  
 لاديانكم ولا تخافون العقوبة من ربكم فانقوا الله واحذروا الفتيا  
 فاذا استلتم فاياكم ان تقدموا على ما ليس لكم به علم وفي الحديث  
 العلم ثلاثة كتاب ناطق وسنة فائمة ولا ادري وقد حكى عن

بعض المتقدمين انه قال لقد حوت العلم كله فقل له من اقبلت  
ذلك قال لعلي بالغرائض وقد قال النبي عليه السلام الغرائض  
نصف العلم ولان اقول فيها لا اعلم الله اعلم وعن الشعبي انه قال  
لا ادري نصف العلم ومن سكت حيث لا يدري لله سبحانه ظييس  
باقل اجر من ينطق لان الاعتراف بالجهل شديد على النفس وهكذا  
كانت عادة السلف الصالح من الصحابة والتابعين وغيرهم ويروي  
ان ابن عمر كان اذا سئل عن الفتوى قال اذهب الى هذا الامير الذي  
تقلد بامور الناس ووضعه في عنقه وعن ابن مسعود رحمه الله انه  
قال انه الذي يغنى للناس في كل ما يستفتونه لمجنون وقال جنة  
العلم لا ادري فان اخطأها اصببت مقاتله وعن ابراهيم بن ادهم  
انه قال ليس شئ اشد على الشيطان من عالم يتكلم بعلمه ويسكت بعلم  
يقول انظر والى هذا اسكوت اشد على من كلامه ووصف بعضهم  
الابدال فقال اكلمهم فاقه وكلامهم ضرورة اى ما يتكلمون حتى  
يسئلوا فاذا سئلوا وجدوا من يكفيهم سكتوا فان اضطروا  
اجابوا قال كـ وكانوا يعدون الابتداء قبل السؤال من الشهوة  
لخفية للكلام ويروي ان علي بن ابي طالب مر بقاص يقص على الناس  
فقال له اتعرف الناسخ من المنسوخ قال لا قال اتعرف المحكم من  
المتشابه قال لا فاخذ علي بيده وقال ان هذا يقول اعرفوني اعرفوني  
ثم مر بقاص آخر فقال اما انا اسئلك عن مسئلتين فان اجبت والا  
وجعتك ضربا قال سل يا امير المؤمنين قال ما ثبات الايمان وزواله  
قال ثبات الايمان الورع وزواله الطمع قال قص فمثلك من يقص  
وقال بعض السلف انما العالم الذي اذا سئل عن المسئلة فكأنما  
تقلع ضرسه وكان ابن عمر يقول يريدون ان يجعلوا جسر ايعبرون

علينا في جهنم وقال بعض السلف العالم هو الذي يخاف عند السؤال  
 ان يقال له يوم القيامة من اين اجبت وكان بعضهم اذا سئل  
 عن مسألة يبكي ويقول لم تجده واخبرني حتى احجبت الي وكان  
 ابو العالية الرياحي و ابراهيم والثوري وابن ادهم يتكلمون مع  
 اثنين وثلاث والنفر ليسير فاذا اكثر والنصر فوا فكيف يا نف  
 العالم ان يقول فيما لا يعلم لا ادري فبهذه ملائكة الله سبحانه قالوا  
 سبحانه لا علم لنا الا ما علمتنا وفي كتاب القراني وقد قال النبي  
 عليه السلام ما ادري اعزير بني ام لا وما ادري اتبع ملعون ام لا  
 وما ادري ذو القرنين بني ام لا وكان ابن عمر يستل عن عشر مسائل  
 فيجيب عن واحدة ويسكت عن تسعة وكان ابن عباس رضي الله  
 تعالى عنه يجيب عن تسعة ويسكت عن واحدة ويشهد لحسن  
 الاحترار من تقلد الفتوى ما روى مسندا انه لا يغني للناس  
 الا ثلاث امير او مامور او متكلف وقال بعضهم كان الصحابة  
 يتدافعون اربعة اشياء الامانة والودعة والوصية والفتوى  
 وقال بعضهم كان اسرعهم الى الفتوى اقلهم علما واشدهم دفعا  
 اورعهم وكان شغل الصحابة والتابعين في خمسة قلة القرآن  
 وعمارة المساجد وذكر الله تعالى والامر بالمعروف والنهي عن  
 المنكر وذلك لما سمعوا من قوله صلى الله عليه وسلم كل كلام ابن  
 آدم عليه لاله الا ثلاثة امر بالمعروف ونهي عن المنكر وذكر  
 الله تعالى وقد قال الله تعالى لا خير في كثير من نجواهم الاية قال  
 وراي بعض العلماء بعض اصحاب الراي من الكوفة في المنام فقال  
 له ما رايت فيما كنت عليه من الفتوى والراي فكره وجهه واعرض  
 فقال ما وجدنا شيئا وما حمدنا عاقبته والله اعلم قال وكتب

سليمان رضي الله عنه الى ابي الدرداء وكان قد اخا بينهما رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فقال يا اخي بلغنا انك قد اقدت طبيبا  
 تداوى المرضى فانظر فان كنت طبيبا فتكلم فان كلامك شفاء  
 فان كنت منتظبا فانه لا تقتل مسلما فكان ابو الدرداء يتوقف  
 بعد ذلك اذا سئل وحكى انه روى صحابي في حضور الحسن عشرين  
 حديثا فسئل عن تفسيرها فقال ما عندي الا ما رويت فاخذ  
 الحسن في تفسيرها حديثا حديثا فتعجبوا من حسن حفظه وحسن  
 تفسيره فاخذ الصحابي كفاه من حصى ورماهم به وقال تسئلوني  
 عن العلم وهذا الخبر بين اظهركم والله اعلم في من علامات علماء الآخرة  
 ان يكون العالم اكثر محبة عن علم الاعمال وعن ما يفسدها ويشوش  
 القلوب ويهيج الوسواس ويشير الشر فان اصل الدين التوقي من  
 الشر ولذلك قيل عرفت الشر لا للشر لكن لتوقية\* ومن لم يعرف  
 الخير من الشريعة فيه\* ولا في الاعمال الفعلية قربية واقصاها  
 المواظبة على ذكر الله تعالى بالقلب واللسان وانما الشأن في معرفة  
 ما يفسدها ويشوشها وهذا ما يطول تشعبه ويكثر تفرعه وكل  
 ذلك ما يكثر مسيس الحاجة اليه وتعم به البلوى في سلوك طريق  
 الآخرة على ما سيأتي شرح بعض ذلك ان شاء الله تعالى في فناطر  
 الكتاب وذلك عادة السلف الصالح من الصحابة والتابعين  
 ولقد كان الحسن البصري فيما بلغنا اشبه الناس كلاما بكلام  
 الانبياء واقربهم هديا من الصحابة اتفقت العلماء في حقه على  
 ذلك وكان اكثر كلامه في خواطر القلوب وفساد الاعمال ووسوس  
 النفوس والخواطر والصفات الخفية الغامضة من شهوات النفس  
 وقيل له يا ابا سعيد انك تتكلم بكلام ليس يسمع من غيرك

فمن اين اخذته فقال من حذيفة بن اليمان وقيل لحذيفة انك  
 تتكلم بكلام لا يسمع من غيرك من الصحابة فمن اين اخذته قال  
 خصني به رسول الله صلى الله عليه وسلم كان الناس يسئلونه  
 عن الخير وكنت اسأله عن الشر مخافة ان يقع فيه وعلمت ان الخير  
 لا يسبقني وقال مرة فعلت ان من لا يعرف الشر لا يعرف الخير وفي  
 لفظ آخر كان الناس يقولون يا رسول الله ما لمن عمل كذا وكذا فيسئلونه  
 عن فضائل الاعمال وكنت اقول يا رسول الله ما يفسد كذا وكذا فلما  
 راني اسئل عن آفات الاعمال خصني بهذا العلم وكان حذيفة صاحب  
 سر رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقال ان جبريل عليه السلام امره  
 بذلك فخصه عليه السلام بعلم المنافقين واخر بمعرفة علم النفاق  
 واسبابه ودقائق الفتن وكان عمر وعثمان واكابر الصحابة رضي الله  
 عنهم ممن يسئلونه عن الفتن العامة والخاصة وكان يسئل عن  
 المنافقين فيما بلغنا فيخبر باعداد من بقي ولا يخبر باسمائهم ويروي  
 ان عمر رضي الله عنه صلى على جنازة فلما رجع قال يا حذيفة يموت  
 من اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ولا تحضر جنازته قال يا امير  
 المؤمنين اما علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اسرى سرا فقال  
 عمر يا حذيفة انشدك الله امنهم كان قال اللهم نعم قال انشدك  
 الله امنهم انا فقال حذيفة لا والله يا امير المؤمنين ولا او من هذا  
 احد غيرك يعني انه يقول ليس من المنافقين فقبل الجابر بن زيد  
 تخاف النفاق قال وكيف لا اخافه وقد خافه عمر بن الخطاب  
 رضي الله عنه وكان عمر رضي الله عنه فيما بلغنا اذا دعي الى جنازة  
 نظر فاذا انظر حذيفة صلى عليها والا تركه وكان يسمى صاحب  
 السرفا لعلانية باحوال القلب ومقاماته هوداب علماء الآخرة

لان القلب هو الساعي الى قرب الله تعالى وهذا انما يعنى  
 بالبحث عنه علماء الآخرة واما علماء الدنيا فانهم يتبعون ما  
 تيسر لهم فاطلب المعاش وكسب الختام من مسائل لخصوما  
 والا قضية والاحكام ويتبعون في مسائل ينقضى الدهر ولا  
 تقف وان وقعت فانما تقع لغيرهم لاهم وربما يجدون من يفهم  
 ذلك ويتركون ما يلزمهم ويتكرر عليهم آناء الليل واطراف  
 النهار في خواطرهم ووساوسهم واعمالهم فما يعد من السعادة  
 من باعهم نفسهم اللازم بهم غيره النادر وقوعه ايشارا  
 للقبول والتقرب الى الخلق على التقرب من الله وحرصا ان يسميه  
 البطلون من ابناء الدنيا فامثلا عالما وجزاؤه من الله تعالى  
 ان لا يشفع في الدنيا بقبول الخلق صافيا من الحوادث بل يتكدر  
 صفوه بنواث الزمان ثم يرد يوم القيامة مفلسا متحسرا على ما  
 يشاهده من رب العالمين وفوز المقربين وذلك هو الخسران  
 المبين ولقد صدق من قال — \*

الطريق شتى وطرق الحق مفردة \* والسالكون طريق الحق افراد  
 لا يعرفون ولا يدري مقاصدهم \* فهم على مهل يمشون قصدا  
 والناس في غفلة عما يراد بهم \* فجلهم عن سبيل الحق حياء  
 وعلى الجملة لا يميل اكثر الخلق الا الى الاسهل والافق لطبا ثم  
 فان الحق مر والوقوف عليه صعب وادراكه شديد وطريقه  
 مستوعر لاسيما معرفة صفات القلب وتطهيرها عن الاخلاق  
 المذمومة وذلك نزع الروح على الدوام وصاحبه ينزل منزلة  
 شارب الداء فيصير على مرارته رجاء للشفاء وينزل منزلة من  
 جعل العرصومه فهو يقاسى الشدائد ليكون فطره عند الموت



ففتح تكثر الرغبة في مثل هذا الطريق وهذا كما قيل قد يما توعمرت  
السبيل فقل السالكون وسهلت فكثرت لها الكون وبالله التوفيق  
ومن علامات علماء الآخرة ان يكون اعتماد العالم في علومه على بصيرة  
واذراك صفاء قلبه لا على الصحف والكتب ولا على تقليد ما سمعه  
من غيره وانما المقلد صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه فيما  
صح عنه انه امر به او قاله وانما يقبل قول الصحابة من حيث ان  
فعلهم يدل على سماعهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اذا صح  
عند العالم اقوال الرسول عليه السلام وافعاله وتلقاها عن  
الصحابة او غيرهم بالقبول فينبغي ان يكون حريصا على فهم اسرار  
فان الصحابي ايضا انما يفعل الفعل لان الرسول عليه السلام فعله  
ولم يفعله الا لسرفيه فينبغي ان يكون شديد البحث عن اسرار  
الاعمال والاقوال فانه ان اكتفى بحفظ ذلك دون التفكير فيه فانه  
يكون وعاء للعلم لا عالما ولذلك كان يقال فلان من اوعية العلم  
وكان لا يسمى عالما اذا كان شأنه الحفظ من غير اطلاع عن الحكم  
والاسرار فمن كشف عن قلبه الغطاء واستنار بنور الهداية صار  
في نفسه متبوعا فلا ينبغي ان يتبع غيره ولذلك قال ابو بكر الصديق  
رضي الله عنه ما من عالم الا وفي علمه ما خذ ومترك ما خلا صاحب  
هذا القبر فالتفت عن يمينه فاشار الى قبر النبي عليه السلام وحكى  
مثل ذلك عن ابن عباس رضي الله عنه وقد كان فيما بلغنا نقل  
من زيد بن ثابت الفقه وقرأ على ابي بن كعب ثم خالفهما في  
الفقه والقراءة وقال بعض علماء السلف ما جاء ناعن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قبلناه وما جاء ناعن الصحابة رضي  
الله عنهم فناخذ ونترك وما جاء ناعن التابعين فهم رجال

ونحن رجال وإنما فضل الصحابة لمشاهدتهم قرآن أحوال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم واعتلاق قلوبهم أموراً تدرك بالقرآن  
 فيسدد لهم ذلك إلى الصواب من حيث لا يدخل في الرواية والعبارة  
 إذا قاض عليهم صلى الله عليه وسلم من نور النبوة ما يجرسهم في  
 الأكثر عن الخطأ وإذا كان الاعتماد على المسموع عن الغير تقليداً  
 غير مرضى فالاعتماد على الكتب والتصانيف أبعد وأبعد بل  
 الكتب والتصانيف محدثة لم يكن شيئاً منها في زمان الصحابة  
 وصدر زمان التابعين رضي الله عنهم وإنما حدثت بعد سنة  
 مائة وعشرين من الهجرة وبعد وفاة جميع الصحابة وجملة  
 التابعين وبعد وفاة سعيد بن المسيب والحسن وخيار التابعين  
 هكذا ذكر القرشي في كتابه ثم قال بل الأولون يكرهون كتابة الحديث  
 وتصنيف الكتب لئلا يشتغل الناس بها عن الحفظ وعن  
 القرآن وعن التدبر والتفكر وقال لحفظوا كما كنا نحفظ  
 قال ولقد ذكره أبو بكر الصديق رضي الله عنه وجماعة من الصحابة  
 رضي الله عنهم تصنيف القرآن في مصحف وقالوا كيف نفعل شيئاً  
 لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم وخافوا أن تكال الناس  
 على المصاحف وقال نترك القرآن يتلقاه بعضهم من بعض بالتلقين  
 والآخر ليكون شغلهم وهمهم حتى أشار عمر رضي الله عنه وبقيّة  
 الصحابة بكتابة القرآن خوفاً من تكاذل الناس وتكاسلهم وحذراً  
 من أن يقع نزاع فلا يوجد أصل يرجع إليه في كلمة أو في قراءة من  
 المتشابهات فأنشج صدر أبي بكر رضي الله عنه لذلك وجمع  
 القرآن في مصحف واحد وأبى أن القرآن في زمان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم مكتوب في الأكتاف والمصحف حتمهم بكونه

ذلك في مصحف واحد لانه كان له عليه السلام كتاب يكتبون  
 الوحي حتى حفظه على عهده وجمعه ستة رجال من الانصار  
 زيد وابوزيد وابويوب وابي بن كعب ومعاذ بن جبل وعثمان  
 ابن مظعون دون غيرهم ومامات عليه السلام الا والقرآن  
 مجموع متلو والله اعلم وفي كتاب الغزالي قال وكان احمد بن حنبل  
 ينكر على مالك تصنيف الموطاء ويقول ابتدع ما لم تفعله الصحابة  
 قال وقيل اول كتاب صنفه في الاسلام كتاب ابن جريج في  
 الآثار وحروف في التفسير عن مجاهد وعطاء واصحاب ابن  
 عباس ثم كتاب معمر بن راشد الصنعاني باليمن جمع فيه سنن  
 منثورة ثم كتاب الموطاء بالمدينة للمالك بن انس ثم جامع  
 سفيان الثوري قال ثم في القرن الرابع حدثت مصنفات الكلام  
 وكثر الخوض والجدال في ابطال المقالات وظهر علم الخلاف قال وسبب  
 ذلك ان الخلافة تولاهما بعد النبي عليه السلام الخلفاء الراشدون  
 وكانوا ائمة وعلماء بالله تعالى وفقهاء في احكامه ومشتغلين  
 بالفتاوى في الا قضية فكانوا لا يشتغلون بالفتواء الا نادرا  
 وفي وقايح لا يستغنى فيها عن المشاورة فتفرغ العلماء لعلم  
 الآخرة وتجردوا لها وكانوا يندفعون الفتاوى وما يتعلق بالحكام  
 الخلق من الدنيا واقبلوا على الله سبحانه بكنه اجتهادهم كما نقل  
 من سيرتهم قال فلما افضت الخلافة بعدهم الى قوم تولوا بغير  
 استحقاق ولا استقلال بعلم الفتاوى والاحكام اضطروا الى  
 الاستعانة بالفتهاء والى استصحابهم في جميع احوالهم الاستفتاء  
 في مجاري احكامهم وكان قد بقي من علماء التابعين من هو مستمر  
 على الطريق الاول وملازم صفو الدين ومواظب على سميت علماء

السلف فكانوا اذا طلبوا هربوا واعرضوا فاضطر الخلفاء الى  
الاحكام في طلبهم لتولية القضاء والحكومات فرأى اهل تلك الاعصا  
عز العلماء واقبال المولاة والائمة عليهم مع اعراضهم عنهم فاشترأوا  
لطلب العلم توصلا الى نيل القدر ودرك الحياه من قبل المولاة واكبوا  
على علم الفتاوى وعرضوا انفسهم على المولاة وتفرغوا اليهم وطلبوا  
الولايات والصلاة منهم فمنهم من حرم ومنهم من ابخج والمبخج لم يخل  
عن ذل الطلب ومهاته الا ابتذال فاصبح الفقهاء بعد ان كانوا مطلوبين  
طالبين وبعد ان كانوا عزة بالاعراض عن السلاطين اذلة بالاقبال  
عليهم الامن وفعه الله عز وجل في كل عصر من علماء دينه وقد  
كان اكثر الاقبال في تلك الاعصار على علم الفتاوى والا قضيه  
لشدة الحاجة اليها في الولايات والحكومات ثم ظهر بعد هم من الامراء  
من سمع مقالات الناس في قواعد العقائد ومالت نفسه الى سماع  
الحجج فيها فلم يرغبه الى المناظرة والمجادلة في الكلام فانكب الناس  
على علم الكلام واكثر وافيه التصانيف ورتبوا فيه طرق المجادلات  
واستخرجوا فنون المناقضات في المقالات وزعموا ان غرضهم الذب  
عن دين الله تعالى والنضال عن السنة وقمع المبتدعة كما زعم من  
قبلهم ان غرضهم الاستقلال بفتاوى الدين وتقلد احكام المسلمين  
اشفاقا على خلق الله تعالى ونصيحة لهم ثم ظهر بعد ذلك من الامراء  
من لم يستصوب الخوض في الكلام وفتح باب المناظرة فيه لما كان  
قد تولد في فتح بابيه من التعصبات الفاحشة والخصومات الناشئة  
المفضية الى اوراق الدماء وخراب البلاد ومالت نفسه الى المناظرة  
في الفقه وبيان الاولى من مذهب الشافعي وابي حنيفة على الخصوص  
فترك الناس الكلام وفنون العلم واندفعوا على المسائل الخلافية بين

الشافعي وابي حنيفة على الخصوص وتساهاوا في الخلاف مع مالك  
 وسفيان واحمد وغيرهم وزعموا ان غرضهم استنباط دقائق  
 الشرع وتفريع علل المذهب وتمهيد اصول الفتاوى فاكثروا  
 فيه التصانيف والاستنباطات ورتبوا فيها انواع المجادلات  
 والتصنيفات وهم مستمرين عليه الى الآن وليس ندرى ما الذي  
 قدر الله تعالى فيما بعدنا من الاعصار فهذا هو الباعث على الانكباب  
 على الخلافات والمناظرات لا غير قال ثم مال الناس الى ما ذكرنا من  
 الكلام والمجادلات والى القصص والوعظ فاخذ علم المتقين في  
 الانداس من ذلك الزمان الاول فصار بعد ذلك يستغرب علم  
 القلوب والتفتيش عن صفات النفس ومكايد الشيطان واعرض عن  
 ذلك الا اقلين فصار يسمى المجادل المتكلم عالما والقاص والمزخرف  
 كلامه بالعبارات المسجعة عالما قال وهذا لان العوام هم المستمعون  
 اليهم وكان لا يتميز لهم حقيقة العلم عن غيره ولم تكن سيرة الصحابة  
 وعلومهم ظاهرة عندهم حتى كانوا يعرفون به مباينة هؤلاء لهم  
 فاستمر عليهم اسم العلماء وتوارث القلب خلفا عن سلف واصبح  
 علم الآخرة مطويا وغاب عنهم الفرق بين العلم والكلام الا عن الخواص  
 منهم قال هكذا ضعف الدين في قرون سالفه فكيف يزمانك هذا  
 وقد انتهى الامر الى ان صار مظهر الانكار يسمى تهديف بالنسبة الى  
 المجنون فالاولى ان يشتغل الانسان بنفسه ويسكت اذا سعه ذلك  
 ومن علامات علماء الآخرة ان يكون العالم شديد التوقى في محدثات  
 الامور وان اتفق عليها الجمهور فلا يضره طباق الخلق على ما احدث  
 بعد الصحابة وليكن حريصا على التفتيش في احوال الصحابة وسيرتهم  
 واعمالهم وما كان فيه اكثرهم اكان في المندزين والتصنيف

والمناظرة والقضا والولايات وتولى الاوقاف والوصايا ومال  
 الايتام ومخالطة السلاطين ومجاملتهم في العشرة او كان اكثرهم  
 في الخوف والحرز والتفكر والمجاهدة ومراقبة الباطن والظاهر واجتنب  
 دقيق الائم وجليله والحرس على ادراكه خفايا شهوات النفس ومكاييد  
 الشيطان الى غير ذلك من علوم الباطن وتعلم تحقيقا ان اعلم اهل  
 الزمان واقربهم الى الحق اشبههم بالصحابه واعرفهم بطريق السلف  
 فمنهم اخذ الدين ولذلك قال على خيارنا اتباعنا بهذا الدين وذلك  
 لما ان قيل له خالفت فلانا فلا ينبغي ان تكثر مخالفة اهل  
 العصر في موافقة اهل عصر رسول الله عليه السلام فان الناس  
 راواري فيهم فيه لميل طبايعهم اليه ولم تشم نفوسهم بالاعتراف  
 فان ذلك سبب الحرمان من الجنة فادعوا انه لا سبيل الى الجنة  
 سواه ولذلك قال الحسن هما محمدان احدهما في الاسلام وجل دوراي  
 سوء زعم ان الجنة لمن راي مثل رايه ومترف يعبد الدنيا لها يقضب  
 ولها يرضى واياها يطلب فارفضوها الى النار ان رجلا اصبح في  
 هذه الدنيا بين مترف يدعوه الى دنياه وصاحب هوى يدعوه الى  
 هواه قد عصمه الله تعالى منها يحق الى السلف الصالح يسئل عن  
 فعالهم ويقتض آثارهم متعرض لاجر عظيم فاكذلك يكونوا وروى  
 عن ابن مسعود رحمه الله موقوفا ومسندا انه قال انماها اثنتان  
 الكلام والمهدي فاحسن الكلام كلام الله عز وجل واحسن الهدى  
 هدى محمد عليه السلام الا واياكم ومحدثات الامور فان شر الامور  
 محدثاتها ان كل محدثة بدعة وان كل بدعة ضلالة الا لا يطولن  
 عليكم الامد فتفسوا قلوبكم ما هوأت قريب الا وان البعيد ما ليس  
 بآت وفي رسالة ابى سفيان محبوب رحمه الله ذكر صفات اولياء

الله ثم قال اولئك الذين لا تقرهم سلمة ولا تحترمهم رغبة ولا  
 ينظرون الى الدنيا بعين بغية ولا يعتقدون لها على مودة ولا يجر  
 فيها على زينة بل ضربوا في السهم الا وفروا لزموا الطريق الا قصد  
 وسلوك الطريق الارشد وهم ائمة التقى ونجوم الهدى واعلام  
 الدين ومنار الاسلام كلامهم حكمة وسكوتهم حجة ومباينتهم  
 حسرة ومخاطبتهم غنية والاستئناس بهم حياة والاقتداء بهم  
 نجاة فعليك ايها الزايغ عن طريقهم الراغب عن سبيلهم بالاتباع  
 فانه ليس الا اتباع كالا بتداع فعليك بطريق من كان بالله اعلم  
 وبحلاله وحرامه منك ابصر ولهذا قال ابوسفيان قال واشل  
 رجمه الله لقد ادركت بحضرموت رجلا لان كان الرجل منهم لو ولي  
 على الدنيا كلها لاحتمل ذلك في عقله وعلمه وحلمه وورعه وقد  
 قال النبي عليه السلام في بعض خطبه طوبى لمن شغله عيبه عن  
 عيوب الناس وانفق مالا اكتسبه من غير معاصيه ومخالط اهل  
 الفقه والحكمة وجالس اهل الذل والمسكنة طوبى لمن ذلت نفسه  
 وحسنت خليقته وطابت سريرته وعزل عن الناس شره طوبى  
 لمن عمل بعلمه وانفق الفضل من ماله وامسك الفضل من قوله وسعته  
 السنة ولم تستم به البدعة وعن ابن مسعود رحمه الله انه كان  
 يقول حسن الهدى في آخر الزمان خير من كثير من العمل ثم قال انكم  
 في زمان خيركم فيه المسارع الى الامور وسياتي بعدكم زمان يكون  
 خيركم المستبث المتوقف لكثرة الشبهات فمن لم يتثبت في هذا  
 الزمان ووافق الجاهير فيها هم عليه وخاض فيما خاضوا لهلاك فيما  
 هلكوا الا من اعطاه الله تعالى عقلا كاملا يردعه عن هجوم الشهوات  
 وعلمانا فعا عز يهديه عند ورود الشبهات فبالاخرى ان ينجو من

اصناف المهلكات وقد قال حذيفة بن اليمان رحمه الله اعجب من هذا  
ان معروفكم اليوم منكر زمان قد مضى وان منكركم اليوم معروف زمان  
آت وانكم لا تزالون بخير ما عرفتم الحق وكان العالم فيكم غير مستخف  
هذا في زمان حذيفة فما ظنك بزماننا هذا وقال القرظي في كتابه  
الكثر معروفات هذه الاعصار منكرات في عصر الصحابة قال اذن غرر  
المعروفات في زماننا تزيب المساجد وتنجسها وانفاق الاموال  
العظيمة في دقائق عمارتها وفرش البسط الوضيعة فيها قال وقد  
كان يعد فرش البواري في المسجد بدعة وقيل انه من محدثات  
الحجاج المعين فقد كان الاولون قلما يجعلون بينهم وبين التراب  
طجرا قال وكان الاشتغال بدقائق الجدال والمناظرات التي هي  
من اجل علوم الزمان ويزعمون انه اعظم القربات وقد كان ذلك من  
المنكرات قال ومن ذلك التلحين في الاذان والقرآن قال ومن ذلك  
التعسف في النظافة والوسوسة في الطهارة وتقدير الاسباب  
البعيدة في نجاسة الثياب مع التساهل في حل الاطعمة وتحريمها  
الى نظائر ذلك قال وقد صدق ابن مسعود حيث قال انتم اليوم في  
زمان الهوى فيه تابع للعلم وسياق عليكم زمان يكون العلم فيه تابعا  
للهوى قال وكان هشام بن عروة يقول لا تسألوهم اليوم عما احدثوا  
فانهم قد اعدوا له جوابا ولكن سلوهم عن السنة فانهم لا يعرفونها  
قال وكان ابو سليمان الداراني لا ينبغي لمن يقول اللهم شأنا من الخير  
ان يعلمه حتى يسمع به في الاثر فيحمد الله تعالى ان وافق ما في قلبه  
قال وانما قال هذا لان ما ابدع من الآراء قد فرغ الاسماع وعلق  
بالقلوب فر بما شوش صغائر القلوب فيتحيل بسببه الباطل حقا فيحيط  
فيه بالاستظمار بشهادة الاثار قال ولهذا لما احدث مروان المنبر



في صلاة العيد عند المصلي قام اليه ابو سعيد الخدري فقال  
 يا مروان ما هذه البدعة قال انها ليست بدعة هي خير مما تعلم  
 ان الناس قد كثروا فارت ان يبلغهم الصوت فقال ابو سعيد  
 والله لا تاتون بخير مما اعلم ابدوا والله لا صليت وراءك اليوم  
 قال وانما انكر ذلك لان رسول الله عليه السلام كان يتوكل في  
 خطبة العيد والاستسقا على قوس او عصى لا على المنبر وفي  
 الحديث المشهور من احدث في ديننا ما ليس فيه فهو رد عليه وفي  
 خبر آخر من غش امتي فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين  
 قيل يا رسول الله وما غش امتك قال ان يبتدع بدعة يحمل الناس  
 عليها وعنه عليه السلام انه قال ان الله ملكا ينادي كل يوم  
 بن خالف سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تنله شفاعته  
 ويحكي ان ابليس اللعين بث جنوده في وقت الصلاة رضى الله  
 عنهم فرجعوا اليه خاسرين فقال ما شانكم قالوا ما راينا مثل هؤلاء  
 ما نصيب منهم شيئا قال اتعبونا فيقول لهم لا تقدر ان عليهم  
 قد صحبوا نبيهم ومشاهدوا تنزيل ربهم ولكن سياق بعدهم  
 قوم تناولون منهم حاجتكم فلما جاء التابعون بث جنوده فرجعوا  
 اليه متكسين فقالوا ما راينا اعجب من هؤلاء نصيب منهم الشئ  
 بعد الشئ من الذنوب فاذا كان آخر النهار اخذوا في الاستغفار  
 فتبدل سيااتهم حسنات فقال انكم لن تناولوا من هؤلاء لصحة  
 توحيدهم واتباعهم سنة نبيهم ولكن سياق بعدهم قوم تقرب  
 اعينكم بهم تلعبون بهم لعبا وتقودونهم بازمة اهو اثم كيف  
 شئتم لا يستغفرون فيغفر لهم ولا يتوبون فتبدل سيااتهم حسنا  
 قال فجاء قوم بعد القرن الاول فبث فيهم الا هو اوزين لهم البدع

فاستحلوها واتخذوها ديناً لا يستغفرون منها ولا يتوبون  
 عنها فسلط عليهم الأعداء وقادوهم ابن شأوا ذكر هذا الحديث  
 الفراءى في كتابه وحكى مثل هذا عن أبي عبيدة مسلم بن أبي  
 كريمة رضى الله عنه أنه قال لما نزل قول الله عز وجل ومن  
 يعمل سوءا أو يظلم نفسه إلى قوله رجما قالت الشياطين  
 لا بليس ذهب علمنا في ابن آدم باطلا فقال ما حدث لهم ذنوبا  
 لا يمكن لهم التوبة والاستغفار منها فحدث لهم هذه الفرق  
 والأهوا والله اعلم وقال بعض العلماء ما تكلم فيه السلف  
 فالسكوت عنه جفاء وما سككت عنه السلف فالكلام فيه تكلف  
 ويقال الحى ثقيل من جاوزه ظلم ومن قصر عنه عجز ومن وقف معه  
 اكتفى وقال ابن عباس رضى الله عنه ان الضلالة لها حلاوة في  
 قلوب أهلها قال الله سبحانه اتخذوا دينهم لهوا ولعبا وقال تعالى  
 فمن زين له سوء عمله فرآه حسنا فكل ما حدث بعد الصحابة مما  
 جاوز قدر الضرورة والحاجة فهو من اللهو واللعب وقد قال النبي  
 عليه السلام عليكم بالنظر الوسطى إليه يرجع العالى ويرتفع إليه  
 الدانى وفي كتاب الفراءى قال مثل الجاني على الدين بابتداع ما يخالف  
 السنة بالنسبة إلى من يذنب ذنبا مثل من عصى الملك في قلب  
 دولته بالنسبة إلى من خالف أمر الملك في خدمة معينة وذلك  
 قد يغفر وأما قلب الدولة فلا وقال بعض العلماء ان من أعظم المعاصي  
 الجهل بالجهل والنظر إلى العامة واستماع كلام أهل الغفلة قال فكل  
 عالم خاض في الدنيا فلا ينبغي ان يصغى إلى قوله بل ينبغي ان يتهم فيما  
 يقول لان كل انسان يخوض فيما يحب ويدفع ما لا يوافق محبوبه  
 ولذلك قال تعالى ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه

الآية فالعوام العصاة اسعد حالا من الجاهل بطريق الدين المعتقدين  
 انهم من العلماء لان العاوي معترف بتقصيره ويستغفر ويتوب وهذا  
 الجاهل الظان انه عالم وانما الذي هو مستغفر به من العلوم انما هي  
 وسائله الى الدنيا لا يتوب ولا يستغفر بل لا يزال مستمرا عليه الى الموت  
 فاذا غلب هذا على المنسوبين الى العلم الامن عصمه الله وذلك اعز من  
 الكبريت الاحمر ولهذا المعنى كتب بعض العلماء الى بعض السلف فقال  
 ما ظنك بمن بقي لا يجد احدي ذكر الله معه الا كان انما معه وكان  
 مذكرته معصية وذلك انه لا يجد اهله ولقاصدق فان محال للناس  
 لا ينفك عن غيبة او سماع غيبة او عن سكوت عن منكروا حسن لحواله  
 ان يفيد علما ولو تأمل علم ان المستفيد انما يريد ان يجعل ذلك آلة الى  
 طلب الدنيا ووسيلة الى الشرف فيكون هو معينه على ذلك ومهيئا  
 لاسبابه كالذي يبيع السيف لقاطع الطريق فالعلم كالسيف صلاحه  
 للخير كصلاح السيف للغزو وذلك لا يربح في البيع من يريد الاستغناء  
 به على قطع الطريق ولذلك لا يجوز عند العلماء حمل السلاح الى ارض  
 العدو والله اعلم فاذا وقع الياس وانقطع الطمع من اصلاح للناس  
 الا من شاء الله تعالى فهذه اثنا عشر علامة من علامات علماء الآخرة  
 تحتوي كل واحدة على جمل من اخلاق المتقين جمعها من كتب علماء  
 السلف واكثرها من كتاب الفرائد لانها موافقة للقرآن ولما مضى عليه  
 السلف الصالح من مشايخ المسلمين رحمهم الله فكن يا اخي ارشدك الله  
 احذر بطيئا اما متصفا بهذه الصفات فتكون على سبيل المشايخ ذوي  
 الكرامات او معترفا بالتقصير مع الاقرار بهذا العلم مقتبسا منه على  
 قدر العون والتيسير وياك ان تكون الثالث فتلبس على نفسك بان  
 تسمى علم العايش باسم علم الآخرة وطريق الدين وتسمى سيرة البطالين

بسيرة العلماء الراشدين فلتحق بجهلك وانكارك بزمرة المالكين  
 نفوذ باه من خدع الشيطان الغرور فيها هلك الجمهور فلا سلم في هذا  
 الزمان لدين الا انسان العزلة والا نفر اذ ان وجد الى ذلك سبيلا والله  
 المستعان \* (الباب العاشر) \* في بيان  
 العلم المذموم واسماء العلم المحمود من كتاب القرآلى اعلم ان هذا الباب  
 يشتمل على جملتين احدهما فيما تعده العوام من العلوم المحمودة  
 وليست كذلك وفيها بيان الوجه الذى يكون به بعض العلوم مذمومة  
 والثانية في اسماء العلوم الشرعية وبيان القدر المحمود منها من  
 المذموم الجملة الاولى في العلم المذموم وفي كتاب القرآلى قال اعلم ان  
 العلم لا يذم لعينه وانما يذم في حق العباد لاحد اسباب ثلاثة احدها  
 ان يكون مؤديا الى ضرر اما بصاحبه واما بغيره كما يذم علم السحر  
 والطلسمات اما السحر فقد نطق به القرآن قال ولكن  
 الشياطين كفر و يعلمون الناس السحر وقد روى ان النبي صلى الله  
 عليه وسلم سحر بعض اليهود فمرض بسبب ذلك و روى عن الكلبي  
 ان الذى سحره لبيد بن اعصم اليهودى وقيل بناته فمرض عليه السلام  
 حتى انتثر شعره فلبث اشهر او ما شاء الله فبينما هو نائم اذا ناه ملكان  
 فقعد احدهما عند راسه والاخر عند رجليه فقال احدهما لصاحبه  
 ما بال الرجل فقال طب اى سحر قال ومن طبه قال لبيد بن اعصم  
 اليهودى قال وبم قال بمشط ومشاطة قال واين هو قال في جف  
 طلعة تحت راعوفة <sup>التي هي</sup> بئر ذى اروان وهى نبعى زريق قال فانتبه  
 النبي عليه السلام فبعث عليا والزبير وعمار بن ياسر رجه الله فخرجوا  
 معه البئر كانت نقاعة الحنات ثم رفع الصخرة واخرجوا الجف فاذا فيه  
 مشاطة راسه وامنان من مشطه واذا فيه وتر معقود فيه

احدى عشر عقدة مفروزة بالابرة فانزل الله عز وجل سورتي  
التعوذ فكلمنا قرا جبريل عليه السلام آية انخلت عقدة حتى قام  
صلى الله عليه وسلم عند انحلال العقدة الآخرة كما نال الشط من  
عقال وجعل جبريل عليه السلام يرقيه يقول بسم الله ارقيك  
والله يشفيك من كل داء يؤذيك من الحاسد وعين فلاجل ذلك  
جوزوا الاسترقاء بما كان من كلام الله عز وجل وكلام رسوله  
عليه السلام واما ما كان من العبرانية والسريانية والهندية  
او ما كان من غير لغة العرب فلا يحل عند العلماء اعتقاده واختلفا  
في معنى السحر وكيفيته فقال قوم معناه العلم والحدق بالشئ ولطأ  
الفعل فيما خفي فهمه قال الله تعالى يا ايها الساحراى العالم وقال  
آخرون السحر هو تخيل واحزان لا اصل له ولا حقيقة كالسراب  
غر من رآه واخلف من رجاه كما قال الله تعالى يخيل اليه من سحرهم  
انها تسعى حتى هذا عن المعتزلة وحكى عن الشافعي ان السحر هو  
تمريض بما يتصل به كالذى يخرج من فم المتأوب يؤثر في المقابل له  
وقيل هو تعظيم الجن ليسهلوا ما عسر عليه وقيل طلسم يذنب عن  
تأثير خصائص الكواكب كتأثير الشمس في زيتون عصي سحرة فرعون  
وفي كتاب الغزالي قال السحر حق اذ شهد القرآن به وانه سبب  
يتوصل به الى التفرقة بين الزوجين قال وهو نوع يستفاد من  
العلم بخواص الجواهر ويا مور حسابية في مطالع النجوم فيخذ من  
تلك الجواهر هيكل على صورة الشخص المسحور ويرصد له وقت  
مخصوص في المطالع وتقرن به كلمات يتلفظ بها من الكفر والفحش  
المخالف للشرع ويتوسل بسببها الى الاستعانة بالشياطين  
وتحصل من مجموع ذلك بحكم اجراء الله تعالى به العادة احوال

غريبة في الشيء المسحور وفي كتاب الماوردي قال قوم يقدر السحرا  
 ان يقلبها لآعيان بسحره فيحول الانسان حمارا وينشئ اعيانا  
 ولجساما وحكي فيه عن الشافعي كما قدمنا ان الساحر قد يوسوس  
 بسحره ويمرض وربما قتل لأن المرض بدء الوسوسة والوسوسة  
 به والمرض بدء التلف وروى هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة  
 رضي الله عنها قالت سحر النبي عليه السلام حتى يخيل انه يفعل الشيء  
 وما فعله واما قول من قال يقلب الساحر اعيانا وينشئ اجساما  
 فهو خطأ محض لانه لو كان في وسع الساحر انشاء الاجسام وقلب  
 الاعيان عما هي به من الهيئات لم يكن بين الحق والباطل فصل ولا  
 فرق كيف وقد قال الله تعالى يخيل اليه من سحرهم انها تسمى  
 وقول من قال ان السحر خدع ومما يفعله الساحر فيخيل الى الانسان  
 انه بخلاف ما هو به كالذي يرى السراب من بعيد فيخيل اليه  
 انه ماء وركاب السفينة السائرة سيرا حثيثا حتى يخيل  
 اليه انما عاين من الاشجار والجبال سايرة معه هذا القول  
 ممكن سائغ وكذلك قول الشافعي والله اعلم واختلفوا في  
 تعلم السحر فقال قوم لا يكون تعلمه كفر وانما العمل به كفر كما ان  
 من تعلم الزنا لا يائس وانما يائس العامل به وقال آخرون وهو  
 الاصح ان شاء الله ان تعلم السحر كفر وكذلك تعلمه لان الله تعالى  
 قال ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم ولم يقل ما يضرهم ان عملوا  
 به والله اعلم فلما كان السحر لا يصح الا للاضرار بالخلق كانت  
 تعلمه والعمل به جميعا معصية ويقتل الساحر اذا قتل به لحد  
 والله اعلم واما الطلسمات وخواص الاحجار مثل حجر المغنطيس  
 في جذب الحديد وحجر المس في كسره الاجسام الصلبة بمحض  
 صفة

فيه وجرا العقيق والحجر الباغض للدم وحجر البرادى وغير ذلك من خواص الاحجار والنبات وخواص الاشياء فاعلم ما سلب ذلك فهو تعالى قد استأثر بعلم الاشياء واطهر للعباد ما شاء مما لهم فيه الصلاح واستأثر بعلم سائرها فلا تقف العقول على كثفها وفي كتاب المسعودى قال - ويمكن والله اعلم بهذه الخواص والطلسمات والاشياء المحدثه في العالم للحركات والفاعلة في الحيوان وغيره قال - يمكن ان يكون الله تعالى جعلها معجزة لبعض الانبياء السالفة ثم رفع ذلك النبي وبقيت علومه قال ولقد رايت بمصر حية مصورة من حديد توضع على شئ ويذوق منها حجر المغنطيس فتحدث فيها حركة وسعى اليه وتعلق به قال واذا اصاب المغنطيس راحة الثوم بطل فعله بالحديد وان غسل بشئ من الخل او ناله شئ من غسل الخل عاد الى فعله الاول من جذب الحديد وقال في كتابه لا تنازع عند ذوى الفهم ان في مواضع من الارض مدنا وقرى لا تدخلها عقرب ولا حية مثل حص والمعة وانطاكية قال وقد كان ببلاد انطاكية اذا اخرج الرجل يده خارج السور وقع عليها البق فاذا جذبها الى داخل لم يبق عليها منها شئ الى ان انكسر عود من رخام في بعض المواضع فاصيب في اعلاه حق من النحاس في داخله بق مصور من نحاس كخوكف فاما مضتايام او على القرب من ذلك حتى صار البق يعم الاكثر من دورهم والله اعلم ووجدت في كتاب المقالات المنسوبة الى احمد بن الحسن قال ان بعض المتكلمين قال في الطلسمات ونحوها ان ذلك من حيل الاوائل قال وذلك ان اعمارهم طالت حتى عرفوا من الارض

المواضع التي تكون فيها الحيات وغيرها من الهوام والحشرات  
 من المواضع التي لا تكون فيها هذا الاشياء فعملوا الطلسمات في  
 المواضع الخالية من الهوام توها ان الطلسمات هي المانعة للهوام  
 من الكون فيها والله اعلم بحقيقة هذا كله وانما كتبنا هذا ليقف  
 القارى على ما قال الناس في هذه الاشياء السبب الثاني الذي  
 يكون به العلم مذموما هو ان يكون مضرا بصاحبه في غالب الامر  
 وذلك كعلم النجوم فانه في نفسه غير مذموم لذاته اذ هو قسمان  
 قسم حسابي وقد نطق القرآن بان مسير القمرين محسوب فقال  
 تعالى والشمس والقمر حسابا نا وقال تعالى والقمر قدرناه منازل  
 الآية وقال هو الذي جعل الشمس ضياء الى قوله لتعلموا عدد  
المسنين والحساب الآية القسم الثاني الحكم بها وحاصله يرجع  
 الى الاستدلال على الحوادث بالاسباب قال الغزالي في كتابه وذلك  
 ايضا هي استدلال الطبيب بالنبض على ما سيحدث من المرض وهو  
 معرفة بمجادة سنة الله تعالى وعادته في خلقه ولكنه ذمه الشرع  
 وقد قال النبي عليه السلام اذا ذكر القدر فامسكوا واذا ذكرت  
 النجوم فامسكوا وعنه عليه السلام انه قال اخاف على امتي بعدى  
 فلا ثاجورا لائمة وايمان بالنجوم وتكذيب بالقدر وعن بعض  
السلف قال من قال في النجوم غير هذه الثلاث فهو اثم كاذب  
 مضر قال الله تعالى هو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها وقال  
وجعلنا هارجوما للشياطين وقال انا زينا السماء الدنيا بزينة  
 الكواكب وحفظنا الآية وعن عمر رضي الله عنه انه قال تعلموا من  
 النجوم ما تهتدون به في البر والبحر ثم امسكوا الحديث قال الغزالي  
 وانما زجر عنه من ثلاثة اوجه احدها انه يضر باكثر الخلق فانه اذا



المني اليهم ان هذه الآثار تحدث عقيب سير الكواكب وقع في نفوسهم  
 ان الكواكب هي المؤثرة وانها الالهة لانها جواهر شريفة سماوية  
 يعظم وقوعها في القلوب فيبقى القلب ملتفتا اليها ويرى الخير والشر  
 محذورا ومرجوا من جنتها ويحيى ذكر الله تعالى عن القلب واذلك  
 قال النبي عليه السلام مخبرا عن ربه عز وجل يقول اصبح من عبادي  
 مؤمن وكافر فاما من قال مطربا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي  
 وكافرا بالكوكب ومن قال مطربا بنوء كذا وكذا فذلك كافري ومؤمن  
 بالكوكب قال القرأى وذلك ان الضعيف يقصر نظره على الوسائط  
 والعالم الراشح هو الذي يطلع على ان الشمس والقمر والنجوم مسخرات  
 بامر سبحانه قال ومثال نظر الضعيف الى حصول ضوء الشمس  
 عقيب طلوع الشمس مثل النملة لو خلق لها عقل وكانت على سطح  
 قمر طاس فهي تنظر الى سواد الخط يتجدد فتعتقد انه فعل القم ولا  
 تترقى في نظرها الى مشاهدة الا صبح ثم منها الى اليد ثم منها الى  
 الارادة المحركة لليد ثم منها الى الكاتب القادر المريد ثم منه الى الخلق  
 اليد والقدرة والارادة سبحانه فاكثر نظر الخلق مقصور على الاسباب  
 القريبة السافلة منقطع عن الترقى الى مسبب الاسباب هذا احد  
 اسباب النقص عن النجوم السبب الثاني ان احكام النجوم تخفى عن بعض  
 ليس يدرك في حق احاد الاشخاص لا يقينا ولا ظنا والحكم به حكم  
 بجهل فيكون ذمه على هذا من حيث انه جهل لا من حيث انه علم  
 ولقد كان ذلك مجزاة لادريس عليه السلام فيما يحكى وقد اندرس  
 ذلك العلم والحق وما يتفق من اصابة المجمع على نذورها وانما هو اتفاق  
 لكنه قد يطلع على بعض الاسباب ولا يحصل المسبب عقيبها الا  
 بعد شروط كثيرة ليس في قدرة البشر الاطلاع عليها وان اتفق

ان قدر الله الاسباب وقعت الاصابة وان لم يقدر ذلك اخطأ ويكون  
 ذلك كتحمين الانسان في ان السماء تمطر اليوم مهلا روا الغيم يجتمع  
 وينبعث من الجبال فيمتد ظنه بذلك وربما يحيى النهار الشمس  
 فيتبدد الغيم وربما يكون بخلافه ومجرد الغيم ليس كافيا في المطر  
 وبقية الاسباب لا نذكر قال وكذلك تحمين الملاح ان السفينة  
 تسلم اعتمادا على ما الفه من العادة في الرياح ولتلك الرياح اسباب  
 خفية ولا يطلع عليها فتارة يصيب في تخمينه وتارة يخفى وبهذه  
 العلة يمنع القوى ايضا عن النجوم السبب الثالث انه لا فائدة فيها  
 فاقول لحواله انه خوض في فضول لا تغني وتضييع العمر الذي انفس  
 بضاعة الانسان بغير فائدة غاية الخسران وقد روى ان النبي  
 عليه السلام مر برجل والناس مجتمعون عليه فقال ما هذا فقالوا  
 رجل علامة فقال بماذا قالوا بالشعر وانساب العرب فقال عليه السلام  
 علم لا ينفع وجهل لا يضركم قال انما العلم آية محكمة او سنة قائمة  
 او فريضة عادلة والخوض في النجوم وما يشبهها اقتحام خطر وخوض  
 جهالة من غير فائدة فانما قدر كائن والاحترار عنه غير ممكن بخلاف  
 علم الطب فان الحاجة ماسة اليه واكثر ادلته مما يطلع عليه وبخلاف  
 تعبير الرؤيا وان كان تخمينا لانه جزء من ستة واربعين جزءا من  
 النبوة ولا خطر فيه الثالث من الاسباب التي يذم العلم به هو الخوض  
 في علم لا يستقل الخائن فيه به فانه مذموم في حقه كتعلم دقة العلوم  
 قبل جليها وكالبحر عن اسرار الالهية التي لا يستقل بالوقوف على  
 طريق بعضها الا الانبياء والاولياء ولقد تطلع الفلاسفة واكثر  
 المتكلمين اليها ولم يستقلوا بها بل هلكوا من اجلها وقد قال عليه  
 السلام تفكروا في الخلق ولا تفكروا في الخالق فيجب كف الناس

عن البحث عنها ووردهم الى ما نطق به الشرع ففي ذلك للوفق  
مقنع فكم من شخص خاض في العلوم فاستضرها ولولم يخض  
فيها لكان حاله احسن في الدين قبل الخوض فيها ولذلك قيل  
وَأَنَّ الْعَالَمَ فَتْمُكَ فِي مَهْكَو \* فَلَيْتَكَ تَمَّ لَيْتَكَ مَا فَهِمْتَ  
فلا تنكرون العلم ضار البعض الاشخاص كما يضر لحم الطير وانواع  
الحلاوة اللطيفة بالصبي الرضيع بل رب شخص ينفعه الجهل  
ببعض الامور ولقد ذكر ان بعض الناس شكى الى طبيب عقم  
زوجته وانها لا تلد فحس الطبيب نبضها وقال لا حاجة لك الى  
دواء الولادة فانك ستموتين الى اربعين يوما وقد دل النبض  
عليه فاستشعرت المرأة خوفا عظيما وتتفص عليها عيشها  
واخرجت اموالها وفرقت واوصت وبقيت لا تأكل ولا تشرب  
حتى انقضت المدة فجاء زوجها الى الطبيب فقال انها لم تمت فقال  
الطبيب قد علمت ذلك فجامعها الآن فانها تلدان شاء الله قال  
فكيف ذلك قال رايتها سميئة وقد انقعد الشحم على فم رحمها  
فعلت انها لا تهزل الا بخوف الموت فخوفتها بذلك حتى هزلت وزال  
المانع من الولادة فهذا ينبغي عليك على استشعار الخطر من بعض العلوم  
ويفهمك معنى قوله عليه السلام اعوذ بالله من علم لا ينفع فاعبر  
لهذه الحكاية ولا تكن بجاننا عن علوم ذمها الشرع وزجر عنها ولا زمر  
الاقتداء بالصحابية واقصر على اتباع السنة فالسلامة في الاتباع  
والخطر والبحث في الاستقلال والابتداع فيكفيك في منفعة العقل  
ان يهديك الى طريق النبي عليه السلام ويفهمك بعض موارد اشاراته  
فاعزل العقل بعد ذلك عن التصرف ولازم الاتباع فانك لا تسلم  
الا به ولذلك قال صلى الله عليه وسلم ان من العلم للجهل وان من القول

لعلماء ومعلوم ان العلم لا يكون جهلا ولكن منه ما يؤثر تأثير الجمل  
 في الاضرار وقال عليه السلام قليل من التوفيق خير من كثير من  
 العلم وقال عيسى عليه السلام ما اكثر الشجر وليس كلها يثمر وما  
 اكثر الثمار وليس كلها بطيب وما اكثر العلوم وليس كلها بنافع والله  
 تعالى نسئله العون والتوفيق **الجملة الثانية** في اسامي  
 العلوم الشرعية وبيان القدر المحمود منها اعلم ان هذه الجملة تنحصر  
 في فصلين احدهما في اسامي العلوم الشرعية وكيفية التباسها  
 بالمدحومة **الفصل الثاني** في بيان القدر المحمود من العلوم المحمودة  
**الفصل الاول** ذكر الغزالي في كتابه فقال اعلم ان منشأ التباس العلوم  
 المدحومة بالعلوم الشرعية هو تحريف الاسامي المحمودة وتبديلها  
 بالاغراض الفاسدة الى معان غير ما كان عليه السلف الصالح والقرن  
 الاول وهي خمسة الفاظ الفقه والعلم والتوحيد والتذكير والحكمة  
 قال فهذه اسماء محمودة والمتصفون بها ارباب المناصب في الدين  
 الملقب الاول الفقه قد تصرفوا فيه بالتخصيص لمعرفة الفروع  
 في الفتاوى والوقوف على دقائق علمها فمن كان اكثر اشتغالا بها  
 قيل هو الفقيه ولقد كان اسم الفقيه في العصر الاول مطلقا على  
 علم طريق الآخرة ومعرفة دقائق آفات النفوس ومفسد الاعمال  
 وقوة الاحاطة بحقارة الدنيا وشدة التطلع الى نعيم الآخرة  
 واستيلاء الخوف على القلب ويدل على ذلك قوله عز وجل يستقيموا  
 في الدين ولينبذوا قلوبهم اذا رجعوا اليهم والذي يكون به  
 الانذار والتخويف هو هذا الفقه دون تفرعاته الطلاق  
 واللعان والسلم والاجارة واشباه ذلك من الفروع فهذا  
 لا يحصل به انذار ولا تخويف بل التجرد له على الدوام يقسى

القلب وينزع منه الخشية كما يشاهد من المجتدين له وقد قال  
الله عز وجل لهم قلوب لا يفقهون بها واراد به معاني الايمان  
دون الفتاوى ولعمري ان الفقه والفهم في اللغة اسمان لمعنى  
واحد وقد قال تعالى لانتم اشد رهبة في صدورهم من الله  
ذلك بانهم قوم لا يفقهون الآية احال قلة خوفهم من الله عز وجل  
واستعظامهم لسطوة الخلق على قلة الفقه فانظر اذلك ينتجه  
عدم الحفظ لتقريبات الفتاوى او ينتجه ما ذكرنا من العلوم  
وقال عليه السلام علماء حكماء فقهاء وفي بعض الطرق كادوا  
من فقههم ان يكونوا انبياء للوفد الذين قد مواعليه فقالوا نحن  
قوم مؤمنون مسلمون فذكر والخمس عشرة خصلة بتحقيقها  
لايمانهم الحديث مشهور وسئل بعضهم اى اهل المدينة افقه  
فقال اتقاهم فكانه اشار الى ثمة الفقه انها التقوى والتقوى ثمة  
العلم الباطن دون الفتاوى والا قضية وقال عليه السلام لن يتفقه  
احدكم كل الفقه حتى يرى للقرآن وجوها كثيرة وقال عليه السلام  
لن يتفقه العبد كل الفقه حتى يمقت الناس في ذات الله وروى  
هذا عن ابي الدرداء مرفوعا مع قوله ثم يقبل على نفسه فيكون اشد  
لها مقنا قال وسال فرقد السخى الحسن عن شئ فاجابه فقال ان  
الفقه ما يخالفونك فقال الحسن ثكلتك امك فريقد انما الفقيه  
الراهد في الدنيا الراغب في الآخرة البصير بدينه المداوم على عبادة  
ربه الورع الكاف نفسه عن اعراض المسلمين العفيف عن اموالهم  
الناصح لهما عنهم ولم يقل في جميع ذلك الحافظ لفروع الفتاوى  
ولما اختصر جابر بن زيد رحمه الله دخل عليه الحسن فقال قل  
لا اله الا الله يا ابا الشعثاء فسكت فاعاد عليه فقال جابر انما من

اهلها ولكن نفوذها به من غدا واورواح الى النار ثم قال يا ابا سعيد  
 يوم ياتي بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانا فقال الحسن مكا  
 افقه ولو عند الموت وقال الله تعالى وله خزائن السموات والارض  
 ولكن المنافقين لا يفقهون ولم يرد تعالى يفقهون فروع الفتاوى  
 ولست اقول ان اسم الفقه لم يكن متناولا للفتاوى والاحكام الظاهرة  
 ولكن بطريق العموم والشمول وبطريق الاستتباع وكان اطلاقه  
 على علم الآخرة اكثر فثار بهذا التخصيص تلبيس بعث الناس على  
 التجرد له والاعراض عن علم الآخرة واحكام القلب ووجدوا على ذلك  
 معيناً من الطبع فان علم الباطن غامض والعمل به عسير والمتوصل  
 به الى طلب الولاية والقضاء والنجاة والمال متعذر فوجد الشيطان  
 مجالا لتحسين ذلك في القلوب بواسطة تخصيص اسم الفقه الذي  
 هو اسم محمود في الشرع وبالله التوفيق اللفظ الثاني العلم وقد  
 كان يطلق ذلك على العلم بالله عز وجل وبآياته وافعاله في عباده  
 وخلقته حتى انه لما مات عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال ابن  
 مسعود مات تسعة اعشار العلم عرفه بالالف واللام ثم  
 فسر به بالعلم بالله سبحانه وقال الله تعالى شهد الله انه لا اله الا  
 هو والملائكة واولوا العلم قائماً بالقسط الآية وقال تعالى ان  
 الذين اتوا العلم من قبله اذيتلى الآية وقال الذين اتوا العلم والايما  
 لقد لبثتم الآية وقال الذين اتوا العلم ويلكم ثواب الله خير وقال  
 وانه لذو علم لما علمناه وقال يرفع الله الذين امنوا منكم والذين اتوا  
 العلم درجات وقال ومن عنده علم الكتاب وقال في الخضر عليه السلام  
 اتيناه رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا علماً وقال لنبيه عليه  
 السلام وعلمك ما لم تكن تعلم وقال وقل رب زدني علماً في جميع ماورد

من فضايل العلم والعلماء بالله عز وجل وباحكامه وصفاته وتصرفوا  
 فيه ايضا بالتخصيص حتى شهروه في الاكثر بمن يشتغل بمساثل  
 الفتاوى والفروع والخصومات ولا يحيط من علم الشريعة بشئ  
 يتقرب به الى الله عز وجل فيبعد من فحول العلماء مع جهله بالتفسير  
 والاخبار وسير الصالحين وعلم المذهب وغيره فيضار ذلك سببا  
 مهلكا لخلف كثير من الطلبة وبالله التوفيق اللفظ الثالث التوحيد  
 وهو عبارة عن معرفة من وحد الله تعالى وآمن به ايما نأيرى به الامور  
 كلها من قبل الله تعالى رؤية تقطع التفاته عن الوسائط والاسباب  
 فلا يرى الخير والشر الا من الله جل جلاله وهو مقام شريف احدى  
 ثمراته التوكل كما سياتى ان شاء الله ومن ثمراته ايضا ترك الشكوى الى  
 الخلق وترك الغضب عليهم والتسليم لحكم الله والرضى به وتقويض  
 الامور اليه وغير ذلك كما سياتى ان شاء الله وكان التوحيد جوهر  
 نفيسا وله قشران احدهما البعد من اللب من الآخر فالقشر الاول اقرار  
 اللسان المجرد عن الاعتقاد وهو ان تقول بلسانك لا اله الا الله فهذا  
 يسمى توحيد امانا قضا للتثليث الذى توضح به النصارى ان الله  
 ثالث ثلاثة ولكن هذا التوحيد ربما يصدر من الرنديق الذى يخالف  
 سره جهره القشر الثانى ان لا يكون فى القلب انكار لمفهوم الاقرار  
 باللسان بل يشتمل ظاهر القلب على اعتقاد الوحدةانية والتصديق  
 به وهو توحيد عوام المسلمين والمتكلمين الذين هم حراس هذا القشر  
 عن تشويش اهل البدع المخالفين فى صفات الله تعالى بتاويل الخطاء  
 واما اللب الذى هو داخل هذين القشرين فهو توحيد العلماء بالله  
 الموقنين وذلك هو رؤيتهم الامور كلها من الله تعالى دون الاسباب  
 والوسائط وعبادتهم اياه تعالى بكلية قلوبهم ويخرج عن هذا التوحيد

ابناع الهوى لان كل متبع هواه فقد اتخذ معبوده قال الله  
 تعالى ارايت من اتخذ الهه هواه وقال عليه السلام ابغض  
 اله عبد في الارض عند الله تعالى الهوى وسياتي شرح التوحيد  
 وثمراته ان شاء الله تعالى فهذا هو توحيد العلماء بالله تعالى  
 انظر كيف جعله المتكلمون من العلماء عبارة عن صياغة للكلام  
 ومعرفة طريق المجادلة والاحاطة بمناقضة الخصوم والقدرة  
 على الشدق فيها وكثرة الاسولة بالادلة والالزامات حتى  
 لقب طوائف منهم انفسهم باهل العدل والتوحيد وسمو المتكلمين  
 العلماء بالتوحيد مع ان جميع ما هو خاصية هذه الصناعة لم يكن  
 شئ منها في العصر الاول عن الرسول والصحابه رضي الله عنهم  
 وانما حدث عن فتراق الامة وتوزعها وبالله التوفيق اللفظ الرابع  
 الذكر والتذكير قال الله تعالى وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين  
 وقد ورد في المثناء على مجلس الذكر اخبار كثيرة كقوله عليه السلام  
 اذا مررت برياض الجنة فارتعوا قيل وما رياض الجنة قال مجالس  
 الذكر وكقوله عليه السلام في حديث ابى ذر حيث قال حضور  
 مجلس الذكر افضل من صلاة الف ركعة وحضور مجلس العلم  
 افضل من عيادة الف مريض ومن حضور الف جنازة قيل  
 يا رسول الله ومن قراءة القرآن قال وهل ينفع القرآن الا بالعلم  
 وعن عطاء قال مجلس ذكر يكفر سبعين مجلسا من مجالس اللهو  
 في امثال هذه الاخبار ستاتي في موضعها ان شاء الله قال فنقل  
 ذلك الى ما ترى اكثر انواعه في هذا الزمان يواظبون عليه وهو  
 القصص والشعار والشطج والطامات اما القصص فهو بدعة  
 ورد نهى السلف عن الجلوس للقصص وقالوا لم يكن ذلك في عصر



الرسول عليه السلام وصاحبيه ابى بكر وعمر رضى الله عنهما وانما  
 حدث ذلك حين ظهرت الفتنة فظهر القصاص وروى ان ابن عمر  
 خرج من المسجد فقال ما اخرجنى الا القصاص ولولاه لما خرجت  
 وقيل للتورى نستقبل القاص بوجوهنا فقال ولولا البدع ظهوركم  
 قال ودخل الاعمش جامع البصرة فرأى قاصا يقص ويقول حدثنا  
 الاعمش فتوسط الحلقة واخذ ينشف شعر ابطيه فقال القاص  
 يا شيخ اما تستحي قال لم انا فى سنة وانت فى كذب انا الاعمش  
 وما حدثك وقال بعض العلماء اكثر الناس كذبا القصاص والسؤال  
 قال واخرج على القاص من مسجد البصرة ولما سمع كلام الحسن  
 لم يخرج به اذ كان الحسن يتكلم فى علم الآخرة والتذكير بالموت والتنبيه  
 على عيوب النفس وآفات الاعمال وخواطر الشيطان ويذكر بآلاء  
 الله سبحانه ونعمائه وتقدير العبد فى شكره ويعرف حقارة الدنيا  
 وخطر الآخرة فى امثال ذلك فهذا هو التذكير المحمود فى الشرع الذى  
 وردت به الاخبار والآثار على ما سياتى ان شاء الله فاتخذ المتحرفون  
 تلك الاحاديث والآثار حجة على تركية انفسهم ونقلوا اسم التذكير  
 الى خرافاتهم وذهلوا عن طريق الذكر المقصود واشتغلوا بالقصاص  
 التى يتطرق اليها الاختلاف والزيادة والنقصان ويخرج عن القصاص  
 الواردة فى القرآن ويزيد عليه فان فى القصاص ما ينفع سماعه ومنها  
 ما يضر وان كان صادقا فمن فتح ذلك الباب على نفسه اختلط عليه  
 الصديق بالكذب والنافع بالضار فلا جل هذا منى عن القصاص  
 واما ان كانت القصة من قصص الانبياء عليهم السلام فيما يتعلق  
 بامور دينهم وكان القاص صادقا صحيح الرواية فلست ارى به بأسا  
 ولكن فليحذر الكذب وحكاية احوال ترمى الى هفوات او مساهلات

يقصر فهم العوام عن درك معانيها وعن كونها هفوة نادرة مردفة  
 بتكثيرات ومتمد أركة بحسنات تغطي عليها فان العاصي يعتصم بها  
 في مساها لته وهفواته ويمهد لنفسه العذر في ذلك ويحجج بأنه  
 حكى كيت وكيت عن بعض المشايخ والا كابر وكلنا بصدد المعاصي  
 فلا غرو وان عصيت الله تعالى فقد عصاه من هو اكبر مني ويفيد  
 ذلك جرأة على الله تعالى من حيث لا يدري فبعد الاحتراز من  
 هذين المحذورين فلا بأس به فعند ذلك ترجع القصص المحمودة  
 الى ما يشتمل عليه القرآن وصح في الكتب الصحيحة من الاخبار  
 واما الاشعار فتكثيرها في المواعظ مذموم قال الله تعالى وللشعر  
 يتبعهم الفاوون الآية وقال وما علمناه الشعر وما ينبغي له واكثر  
 ما اعتاده الوعاظ من الاشعار ما يتعلق في التواصف في العشق  
 وجمال المعشوق ومدح الوصال والم الفراق والمجلس لا يحوي الاخذ  
 العوام وبواطنهم مشحونة بالشهوات وقلوبهم غير منفكة عن  
 الالتفات الى ما يحرك دواعيهم ولا تحرك الاشعار من قلوبهم الا  
 ما هي مستكنة فيها فتشتعل فيها نيران الشهوات فيزعقون ويتوجدون  
 واكثر ذلك او كله يرجع الى ضلالتهم فلا ينبغي ان يستعمل من الشعر الا  
 ما فيه موعظة وحكمة على سبيل استشهاد واستئناس وقال صلى  
 الله عليه وسلم ان في الشعر لحكمة وبالله التوفيق واما الشطح  
 فهو عندهم نوعان من الكلام احدهما بعض الصوفية احدهما  
 الدعاوى الطويلة العريضة في العشق مع الله تعالى والوصال  
 المغني عن الاعمال الظاهرة حتى ينتهي قوم الى دعاوى الاتحاد وارتفاع  
 المحجاب والمساهدة بالرؤية والمشافهة بالخطاب تعالى الله عن ذلك  
 علوا كبيرا قال الغزالي وهذا من الكلام عظيم ضرره في العوام حتى

ترك جماعة من اهل الفلاحة فلاحتهم واطهر وامثل هذه الدعاوى  
قال فهذا الفن من الكلام يتلذذه الطبع اذ فيه البطالة من الاعمال  
مع تركية النفس بدرك المقامات والاحوال ولا يعجز الاغبياء عن  
دعوى ذلك لا نفسهم ولا عن تلقيق كلمات مخبطة من خرفة قال  
ومهما انكر عليهم ذلك لم يعجزوا عن ان يقولوا هذا النكار مصدره العلم  
والجدال فالعلم حجاب والجدال عى النفس قال الغزالي فهذا الحديث  
لا يلوح الا من الباطن بمكاشفة نور الحق قال فهذا اوفنه قد استطار  
في بعض البلاد شرره وعظم ضرره ومن نطق بشئ منه فقتله  
افضل في دين الله من احياء عشرة والله اعلم قال والنوع الثاني  
من الشطح كلمات غير مفهومة لها ظواهر زائفة وفيها عبارات هائلة  
وليس وراءها طائل قال وذلك اما ان تكون غير مفهومة عن قائلها  
بل يصدرها عن تخطيط في عقله وتشويش في خياله لقلة احاطته  
بكلام قرع سمعه وهذا هو الاكثر واما ان تكون مفهومة له ولكنه  
لا يقدر على تفهيمها وايرادها بعبارة تدل على ضميره لقلة ممارسته  
للعلم وعدم تعمقه طريق التعبير عن المعاني بالالفاظ الرشيقة ولا  
فائدة لهذا الجنس من الكلام الا انه يشوش القلوب ويدهش العقول  
ويكون فهم كل واحد على مقتضى طبعه وهواه وقد قال عليه السلام  
ما حدث احدكم قوما بمحدث لا يفهمونه الا كان فتنة عليهم والله اعلم  
قال واما الطامات فيدخلها ما ذكرنا في الشطح وامر اخر يخصها وهو  
صرف الفاظ الشرع عن ظواهر المفهوم الى امور باطنية لا تسبق  
الى الافهام كد اب الباطنية في التاويلات وهذا ايضا حرام وضرره  
عظيم فان الالفاظ اذا صرفت عن مقتضى ظواهرها من غير  
اعتصام فيها بنقل عن صاحب الشرع ومن غير ضرورة تدعو

اليه من دليل العقل اقتضى ذلك بطلان المنفعة بالافاظ  
 وتسقط به منفعة كلام الله تعالى وكلام رسوله عليه السلام  
 فان ما يسبق منه الى الفهم لا يوثق به والباطن لا ضبط له  
 بل تتعارض فيه الخواطر ويمكن تنزيله عن وجه شتى قل وانما قصد  
 اصحابها بالاغراب في النفوس فان النفوس ماثلة الى الغريب  
 ومستلذة له قال وبهذا الطريق توصلت اليها طينة الى هدم  
 جميع الشريعة بتاويل ظواهرها وتنزيلها على رايم قال ومثال  
 تاويل اهل الطامات كقول بعضهم في تاويل قوله تعالى اذهب  
 الى فرعون انه طغى انه اشار الى قلبه وقال هو المراد بفرعون  
 وهو الطاغى على كل انسان وفي قوله تعالى وان الود عصاك  
 اى كل ما يتوكل عليه ويعتمده ما سوى الله تعالى فينبغي ان  
 يلقيه وفي قوله عليه السلام تسحروا فان في السحور بركة  
 اراد به الاستغفار بالسحار وامثال ذلك حتى يحرقوا القرآن  
 من اوله الى آخره عن ظاهره وعن تفسيره المنقول عن ابن عباس  
 وسائر العلماء وبعض هذه التاويلات تعلم بطلانها قطعا كتزويل  
 فرعون على القلب فان فرعون شخص محصور قوا ترائينا وجوده  
 ودعوة موسى له كابي لهب وابي جهل وغيرها من الكفار وليس  
 من جنس الشياطين والملائكة وما لا يدرك بالحس حتى يتطرق  
 التاويل الى الغاظها وكذلك حمل السحر على الاستغفار فانه  
 عليه السلام كان يتناول الطعام ويقول تسحروا وهلم الى الغداء  
 المبارك فهذا مورد يدرك بالتواتر والحس بطلانها وبعضها يعلم  
 بغالب الظن وذلك في امور لا تتعلق بالاحساس وكل ذلك حراة  
 وهذا له وبدعة شائعة عظيم ضررها فقد عرفت كيف صرف

الشيطان دعاوى الخلق من العلوم المحمودة الى المذمومة وكل ذلك  
 بتلبيس علماء سوء بتبديل الاسامي والله المستعان اللفظ  
 الخامس الحكمة وهي التي اثني الله تعالى عليها فقال ومن يؤت الحكمة  
 فقد اوتي خيرا كثيرا وقال عليه السلام كلمة من الحكمة يتعلمها الرجل  
 خيرا من الدنيا وما فيها وقال الحكمة ضالة المؤمن في امثال ذلك  
 ثم صار اسم الحكمة يطلق على الطبيب والشاعر والمخيم وامثالهم  
 فانظر الى الذي كان اسم الحكمة عبارة عنه والى ما اذا نقل وحس في  
 بقية الالفاظ واحترز من الاغترار بتلبيسات علماء سوء فان  
 شرهم اعظم على الدين من شر الشياطين اذ الشيطان بواسطتهم  
 يتوصل الى انتزاع الدين من قلوب الخلق فقد عرفت العلم المحمود  
 من العلم المذموم ومثال الالتباس واليك الحيرة في ان تنظر لنفسك  
 فتقندي بالسلف او تتدلى بحبل الغرور وتنشبه بالخلف  
 فكل ما ارتضاه السلف فقد اندرس وما اكب الناس عليه فاكره  
 مبتدع محدث والله المستعان وقد صرح قوله عليه السلام بدأ  
 الاسلام غريبا وسيعود غريبا كما بدأ فطوبى للغرباء فقليل  
 وما الغرباء يا رسول الله قال الذين يصلحون انفسهم عند فساد  
 الناس ويحيون من سنتي ما امانته الناس وفي خبر آخرهم المتمسكون  
 بما انتم عليه اليوم وفي حديث آخر الغرباء ناس قليل صالحون  
 بين ناس كثير من يبعضهم اكثر من يحبهم وقد صارت تلك العلوم  
 غريبة بحيث يمتنع ذكرها ولذلك قال الثوري اذا رايت العالم  
 كثير الاصداء فاعلم انه مخلط لانه لو نطق بالحق لبعضوه كبت  
 اكثر هذا الباب من كتاب الغرالى لانه لا يتبع فيه فضائح علماء سوء  
 منهم فاجبت ان تقفوا عليها اذ كان ما ذكره موافقا للحق غير

خارج عن الشرع وبالله التوفيق \* (الفضل الثاني) \*  
 في بيان القدر المحمود من العلم المحمود اعلم ان العلم بهذا الاعتبار  
 ثلاثة اقسام قسم هو مذموم قليله وكثيره وهو الذي لا  
 فائدة فيه في دين ولادنيا وفيه ضرر يقلب نفعه وهو ما  
 قد مناه من علم السحر والطلسمات والنجوم فبعضه لا فائدة  
 فيه اصلا وصرف العبر الذي هو انفس ما يمكنه الانسان اليه  
 اضاعة واضاعة النفائس مذموم ومنه ما فيه ضرر يزيد  
 على ما يظن انه يحصل به من قضاء وطرف الدنيا والله اعلم  
 القسم الثاني قسم هو محمود قليله وكثيره وكلما كثر كان احسن  
 وافضل وذلك هو العلم بالله تعالى وبصفاته وافعاله وسنته  
 في خلقه وحكمته في ترتيب الآخرة على الدنيا فان هذا علم مطلوب  
 لذاته وليتوصل به الى سعادة الآخرة فبذل المقدر وفيه الى  
 اقصى غاية الجهد قصور عن حد الواجب فانه البحر الذي لا يدرك  
 غوره وانما يحوم الحائمون على سواحله واطرافه بقدر ما يتيسر لهم  
 وما خاض اطرافه الا الانبياء والاولياء الراسخون في العلم على  
 اختلاف درجاتهم بحسب اختلاف قوتهم وتفاوت تقدير الله  
 تعالى في حقهم وهذا هو العلم المكنون الذي لا يسطر في الكتب  
 ويعين على التنبية لهذا العلم مشاهدة احوال علماء الآخرة كما قد منا  
 من علاماتهم هذا في اول الامر ويعين عليه في آخر الامر المجاهدة  
 والرياضة للنفس وتصفية القلب وتفريغه عن علائق الدنيا  
 والتشبه فيها بانبياء الله تعالى واوليائه ليتضح عنه لكل ساع  
 الى طلبه بقدر الرزق لا بقدر الجهد ولكن لا غنى فيه عن الاجتهاد  
 فالمجاهدة مفتاح الهداية لا مفتاح لها سواها وبالله التوفيق

القسم الثالث يخدمه مقدار الكفاية ولا يخدم الفاضل عليه  
 والاستقصاء فيه وهي العلوم التي تقدمت قبل هذا في فروع  
 الكفايات فان في كل علم منها اقتصارا هو الاول واقتصادا هو  
 الوسط واستقصاء لا مرد له اى آخر العمر وهذه الاقسام الثلاثة  
 كاحوال البدن فان منه ما لا يخدم تظليله ولا كثيره كالقيم وسوء الخلق  
 ومنه ما يخدم قليله وكثيره كالصحة والجمال ومنه ما يخدم الاقتصاد  
 فيه كبذل المال فان التبذير لا يخدم فيه وهو بذل وكالشجاعة فان  
 التهور لا يخدم فيه وان كان من جنس الشجاعة فكذلك العلم على هذا  
 الحال فكأن احد رجلين اما مشغولا بنفسك واما متفرغا الى غيرك  
 بعد الفراغ من نفسك واياك ان تشتغل بما يصلح غيرك قبل اصلاح  
 نفسك فان كنت المشغول بنفسك فلا تشتغل الا بالعلم الذي  
 هو فرض عليك بحسب ما يقتضيه حالك من معرفة الله تعالى  
 وما يتعلق به من الاعمال الظاهرة من تعلم الصلاة والطهارة والصوم  
 وانما الاهم الذي اهمه الكل وهو علم صفات القلب وما يخدم منها وما  
 يذم اذ لا ينفع بشئ من الصفات المذمومة من الحرس والحسد والرياء  
 والكبر والعجب واخواتها جميع ذلك مهلكات واهمالها مع الاستغناء  
 بالاعمال الظاهرة يضاهى الاشتغال بطلاء ظاهر البدن عند  
 التاذى بالجرب والداميل والتهاون بالخروج المادة من القمع  
 والدم منها بالقصد والاسهال وحسوية العلماء يشيرون  
 بالاعمال الظاهرة كما تشير الطريقة من الاطباء بطلاء ظاهر البدن  
 وعلماء الآخرة لا يشيرون الا بتطهير الباطن وقطع مواد الشر  
 بافساد منابها وقلع مغارمها وهي في القلب وانما فرع الاكثرون  
 الى الاعمال الظاهرة دون تطهير القلوب لسهولة اعمال الجوارح

واستصعابه اعمال القلوب كما يفرغ الى طلاء الظاهر من يستصعب  
 شرب الادوية الموة فلا يزال يتعب في الطلاء وهي تزيد في المواد  
 وتضاعف الامراض فان كنت تريد الآخرة وطالبنا للنجاة وهما  
 من هلاك الابد فاشتغل بعلم العلل الباطنة وعلاجها على ما  
 سياتي ان شاء الله فانك اذا فعلت ذلك انجز ذلك بك الى  
 المقامات المحمودة التي تأتي مشروحة ان شاء الله فان القلب اذا  
 فرغ من المذموم امتلأ من الحمود كما لارض اذا انقيت من الخشيش  
 نبت فيها اصناف الزرع والرياحين فان لم تنفرغ من ذلك فلا  
 تستغل بفروض الكفايات لاسيما وفي الخلق من قام به فان هلك  
 نفسه في طلب صلاح غيره سفيه فما استدحاجة من دخلت  
 الاقاعي والعقارب داخل ثيابا به وهمت بقتله وهو يطلب مديته  
 يدفع بها الذباب عن غيره ممن لا يعنيه ولا ينجيها عما يلاقيه من  
 تلك الحيات والعقارب اذ هم من به وان تفرغت من نفسك وتطهرها  
 وقدرت على ترك ظاهر الاثم وباطنه فصار ذلك ديدنا لك وعادة  
 متيسرة فيك وما بعد ذلك فاشتغل بفروض الكفايات وراع التدرج  
 فيها فابتد بكتاب الله تعالى ثم بسنة رسوله عليه السلام ثم بعلم  
 التفسير وسائر علوم القرآن من علم الناسخ والمنسوخ والمقطوع  
 والموصول والمحكم والمتشابه وكذلك في السنة ثم اشتغل بالفروع  
 وهو علم المذهب من الفقه دون الخلاف ثم باصول الفقه وهكذا  
 الى بقية العلم بما يتسع له العمر ويساعد فيه الوقت ولا تستغرق  
 عمره في واحد منها طالبا للاستقصاء فان العلم كثير والعمر قصير  
 وهذه العلوم آلات ومقدمات وليست مطلوبة لعينها بل لغيرها  
 فكل ما يطلب لغيره فلا يليق ان تنسى من اجله المطلوب وتستكثر



منه فاقصر من شائع علم اللغة على ما تفهم به كلام العرب وتنطق  
 به ومن غريبه على غريب القرآن وغريب الحديث ودع التعمق  
 فيه واقصر من النحو على ما يتعلق بالكتاب والسنة ومن علم  
 الكلام على ما تحفظ به التوحيد والاعتقاد من تشويش المبتدعة  
 على نفسك واختلا سهاؤك بالعوام من معتقدي مذهب  
 المسلمين وكن متيقظا لما كيد النفس متحرزا من شياطين الجن  
 والانس وبالجملة فالمرضى عند العقلاء ان تعد نفسك في الدنيا  
 وحدك مع الله تعالى وبين يديك الموت والمرض والحسب والجنة  
 والنار وتامل فيها بعينك واشتغل فيما بين يديك ودع عنك ما  
 سوى ذلك والسلام مثال لهذه العلوم في سلوك طريق  
 الآخرة ذكر معنى ذلك الغزالي في كتابه فقال اعلم انه لا يهملك الا  
 شأنك في الدنيا والآخرة قال واذا لم يمكن الجمع بين ملاذ الدنيا  
 ونعيم الآخرة كما نطق به القرآن وشهد له من نور العقل والبصائر  
 ما يجري مجرى العيان فالاهم ما يبقى ابدالا بآد قال فعند ذلك  
 تصير الدنيا منزلا والبدن مركبا والاعمال سعيًا الى المقصد ولا  
 مقصد الا لقاء الله تعالى ففيه النعيم كله وان كان لا يعرف في  
 هذا العالم قدره الا الاقلون قال والعلوم بالاضافة الى سعادة  
 لقاء الله تعالى على ثلاث مراتب تفهمها بالموازنة بمثال قال وهو  
 ان العبد الذي علق عتقه وتمكينه من الملك بالحج وقيل له ان  
 حججت واتممت وصلت الى العتق والملك جميعا وان ابتدأت  
 بطريق الحج والاستعداد له وعاقبك في الطريق ما منع ضروري فلك  
 العتق والخلاص من شق الرق فقط دون سعادة الملك قال فله  
 ثلاثة اصناف من الشغل الاول تهئية اسباب شراء الناقة وتخزين

الراوية واعداد الزاد الثاني السلوك ومفارقة الوطن بالتوجه الى  
 الكعبة منزلا بعد منزل والثالث الاشتغال باعمال الحج ركنا بعد  
 ركن ثم بعد التروع عن هيئة الاحرام وطواف الوداع استحقاق  
 التفرغ للملك والسلطنة وله في كل مقام منازل من اول اعداد  
 الاسباب الى آخرها ومن اول سلوك البوادي الى آخره ومن اول  
 اركان الحج الى آخره وليس قرب من ابتدا باركان الحج من السعادة  
 كقرب من هو بعد في اعداد الزاد والراحلة ولا كقرب من ابتدا  
 بالسلوك بل اقرب منه قال والعلوم ايضا ثلاثة اقسام قسم  
 يجري مجرى اعداد الزاد والراحلة وشراء الناقة وهو علم الطب  
 والفقه وما يتعلق بمصالح البدن في الدنيا وقسم يجري مجرى  
 سلوك البوادي وقطع العقبات وهو تطهير الباطن عن  
 كدورات الصفات وطلوع تلك العقبات الشامخة التي عجز عنها  
 الاولون والآخرين الا الموفقين فهذا سلوك للطريق وتحصيل  
 علمه كتحصيل علم جهات الطريق ومنازله قال فكما لا يغني علم  
 المنازل وطرق البوادي دون سلوكها كذلك لا يغني علم تهذيب  
 الاخلاق دون مباشرة التهذيب لكن المباشرة دون العلم غير  
 ممكنة وقسم ثالث يجري مجرى نفس الحج واركانه وهو العلم بالله  
 عز وجل وصفاته وملائكته وافعاله في جميع ما تقدم ذكره في  
 ترجمة علم المكاشفة قال وها هنا نجاة وفوز بالسعادة فالنجاة  
 حاصلة لكل سالك الطريق اذا كان غرضه المقصد وهو السلا  
 واما الفوز بالسعادة فلا ينالها الا العارفون وهم المقربون  
 المنعمون في جوار الله عز وجل بالروح والريحان وجنة النعيم  
 قال فاما المنوعون من ذروة الكمال فثم النجاة والسلامة

كما قال تعالى فاما ان كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم  
 واما ان كان من اصحاب اليمين فسلام لك من اصحاب اليمين  
 وكل من لم يتوجه الى المقصد ولم يفتضله او انتهض الى  
 جهته لا على قصد الامثال والعبودية بل لغرض عاجل فهو  
 من اصحاب الشمال ومن الضالين وله نزل من حليم وتصلية  
 حليم واعلم ان هذا هو اليقين عند العلماء الراغبين اعني انهم  
 ادركوه بمشاهدة من الباطن اقوى واجلي من مشاهدة الابصار  
 وترقا فيه عن حد التقليد بمجرد السماع فخالهم حال من اخير  
 فصدق ثم شاهد فتحقق وحال غيرهم حال من قبل مجسن التصديق  
 والايمان اعني ما سبق الى فهم علوم المسلمين والمتكلمين دون  
 العارفين لانهم امنوا وصدقوا ولم يحيطوا بالمشاهدة والعيان  
 قال والسعادة من وراء علم المكاشفة وعلم المكاشفة من وراء علم  
 المعاملة التي هي سلوك طريق الآخرة وقطع عقبات الصفات  
 وسلوك طريق محو الصفات المذمومة ورأى علم الصفات وعلم طريق  
 المعالجة وكيفية السلوك ورأى علم سلامة البدن قال ومساعدة  
 اسباب الصحة وسلامة البدن بالاجتماع والتعاون الذي يتوصل  
 به الى الملبس والمطعم والمسكن وهو منوط بالسلطانة وقانونه  
 في ضبط الناس وحملهم على نهج العدل والسياسة في ناصية  
 الفقيه واما اسباب الصحة ففي ناصية الطبيب فمن قال اعلم علما ان  
 علم الايدان وعلم الاديان واساربه الى الفقه فانما اراد به العلوم  
 الظاهرة الشائعة لا العلوم الغريبة الباطنة قال فان قلت لم  
 شبهت علم الفقه والطب باعداد الزاد والراحلة قال فاعلم ان النسخة  
 الى الله سبحانه لينال قربه هو القلب دون البدن ولست اعني

بالقلب اللحم المحسوس بل سر من اسرار الله تعالى لا يدركه الحس  
 ولطيفة من لطائفه نارة يعبر عنه بالروح واخرى بالنفس المطبقة  
 والشرع يعبر عنه بالقلب لانه المطية الاولى الحاملة لذلك السر  
 وبواسطته صار جميع البدن مطية وآلة لذلك السر وكشف الغطا  
 عن ذلك السر من علم المكاشفة وهو مظهر به بل لا رخصة في ذكره  
 وغاية الماذون ان يقال هو جوهر نفيس ودرع عزيز اشرف من هذه  
 الاجسام المريية وانما هو امر الهي كما قال تعالى وليستلوثك عن  
 الروح قل الروح من امر ربي الآية وكل المخلوقات منسوبة الى الله  
 تعالى ولكن نسبته اشرف من نسبة سائر اعضاء البدن والله  
 الخلق والامر جميعا والامر اعلا من الخلق وهذه الجوهر النفيسة  
 الحاملة لآمانة الله تعالى المتقدمة بهذه الرتبة على السموات والارض  
 والجبال اذ ابين ان يحملنها واشفقن منها واياك ان تفهم من  
 هذا تفرضا بقدمه فالقاتل بقدم الارواح مفرورجا هل  
 لا يدري ما يقول والمقصود ان هذه اللطيفة هي الساعية  
 الى قرب الله سبحانه اعني الروح لانه من امر الرب تعالى فمنه  
 مصدره واليه مرجعه قال واما البدن فمطية الروح التي يركبها  
 ويسعى بواسطتها فالبدن له في طريق الله سبحانه كالنافذة  
 للبدن في طريق الحج وكالراوية الخازنة للماء الذي يفتقر اليه  
 البدن فكل عمل مقصده مصلحة البدن فهو من جملة مصالح  
 المطية ولا يخفى ان الطب كذلك فانه يحتاج اليه في حفظ  
 الصحة على البدن ولو كان الانسان وحده لاحتاج اليه  
 والفقه يفارقه في انه لو كان الانسان وحده ربما كان يستغنى  
 عنه ولكنه خلق على وجه لا يمكنه ان يعيش وحده اذ لا يستقل

بالسعي في طلب تحصيل طعامه بالحراثة والزراعة والطبخ وفي  
 تحصيل الملبس والسكن وفي اعداد الآلات لذلك كله فاضطر  
 الى المخالطة والاستعانة فمما اختلط بالناس واثارت شهواتهم  
 تجاذبوا اسباب الشهوات وتنازعوا وتقاتلوا فحصل من قتالهم  
 هلاكهم بسبب التنافس من خارج كما يحصل هلاكهم بسبب  
 تضاد الاخلاط من داخل وبالطبع يحفظ الاعتدال في الاخلاط  
 المتنازعة من داخل وبالسياسة والعدل يحفظ الاعتدال في  
 التنافس من خارج فعلم طريق اعتدال الاخلاط وطب وعلم طريق  
 اعتدال احوال الناس في المعاملات وسائر الافعال ففقه وكل  
 ذلك يحفظ البدن الذي هو مطية للمجرد لعلم الفقه والطب اذا  
 لم يجاهد نفسه ولم يصلح قلبه كالمجرد لشراء الناقة وعلفها  
 وشراء الراوية وخرزها اذ لم يسلك بادية الحج والمستغرق عمره  
 في دقائق الكلمات التي تخرق في مجادلات الفقه كالمستغرق عمره  
 في دقائق اسباب الخيوط التي تخرزها مزاوله وراويته في طريق  
 الحج فنسبة هؤلاء من السالك طريق اصلاح القلب الى الواصل  
 الى علم المكاشفة كنسبة اولئك الى سالكى طريق الحج او ملا بسى  
 اركانها قال الغزالي فنامل هذا اولاً واقبل النصيحة مما نالنا من قاتم  
 عليه غالية ولم يصل اليها الا بعد جهد شديد وجراحة تامة على  
 مباينة الخلق والغاية في النزوع عن تقليدهم بمجرد الشهوة  
 وبالله التوفيق فنسئل الله الذي بيده ازمة الامور ان يعصمنا  
 من زخارف القيل والفرور وان يجعلنا من الذين لا تغرق الحياة  
 الدنيا ولا يغرقهم بالله الفرور وان يعيذنا من الخطاء والزلل في  
 القول وان يعينهم بحسبنا ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا

بأمره العلي العظيم وصلى الله على سيدنا محمد ومولانا النبي الكريم  
 كمل كتاب قنطرة العلم بحمد الله وحسن عونه يتلوها  
 قنطرة الايمان والتوحيد ان شاء الله تعالى \*

بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم  
 \* (القنطرة الثانية) \* قنطرة الايمان وسائر قواعد  
 الاعتقاد والتوحيد وهذه القنطرة التحليلية مرتبة على  
 قنطرة العلم وذلك ان مسعادة الآخرة العلم ثم الايمان ثم العمل  
 ثم التوفيق ثم حسن الخاتمة وذلك ان الانسان لما حصل له العلم  
 الضروري المتيقن بان جميع المحدثات كاشية بعد ان لم تكن وجبة  
 عليه ان يعرف ان لها محدثا أحدثها ومكونا كونها فيؤمن ببرئيتها  
 انخالقه وموجده على ما هو عليه من صفات وافعاله فتشتمل  
 حينئذ هذه القنطرة على خمسة ابواب الاول في معرفة ذات  
 الله تعالى ويختصر هذا الباب في عشرة فصول الفصل الاول  
 يحتوي على ترجمة العقيدة والاستدلال على وجود الله سبحانه  
 بالفاظ وجيزة اما الترجمة فهو ان الله تعالى اوجب على كل عاقل  
 سلم عقله من الافات ان يعتقد ان الله سبحانه آله واحد لا شريك  
 له منفرد لا ند له قديم لا اول له مستمر الوجود لا آخر له ليس  
 بجسم مصور ولا يجوز مقدر ولا يماثل الاجسام ولا يتجزأ بالانقسام  
 ولا تحلله الجواهر والاعراض ولا تغتريه الخواطر والاعراض ولا تخويه  
 الاقطار والجهات ولا تكتشفه الارض والسموات منزّه عن التغير  
 والانتقال مقدس عن الزوال حي قادر جبار قاهر لا يعتريه شوب

ولا يعجز ولا تأخذه سنة ولا نوم له الملك والملكوت والعزة  
 والجبروت منفرد بالخلق والاختراع متوحد بالإيجاد والإبداع  
 عالم بجميع المعلومات محيط بما يجري من تحوّل الأرض إلى  
 أعلى السموات لا يعزب عنه مثقال ذرة في الأرض ولا في  
 السماء يعلم دبيب النملة السوداء على الصخرة الصماء في الليلة  
 الظلماء يعلم حركات الخواطر وما يختلج في مكنون الصنماثر  
 عالم بما كان وما يكون من ظاهر ومكنون يعلم ذلك بنفسه  
 وبذاته لا يعلم متحد قائم بالذات تعالى عن حلول المعاني  
 والآفات وهو تعالى مرید للكائنات مدير للمعادن خالق لجميع  
 الموجودات وفعالها مقدر لأزاقها وأجالها لا يقع كفر ولا  
 إيمان ولا نكر ولا عرفان ولا سهو ولا نسيان لا يقضائه  
 ومشيتته وحكمه وإرادته لا معقب لحكمه ولا راد لقضائه  
 لم يزل واحدا حيا عالما قادرا مريدا في الأزل لوجود الأشياء  
 في أوقاتها التي قدرها لها فوجدت في أوقاتها كما قدرها  
 من غير تقدم ولا تأخر بل وقعت على وفق علمه وإرادته  
 وهو سبحانه سميع لا تخفى عنه الأصوات بصير لا تغيب عنه  
 الألوان لا يعزب عن سمعه مسموع وإن خفي ولا يغيب عن  
 رؤيته مرئى وإن دق يرى من غير حدة ولا اجفان ويسمع  
 من غير اصحّة ولا آذان كما يعلم من غير قلب ولا جنان وهو  
 تعالى متكلم بلا شفة ولا لسان وأمر بالطاعة والاحسان  
 ناه عن الأساءة والعصيان وأعد على طاعته ثواب الخلد  
 والجنان متوعد على معصيته عقابا بين أطباق النيران وأنه  
 تعالى حكيم في أفعاله عادل في أحكامه متفضل بالإنعام

مهمت بالاحسان لا يظلم الناس شيئا ولكن الناس انفسهم  
 يظلمون لا يستل عما يفعل وهم يستلون وانه تعالى بعث  
 رسوله النبي الامين محمد بن عبد الله خاتم النبيين الى الجن  
 والانس اجمعين فنسخ بشريته جميع الشرائع المتقدمة  
 الا ما لا ينسخ من التوحيد ومكارم الاخلاق المتسمة  
 فحتم به الانبياء وفضله على جميع اوليائه من الانبياء  
 والاصفياء ومنع سبحانه كمال التوحيد الذي هو قول لا اله  
 الا الله ما لم تقتن به الشهادة لرسوله بانه محمد رسول الله  
 والزم الخلق تصديقه في جميع ما قاله واخبر عنه من ان  
 الموت حق وان البعث حق وان الحساب حق وان الجنة حق  
 وان النار حق وان لله جملة الانبياء والرسول وجملة الملائكة  
 والكتب والايمان بالقضاء والقدر وولاية اولياء الله من  
 الاولين والآخرين والعداوة لاعدائه من الانس والجن  
 اجمعين ومعرفة التوحيد والشرك وفرز كبار الشرك من  
 كبار النفاق ومعرفة تحريم دماء المسلمين واموالهم وسبي  
 ذرارهم بالتوحيد الذي معهم ومعرفة تحليل دماء المشركين  
 واموالهم وسبي ذرارهم بالشرك الذي معهم ومعرفة الملل  
 واحكامها واعتقاد العبودية لله تعالى بجميع اوصافها وبالله  
 التوفيق فينبغي ان يلحق الصبي هذه العقيدة مشروحة  
 في اول نشوه ليحفظها حفظا ثم لا يزال ينكشف له معناها  
 في كبره شيئا فشيئا فابتداه الحفظ ثم الفهم ثم الاعتقاد والايقان  
 والتصديق بها وذلك ما يحصل في قلب الصبي بغير برهان ثم  
 لا بد من تقويته بتلاوة القرآن وتفسيره وقراءة الحديث وفهم



معانيه ويستغل بوظائف العبادات فلا يزال اعتقاده يزداد  
رسوخا بما يقرع سمعه من أدلة القرآن وحججه وبما يرد عليه  
من شواهد الأحاديث وفوائدها وبما يطلع عليه من أنوار  
العبادات ووظائفها وبما يسرى عليه من مشاهدة الصالحين  
ومجالستهم فيكون أول التلقين كالقاء البذر في أرض الصدر  
وتكون هذه الأسباب كالسقي والتربية له حتى ينمو ذلك البذر  
ويقوى ويرتفع شجرة طيبة راسخة في الصدر أصلها ثابت  
وفرعها في السماء ثم إذا وقع نشو الصبي على هذه العقيدة  
مشروحة ولم ينفخ له غيرها ولم يطلع على اختلاف الناس  
حتى يميز بين البدعة وغيرها فاستمر على وظائف العبادات  
واجتناب المحرمات حتى مات على ذلك فإنه ناج في الآخرة  
إن شاء الله إذ لم يكلف الرسول عليه السلام أجلاف العرب  
أكثر من التصديق والجزم بظاهر هذا الاعتقاد وهو الإيمان  
بالله وبرسوله وبما جاء به أنه حق من عند ربه فأما البحث  
والتفتيش عن اختلاف الناس وتكلف نظم الأدلة  
لذلك فلم يكلفوا ذلك أصلا وإن ساعده التوفيق في سلوك  
طريق الآخرة حتى اشتغل بالعمل ولازم التقوى ونهى  
النفس عن الهوى واشتغل بريضة النفس والمجاهدة انفتح  
له أبواب من الهداية تكشف له عن حقائق هذه العقيدة  
بنور يقذف في قلبه بسبب المجاهدة تحقيقا لورع الله تعالى  
إذ قال والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وبالله التوفيق  
\* (فصل في) \* وأما الأدلة على وجود الله تعالى فيكفي في  
ذلك ما ارشده إليه القرآن فليس بعد بيان الله تعالى بيان قال

الله تعالى لم يجعل الارض مهادا والجبال اوقادا الى قوله وجئنا  
 الفا فا وقال سبحانه ان في خلق السموات والارض الى قوله  
 والسحاب المستقرين السماء والارض الآية وقال تعالى لم تتروا  
 كيف خلق الله سبع سموات طباقا الى قوله ويخرجكم اخرجنا  
 وقال جل جلاله افرأيتم ما تمنون انتم تخلقونه الى قوله ومتاعا  
 للمقوين فليس يخفى على من له ادنى عقل وتميز اذا تأمل بفكره  
 مضمون هذه الآيات وادار نظره على عجائب خلق الارض  
 والسموات واصناف الحيوان والنبات ان هذا الامر العجيب  
 الذي احكم غاية الاحكام ورتب هذا الترتيب لا بد له من  
 صانع يدبره وفاعل يحكمه ويقدره بل تكاد فطرة النفوس  
 تشهد بكونها مقهورة تحت تسخير ومصرفة بمقتضى تدبير  
 ولذلك قال تعالى افى الله شك فاطر السموات والارض وقال  
 تعالى فطرت الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الذي  
 القيم فاذا في فطرة الانسان وشواهد القرآن ما يفنى عن اقامة  
 برهان ولكننا على سبيل الاستظهار والاقتداء بالعلماء النظار  
 نقول في انطباق فطرة العقول ان الحادث لا يستغنى في حدوثه  
 عن محدث يحدته فالعالم باسره حادث لان كل حادث لا بد له ان  
 يكون مختصا بوقت يجوز في العقل تقدير تقدمه وتاخره واختصاصه  
 بوقت معلوم يفترق بالضرورة الى المخصص واما قولنا ان  
 العالم حادث فبرهانه ان اجسام العالم لا تخلو عن الحركة  
 والسكون وهما حادثان لاجل تعاقبهما ووجود البعض منهما  
 عقيب الآخر وذلك مشاهد في جميع الاجسام فاما من ساكن  
 الا والعقل قاض بجواز تحركه واما من متحرك الا والعقل قاض

يجوز سكونه فالطاري منها حادث لطوره والسابق حادث لانه  
 لو ثبت قدمه لاستحال عدمه فلما ثبت ان الاجسام لا تخلو  
 عن الاعراض وانها تتعاقب على الاجسام وهي حوادث فلم يسبق  
 الحادث للحادث مثله واذا ثبت حدوثه كان افتقاره الى الحادث  
 من المميزات الضرورية وبالله التوفيق \* (الفصل الثاني)  
 العلم بان الباري سبحانه قديم لا اول لوجوده والدليل على قدمه  
 كونه قبل الحادث لان معنى الحادث ما لم يكن ثم كان ومعنى القديم  
 ما كان بغير تكوين وهو الله سبحانه لانه كان ولا شيء معه ثم  
 كون الاشياء فلم يكن قديما لكان محدثا مفتقرا الى محدث يحدته  
 وافترق محدثه الى محدث وتسلسل ذلك الى غير نهاية وتسلسل  
 لم يتحصل وينتهي الى محدث قديم وذلك هو المطلوب الذي  
 هو صانع الاشياء وبارئها ومحدثها وموجدها هو الاول  
 والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم \* (الفصل الثالث)  
 العلم بان تعالى لانهاية لوجوده ودوامه لان ما ثبت قدمه استحالة  
 عدمه والدليل على ذلك انه لو انعدم لكان لا يخلو اما ان ينعدم  
 بنفسه او بمعدم هو غيره فلو جاز ان ينعدم شيء يتصور دوامه  
 بنفسه لجاز ان يوجد شيء بنفسه فكما يحتاج طر والوجود الى  
 سبب فكذلك يحتاج طر والعدم الى سبب وباطل ان ينعدم  
 بمعدم هو غيره لان ذلك المعدم لو كان قديما لما تصور الوجود  
 معه وقد ثبت بما قدمناه انه قديم لا اول لوجوده فكيف  
 كان وجوده في القدم وحده ومعه ضده وان كان الضد  
 المعدم حادثا لكان محالا اذ ليس الحادث بمضادة القديم حتى  
 ينقطع وجوده باولى من القديم في مضادته الحادث حتى يدفع

وجوده بل الدفع اهون من القطع والقديم اقوى من الحادث  
فثبت انه لا آخر لوجوده ولا نهاية لدوامه وبالله التوفيق  
\* (الفصل الرابع) \* العلم بانه ليس بجوهر متحيز ودليله  
ان كل جوهر متحيز فهو مختص بجزءه ولا يخلو من ان يكون  
ساكناً فيه او متحركاً عنه والسكون والحركة حادثان  
فلا يخلو من الحادث فهو حادث ولو تصور جوهر متحيز  
قديم لكان يعقل قدم جواهر العالم وذلك محال فثبت انه  
موجود قديم ليس بجوهر تعالى عن ذلك \* (الفصل الخامس) \*  
العلم بانه تعالى ليس بجوهر مؤلف من جواهر اذ الجسم عبارة  
عن المؤلف من الجواهر فلما بطل كونه جوهرًا مختصاً بجزء  
بطل كونه جسماً لان كل جسم لا بد ان يكون مختصاً بجزء  
مركباً من جوهرين فصاعداً والجوهر والجسم يستحيل خلوهما  
عن الجوادث من الاقتران والاجتماع والحركة والسكون  
والهضات والمقدار فهذه دلائل الحادث تعالى عن ذلك  
علواً كبيراً \* (الفصل السادس) \* العلم بانه تعالى  
ليس بعرض قائم في الجسم او حال في محل لان العرض هو ما  
يحل في الجسم ويعترض فيه من حركة وسكون فكل جسم  
حادث ومحدث موجود قبله فكيف يكون حالاً في جسم  
وقد كان في الازل ولا شيء معه موجود ثم احداث الاجسام  
والاعراض ويحصل من هذه الاصول انه موجود قائم بنفسه  
ليس بجوهر ولا جسم ولا عرض فان العالم كله جواهر واعراض  
واجسام فاذا لا يشبه شيئاً ولا يشبهه شيء لا استحالة  
مماثلة الصناعة صانعها \* (الفصل السابع) \* العلم

بان الله تعالى منزله الذات عن الاختصاص بالامكنة والجہات  
 فان الجہات اما فوق واما اسفل واما يمين او شمال او قدام او  
 خلف وهذه الجہات هو الذي خلقها واحد ثها فلو اختص  
 بجهة ما لكان متخيزا محدودا كاختصاص الجواهر والاجسام  
 وتخيرها بالامكنة والجہات وقد ثبت استحالة كونه  
 جوهر او جسما فاستحال كونه مختصا بجهة فمن زعم انه  
 مختص بجهة فوقية قيل له لو كان فوق العالم بجهة لكان  
 محاذيا له وكل محاذ لجسم فانه لا بد ان يكون مثله او اصغر  
 منه او اكبر وكل ذلك تقدير يحوج الى مقدر يتعالى عنه  
 الواحد المدبر واما رفع الايدي عند السؤال الى جهة السمل  
 فهو لانها قبلة للداعي وفيه ايضا اشارة الى ما هو وصف  
 للمدعو من الجلال والكبرياء وتنبئها بقصد جهة العلو  
 على صفة المجد والعلا فانه تعالى فوق كل موجود بالقهر  
 والاستيلاء \* (الفصل الثامن) \* العلم بانه تعالى  
 مستوعب العرش بالمعنى الذي اراده الله تعالى بالاستواء  
 وهو الذي لا ينافي وصف الكبرياء ولا تنطبق اليه سمات  
 الحدث والفناء وهو استواء القهر والغلبة والاستيلاء  
 كما قال الشاعر \*

قد استوى بشر على العراق \* من غير سيف ودم مہراق  
 فاضطر اهل الحق الى هذا التاويل ما اضطر اهل الباطل الى  
 تاويل قوله تعالى وهو معكم اين ما كنتم اذ حمل بالا تفاق  
 على الاحاطة والعلم فحمل قوله عليه السلام قلب المؤمنين  
 اسبعين من اصابع الرحمن على القدرة والقهر وحمل قوله

عليه السلام الحجر الاسود يمين الله في ارضه على الشريف  
 والاكرام لانه لو ترك على ظاهره للزم منه المحال فكذلك  
 الاستواء لو ترك على الاستقرار والتمكن للزم منه كون  
 المتمكن جسما مما ساء للعرش امامثله او اكبر منه او اصغر  
 وكل ذلك محال وما يودى الى المحال فهو محال \* (الفصل التاسع)  
 العلم بانه تعالى منزّه عن الرؤية والادراك بالابصار اذ هو  
 تعالى مقدس عن الجهات والاقطار لقوله تعالى لا تدركه  
 الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير فهذه مدحة  
 امتدح تعالى بها عن الادراك بالبصر كما امتدح بقوله تعالى  
 لا تاخذه سنة ولا نوم عن الغفلة وحلول الافة به من النوم  
 والسنة فان قال قائل لا تدركه الابصار يعنى في الدنيا قيل  
 له لا تاخذه سنة ولا نوم في الدنيا فان حاول بينهما فراق لم  
 يجد الى ذلك سبيلا وقد استقصينا شرح هذه الفصول  
 والحجج عليها في كتاب شرح قصيدة الشيخ ابى نصر رحمه الله  
 \* (الفصل العاشر) \* العلم بانه عز وجل واحد لا شريك له  
 فرد لا ند له انفرد بالخلق والابداع وتوحد بالايجاد والاختراع  
 لا مثل له يساميه ويساويه لا ضد له فينازعه ويناويه دليله  
 قوله تعالى لو كان فيها الهة الا الله لفسدتا وبببب لو كانا  
 اثنين واراد احدهما امر فالثاني ان كان مضطرا الى مساعدته  
 كان مقهورا له عاجزا ولم يكن الها قادرا وان كان قادرا على  
 مخالفته ومدافعته كان الثاني قويا قاهرا والاول ضعيفا  
 قاصرا فلم يكن الها قادرا فمدار هذا الباب على عشرة اصول  
 وهي العلم بوجود الله تعالى وقدمه وبقائه وانه ليس بجوهر

ولا عرض وانه ليس مختصا بجهة ولا مستقرا على مكان  
دون مكان وانه مستوعب على العرش وانه ليس بمردى وانه  
واحد لا شريك له \*

**\* (الباب الثاني في معرفة صفات ذاتها) \***

وليست على عشرة اصول وهي العلم بكونه حيا عالما قادرا مريدا  
سميعا بصيرا متكلما منزها عن حلول الحوادث وان صفاته  
هي هو وانها غير قائمة بالذات غير متغيرة بينها وبينه وبالله  
التوفيق الاصل الاول العلم بان الله تعالى عالم بجميع الاشياء  
ما كان منها وما لم يكن ان لو كان كيف كان يكون علم ذلك  
بنفسه وبذاته لا يعلم متجدد حاصل في ذاته بالحلول والانتقال  
لا يعزب عنه مثقال ذرة في الارض ولا في السماء يعلم وساوس  
الضائر وهو اجس الافكار والسرائر صادق في قوله وهو بكل  
شيء عليم ومرشد المصدق بقوله الا يعلم من خلق وهو اللطيف  
الخبير ارشد سبحانه الى الاستدلال بالخلق على العلم لانه  
لا يستريب ذو عقل في دلالة الخالق اللطيف المحكم على الصنع  
الموثق بالترتيب والنظم العجيب ولو في الشيء الخفي على علم  
الصانع الخبير فما ذكره الله سبحانه هو المنتهى في الهداية والتعريف  
لاهل العقول والدراية **الشاخي** العلم بانه تعالى قادر وان  
جل وعلا في قوله وهو على كل شيء قدير صادق لان العالم باسره  
محكم في صنعه مرتب في خلقه ومن رأى ثوبا من ديباج  
حسن النسج والتأليف متناسب التطريز والتطريف ثم  
نوههم صدور ذلك من ميت لا استطاعة له او من انسان  
لا قدرة له كان مخلعا عن غريزة العقل مخترطا في سلك اهل

الغباوة والجهل الثالث العلم بانه تعالى حي قيوم لا  
 تأخذه سنة ولا نوم فان من ثبت علمه وقدرته ثبتت  
 بالضرورة حياته اذ الاموات استحالت منهم القدرة  
 والعلوم ولو تصور قادر عالم فاعل مدبر دون ان يكون  
 حيا لما كان يشك في حياة الحيوانات عند ترددها في  
 الحركات والسكنات بل في حياة ارباب الحرف والصناعات  
 وذلك انفس في غمرة الجهالات الرابع العلم بانه تعالى مرید  
 لافعاله فلا موجود الا وهو مستند الى مشيئته وصادر عن  
 ارادته فهو تعالى المبدئ المعيد الفعال لما يريد وكيف لا يكون  
 مریدا وكل فعل صدر منه امكن ان يصدر منه ضده لما يجوز  
 عليه وما لا ضده له امكن ان يصدر منه ذلك بعينه وكيف  
 يكون الها قادرا من يكون في ملكه ما لا يريد به بل هو مستكره  
 عاجز تعالى عن ذلك علوا كبيرا وهو تعالى مرید بذاته حي عالم  
 بنفسه وبذاته الخامس انه تعالى سميع لا تخفى عليه الاصوات  
 بصير لا تخفى عنه الا لوان لا يعرب عن رؤيته هو اجس الضمير  
 وخفايا الوهم والتفكير ولا يشذ عن سمعه صوت دبيب الفملة  
 السوداء في الليلة الظلماء على الصخرة الصماء فالسمع كناية عن  
 درك الاصوات والبصر كناية عن درك الالوان وذلك نفس  
 العلم وهما صفتان لله سبحانه في ذاته صفتا كمال في حقه  
 سميع ليس باصم بصير ليس باعمى فهما تان صفتا كمال  
 في المخلوق فكيف الخالق لانه لو لم يكن كذلك كيف تستقيم  
 حجة ابراهيم الخليل عليه السلام على ابيه اذ كان يعبد الاصنام  
 غيا وجهلا فقال لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولو انقلب



عليه ذلك في معبوده لا ضحّت حجته والحضنة ودلالة  
 ساقطة ولم يصدق قوله وتلك حجتنا آيتناها ابراهيم الآية  
 حاشا خليل الرحمن عن مقالة اهل الطفيان فكما عقل كونه  
 فاعلا بلا جراحة عالما بلا قلب ولا دماغ فليعقل كونه  
 بصيرا بلا حدة وسميعا بلا اذان اذ لا فرق بينهما **الرس**  
 انه تعالى متكلم ليس باخرس وكلامه على وجهين احدهما  
 الكلام الذي هو صفة له على نفى الخرس عنه فذلك صفة له  
 في ذاته لم يزل موصوفا به والثاني كلامه الذي هو القرآن وسائر  
 كتبه المنزلة فذلك فعل من افعاله لقوله تعالى فاجره حتى  
 يسمع كلام الله ولا يسمع الانسان كلامه الا باذنيه وهذا  
 المسموع فحدث وتركنا ما وراء ذلك من الحجج مخافة التطويل  
 اذ ليس هذا فصل الجدل واتساع المجال وقد وصف الله  
 تعالى كلامه الذي هو القرآن بالتشابه والتماثل والاتصال  
 والانفصال واخبر انه في اللوح المحفوظ وفي صدور الذين  
 اوتوا العلم ووصفه بالذهاب والحدوث والنزول وغير  
 ذلك من دلائل الحدث ومعاني المخلوق وبالله التوفيق  
**المتابع** انه تعالى منزّه عن حلول الحوادث والآفات  
 كحلول الاعراض في الاجسام بل هو سبحانه متصف بمجامد  
 الصفات فلا تعزير التعظيرات لان محل الحوادث لا يخلو  
 عن حوادث تعقب عليه وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث  
 وانما ثبت نعت الحوادث للاجسام من حيث تعرضها للتغير  
 وتقلب الاوصاف فكيف يكون خالقها مشاركا لها في قبول  
 التغير تعالى عن ذلك علوا كبيرا **الشا من** ان صفاته

تعالى هي هولا غيره ليس هناك معنى يفارقة او يلزمه  
فقولنا الله تعالى موجودا شانه ليس هناك وجود غيره يخالفه  
او يوافقه وقولنا الله تعالى حي اخبار عن الذات انها ليست  
بميسة ولها التصرف في الغير وقولنا الله قادر اخبار عن الذات  
انها ليست بعاجزة ولا يعجزها شئ وقولنا الله مرید اخبار  
عن الذات انها غير مكرهة ولا يفوقها شئ وكذلك سائرها  
وليس في ان نفينا عن الذات هذه الامور ما يقتضي ان معها  
شئ غيرها يقاومها فيضاهيها وشئ غيرها تستعين به  
او يكون جزءا منها وذلك محال في ذات الباري سبحانه والقديم  
سبق الحدوث والعجز والحاجة وجوده فمن حصل له اسم  
القديم حصلت له الالهوية والصفات الكاملة وذلك عن  
غير الله منفي ولا قديم الاله ولا الاله الا الله واستأثر الله بالكمال  
ولم يبر الغير من النقصان وبالله التوفيق التاسع ان صفات  
الله تعالى ليست معاني غيره ولا هي قائمة بذاته تعالى عن  
ذلك وانما ذلك قول الاشعرية وهذا شبيه بقول المتكلمين  
ان الاعراض حالة في الاجسام فلو جعلوا الاعراض قائمة بالجسم  
والمعاني الذي ذكروها حالة في ذات الباري سبحانه لما زادوا  
فانو اعلى معنى قولهم هذا بالمعنى الموجود في الاجسام صراحا  
ونخلوه ذات الباري سبحانه براحا فان قالوا انكم ابطلتم المعنى  
المعقول في لغة العرب انهم اذا وصفوا انسانا بالشجاعة او  
بالجبن او السخاء او البخل اثبتوها صفاتا غيره قلنا ان العرب  
اذا وصفت شيئا بصفة انما يتوجهون الى معنى تلك  
الصفة وليس في لسانهم ما يقتضي انها هي هو او غيره وانما

تدرك معرفة ذلك من وجه آخر من طريق من نظري في ذوات  
العالم وعلى ان الجسمية صفة للجسم وليس في ذلك ما يقتضي  
انها غير الجسم وكذلك العرضية صفة للعرض والخلق صفة  
للخلق وهي هو وبالله التوفيق **الحاشي** ان هذه الصفات  
التي ذكرناها من العلم والقدرة وسائرهما غير متغايرة بينهما  
البيان فان قالوا العلم هو القدرة في سائرهما قلنا هذا ممنوع من  
جهة اللغة والتخاطب بين الناس ولو اطلقه انسان لما جاوز  
خطاه اللغة وهو احسن حالا ممن اخطأ في صفات الله تعالى  
اعلم ان هذه الصفات التي ذكرناها صفات ذات لم يزل الله تعالى  
متصفيا بها في الازل والحال اذ لو حدث العلم لكان قبله جاهلا  
ولو حدثت القدرة لكان قبلها عاجزا ولو حدثت الحياة لكان  
قبلها مواتا ولو حدثت الارادة لكان قبلها مستكرها ولو  
حدث السمع والبصر لكان قبل ذلك اعشى اصم فبهذه صفات  
ذاتها انخرمت منها صفة اختلت الالهية فان  
قال قائل ولو حدث الكلام لكان قبله اخرس فالحرس  
صند الكلام ونقيضه فالكلام اذا من صفات الذات  
فيل له قد تقدم القول في ذلك ان كلام الله تعالى على  
وجهين فكلامه الذي هو صفة ذاته يوصف به على نفي  
الحرس عنه لانه تعالى متكلم ليس باخرس وليس الحرس بنقيض  
الكلام وانما الحرس آفة وزمانه لا يستقيم معها الكلام كما ان  
العجز آفة لا يستقيم معها الخلق وهما منفيان عنه تعالى  
بالقدرة وانما ضد الكلام السكوت لانه قد يكون الحي ساكنا  
لا متكلم ولا اخرس والوجه الثاني كلامه الذي هو القرآن

وسا تركبته تعالى هو فعل من افعاله وخلق من خلقه اذ وصفه الله تعالى بصفات الحديث كما قدمنا واعلم انه لا يجوز ان يقال الله سبحانه علم بعلم وقدرة في ساثرها لانه يوهم عليه الاستعانة بها تعالى عن ذلك وانما يقال علم بنفسه وبذاته وكذلك ساثرها وبالله التوفيق \*

\* (الرب الثالث) \* في افعاله تعالى ومدارها يحتمل على عشرة اصول وهي ان افعال العباد مخلوقة لله تعالى وانها مكتسبة للعباد وانها مرادة لله تعالى وانه متفضل بالخلق وان له تكليف العقلاء وان ايلام البري عدل منه تعالى وانه لا يجب عليه رعاية الاصلح وانه لا واجب الا بالشرع وان بعثه الانبياء جائز وان نبوة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ثابتة مؤيدة بالمعجزات وبالله التوفيق \* (الاصل الاول) \* العلم بان كل حادث في العالم فهو خلقه وفعله واختراعه لا خلق له سواه ولا محدث الا اياه خلق الخلق وصنعتهم واوجد قدرتهم وحركتهم فجميع افعال العباد مخلوقة له ومتعلقة بقدرته تصديقا لقوله تعالى خالق كل شئ وقوله والله خلقكم وما تعملون وقوله تعالى واسر واقولكم اواجروا به انه عليم بذات الصدور الا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير امر العباد بالخير في اقوالهم واسرارهم وضاثرهم لعلمه بموارد افعالهم واستدل على العلم بالخلق وكيف لا يكون لفعل العبد خالق وهو سبحانه يقول وقد رنا فيها السير وقال وانه هو اضمك وابكى وقدرته تعالى تامة لا قصور فيها وهي متعلقة بركة ابدان العباد والحركات متماثلة وتعلق القدرة بها لذاتها

فما الذي يقصر تعلقها عن بعض الحركات دون بعض مع تماثلها  
 او كيف يكون الحيوان مستبدا بالاختراع والخلق وقد يصدر  
 من العنكبوت والنحل وسائر الحيوانات من لطائف الصناعات  
 ما يتحير فيه عقول ذوى الالباب فكيف انفردت هي بخلقها  
 واختراعها دون رب الارباب جل جلاله وهي غير عالمة بتفصيل  
 ما يصدر منها من الاكتساب هيئاتها دلت المخلوقات على  
 انفراد جبار الارض والسموات بالخلق والاختراع والانشاء  
 والابتداع والايجاد والابداع \* (الاصل الثاني) \* ان انفراد  
 الله سبحانه باختراع حركات العباد وسكناتهم لا يخرجها عن  
 كونها مقدرة للعباد على سبيل الاكتساب فالله سبحانه خلق  
 القدرة والمقدور جميعا والكسب والمكتسب جميعا فاما القدرة  
 فوصف للعبد وخلق للرب سبحانه وليس بكسب له واما الحركة  
 فخلق للرب تعالى ووصف للعبد وكسب له فانها خلقت مقدورة  
 بقدرة هي وصفه فكانت الحركة نسبة الى صفة اخرى تسمى  
 قدرة فسميت باعتبار تلك النسبة كسبا وكيف يكون الفعل  
 جبرامحضا وهو بالضرورة يدرك التفرقة بين الحركة المقدورة  
 والعدة الضرورية او يكون خلقا للعبد وهو لا يحيط علم ابتداءه  
 اجزاء الحركات المكتسبة واعدادها فاذا بطل الطرفان لم يبق الا  
 الاقتصار في الاعتقاد وهوانها مقدورة بقدرة الله تعالى  
 اختراعا وبقدرة العبد على وجه آخر من التعلق يعبر عنها  
 بالاكساب وقد قال تعالى قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم  
 فاضاف القتل الى العيار والتعذيب الى نفسه في فعل واحد  
 والتعذيب هو عين القتل بل صرح وقال فلم تقتلوهم ولكن

الله قتلهم الى قوله ولكن الله رمى وهو جمع بين النفي والاشادات  
 ظاهرا فكانه قال وما رميت بالمعنى الذى يكون به الرب راميا  
 اذ رميت بالمعنى الذى يكون به العبد راميا فريد تعالى في هذه  
 الآية على المعتزلة والمجبرة جميعا ولانه ليس من ضرورة تعلق  
 القدرة بالمقدور ان يكون بالاختراع فقط اذ قدرة الله تعالى  
 في الازل كانت متعلقة بالخلقوات ولم يكن الاختراع باصلا  
 بها وهى عند الاختراع متعلقة به نوعا آخر من التعلق فيه يظهر  
 ان تعلق القدرة ليس مخصوصا بمحصل المقدور بها فافهمه فانه  
 معنى غامض وبالله التوفيق \* (الاصل الثالث) \* ان فعل  
 العبد وان كان كسبا للعبد فلا يخرج عن كونه مراد الله سبحانه  
 فلا تجزى في الملك والملكوت طريقة عين ولا فلة خاطرة ولا لغة  
 ناظر الا بقضاء الله تعالى وقدره وبإرادته ومشيئته فمنه الخير  
 والمشر والنفع والضر والاسلام والكفر والعرفان والنكر والفوز  
 والخسر والفواية والرشد والطاعة والعصيان والشرك والايمان  
 لاواد لقضائه ولا معقب لحكمه يضل من يشاء ويهدي من يشاء  
 لا يستل عما يفعل وهم يسئلون ويدل عليه من النقل قول الامامة  
 قاطبة ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن وقول الله سبحانه ولو  
 شئنا لا تينا كل نفس هداها ولو شاء الله لهدى الناس جميعا  
 ويدل عليه من جهة العقل ان المعاصي والجرائم ان كان الله يكرها  
 ولا يريد ها وانما هى جارية على وفق ارادة ابليس لعنه الله مع  
 انه عدو لله سبحانه والجارى على وفق ارادة العدو اكثر من  
 الجارى على وفق ارادته فليت شعري كيف يستجيز المسلم ان  
 يرد ملك الجبار ذي الجلال والاكرام الى رتبة لورد اليها سيد

ضيعة لاستتكتف منها اذ لو كان ما يستمر لعد والسيد في قرية  
 اكثر ما يستمر له لاستتكتف من سيادته وتبراعن ولايته  
 والمعصية هي الغالبة على الخلق وكل ذلك جار على قياد قول  
 المبتدعة على خلاف ارادة الخالق وهذا غاية الضعيف والعجز  
 تعالى رب العالمين عن قول الظالمين علوا كبير اسمي مما ثبت  
 ان افعال العباد مخلوقة لله تعالى صح انها مرادة له فان قيل كيف  
 ينهى عما يريد ويأمر بما لا يريد قلنا الامر غير الارادة ولذلك اذا  
 ضرب السيد عبده فعاتبه السلطان عليه فاعذّر بتمرد  
 عبده عليه فكذب السلطان فاراد اظهار حجة بان يأمر عبده  
 بفعل ويخالفه بين يديه فقال له اسرج هذه الدابة بمشهد  
 من السلطان فهو يأمره بما لا يريد امتثاله ولو لم يكن امر المالك  
 عذره عند السلطان متمهدا ولو كان مريدا لامتناله لكان  
 مريدا له لاله نفسه وهو محال \* (الاصل الرابع) \* ان الله تعالى  
 متفضل بالخلق والاختراع ومنطوق بتكليف العباد ولم يكن الخلق  
 والتكليف واجبا عليه خلا فالاعتزلة الذين زعموا ان التكليف  
 لا يكون الا من طريق مصلحة العباد واستدل ابو يعقوب على فساد  
 قولهم هذا بقول الله سبحانه فيظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم  
 طيبات احلت لهم قال وهذا تكليف عقوبة لا مثوبة وهذا في حق  
 الله سبحانه محال اذ هو المرجب والامر والناهي سبحانه وكيف  
 يتعرض لايحاب او يتعرض للزوم وخطاب والمراد بالواجب احد  
 امرين اما الفعل الذي في تركه ضرر اما آجل كما يقال يجب على العبد  
 ان يطيع الله تعالى او ضرر عاجل كما يقال يجب على العطشان ان  
 يشرب حتى لا يموت واما ان يراد به الذي يؤدي عدمه الى محال

كما يقال وجود المعدوم واجب اذ عدمه يؤدي الى محال وهو  
ان يصير العلم جهلا فان اراد الخصم بان الخلق واجب على الله تعالى  
على المعنى الاول فقد عرضه للاضرار وان اراد به المعنى الثاني  
فهو مسلم اذ بعد سبق العلم لا بد من وجود المعلوم وان اراد به  
معنى ثالثا فهو غير مفهوم وقوله يجب لمصلحة عبادة كلام  
فاسد فانه اذا لم يتضرر بترك مصلحة العباد لم يكن للوجوب  
في حقه معنى ثم ان مصلحة العباد في ان يخلقهم في الجنة واما  
ان يخلقهم في دار البلايا ويعرضهم للخطايا ثم يهدفهم لمخطر  
العقاب وهو العرض للحساب فما في ذلك غبطة عند ذوى  
الالباب \* (الاصم الخامس) \* ان الله سبحانه تكليف العباد  
اذ ركب فيهم العقول السالمة من الآفات وليس من الحكمة  
اهمالهم مع العقول لان ذلك يؤدي الى اباحة الشتم والاجترار  
عليه بما ليس من اهله فكيف وقد نزه الجليل سبحانه نفسه عن  
هذه الصفة فقال انفسيتم انما خلقناكم عبثا الآية وقال تعالى  
ايحسب الانسان ان يترك سدى ما يمهلا لا يؤمر ولا ينهى فكما  
انه ليس من الحكمة تكليف من انعمى من العقل والتمييز اذ  
كان ذلك بمنزلة تكليف الاصم السمع وبمنزلة تكليف الاخرس  
النطق فكذلك ليس من الحكمة اهماله مع العقل والتمييز وقد  
زعمت الاشعرية او غيرهم انه يجوز على الله سبحانه تكليف  
العباد ما لا يطيقونه ولم تجز ذلك المعتزلة فيما حكى عنهم والله  
اعلم واستدل من اجاز ذلك انه قال لو لم يسغ ذلك لاستحال  
سؤال دفعه قال وقد حكى الرب سبحانه عن عباده انهم سألوه  
دفع ما لا يطيقونه فقال مخبر عنهم فقالوا ربنا ولا تتحملنا ما لا اطيق



لنا بر قالوا ولان الله تعالى اخبر نبيه عليه السلام ان ابا  
جهل لا يصدق ثم امره تعالى ان يصدق نبيه عليه السلام  
في جميع اقواله قالوا وقد كان في جملة اقواله انه لا يصدق  
فكيف يصدق في انه لا يصدق قالوا فهذا محال وجوده  
وقول المعتزلة عندى في هذا اقرب الى الصواب والله اعلم  
\* (الاصل السادس) \* واختلفوا هل يجوز على الله سبحانه  
ايلام الخلق وتعذيبهم من غير جرم منهم سابق ولا لموض  
ثواب لهم لاحق فمنعت المعتزلة ذلك واجازته الاشعرية  
او غيرهم واستدلوا بان قالوا ان الله تعالى التصرف في ملكه  
ولا يتصور ان يعد تصرفه ملكه قالوا والظلم انما هو عبارة عن  
التصرف في ملك الغير وهو محال على الله سبحانه فانه لا يصادف  
لغيره ملك حتى يكون تصرفه فيه ظلما واستدلوا ايضا على  
جواز ذلك بدمج البهائم وذلك ايلام لها وبما صاب عليها من  
انواع العذاب من جهة الارميين ولم تتقدم لها قبل ذلك جريمة  
ولا لها في الآخرة ثواب وليست شعري كيف قولهم في المجبرة  
الذين زعموا ان الله اجبرهم على افعالهم ثم عذبهم عليها او صفوا  
بقولهم هذا بالظلم ام لا والله اعلم وقولنا في هذا وغيره من جميع  
ما يوسع جهله قول المسلمين وبالله التوفيق \* (الاصل السابع) \*  
ان الله سبحانه يفعل ما يشاء بعباده فلا يجب عليه رعاية  
الاصحح لهم في ذلك لما ذكرناه من انه لا يجب عليه شيء بل لا  
يفعل في حقه الوجوب فانه لا يستل عما يفعل وهم يستلون  
ولا اتفاق الجميع ان الامر في مقتضى اللغة لا يفيد حسن المأمور  
ولا النهي قبح المنهى عنه ان هذا حسن وان هذا قبيح وانما

يعلمان من جهة الشرع ولا يعلمان من جهة المصلحة خلافا  
للقدرية الذين يقولون ان الله عز وجل لا يكلف عباده الا من  
جهة المصلحة وفي كتاب الغزالي قال في هذه المسئلة وليت  
شعري بم يجيب المعتزلي في قوله ان الاصلح واجب على الله  
تعالى فقال بم يجيب عن مسئلة نفرضها عليه وهو ان تفرض  
مناظرة في الآخرة بين صبي مات مسلما وبالغ مات مسلما  
فان الله سبحانه يزيد في درجات البالغ ويفضله على الصبي لانه  
تعب بالايمان والطاعات بعد البلوغ ويجب عليه ذلك عند  
المعتزلي فلو قال الصبي يارب لم رفضت منزلته على فيقول  
الرب تعالى لانه بلغ واجتهد في الطاعات فيقول الصبي انت  
امتنى في الصبا فكان يجب ان تدعيم حياتي حتى ابلغ فاجتهد  
فقد عدلت عن العدل في التفضل عليه بنطويل العمر وفي  
فلم فضله فيقول الله تعالى لاني علمت انك لو بلغت لاشركت  
او عصيت فكان الاصلح لك الموت في الصبا هذا عذر المعتزلي  
عن الله عز وجل قال فعند هذا ينادى الكفار من دركات لظي  
ويقولون اما علمت انا اذا بلغنا اشركنا فهلا امتنا في الصبا  
فانا راضينا بما دون منزلة الصبي المسلم فبم يجب عن ذلك  
او هل يجب عند هذا القطع بان الامور الالهية تتعالى  
بحكم الجلال عن ان توزن بميزان اهل الاعترال وبالله التوفيق  
\* (الاصل الثامن) بان معرفة الله سبحانه وطاعته واجبة  
بايجاب الله تعالى وشرعه لا بمجرد العقل خلافا للمعتزلة لان  
العقل ان اوجب الطاعة فلا يخلو اما ان يوجبها لغير فائدة  
وهو محال لان العقل لا يوجب العبث واما ان يوجبها لفائدة

وغرض وذلك لا يخلو اما ان يرجع الى غرض المعبود وذلك محال  
 فانه يتقدس عن الاغراض والفوائد بل الكفر والايمان والطاعة  
 والعصيان في حقه سياتان واما ان يرجع الى غرض العبد وهو  
 محال لانه لا غرض له في الحال بل يتعب به وينصرف عن الشهوات  
 بسببه وليس في المثال الا الثواب ومن اين يعلم ان الله يثيب  
 على المعرفة والطاعة ولا يعاقب عليها مع ان الطاعة والمعصية  
 في حقه سياتان اذ ليس له الى احدهما ميل ولا لاحدهما به  
 اختصاص وانما عرف تمييز ذلك بالشرع ولقد رزق من اخذ  
 هذا من المقايسة بين الخالق والمخلوق حيث يفرق المخلوق  
 بين الشكر والكفر ان لماله التلذذ باحدهما دون الآخر فان  
 قيل فاذا لم يجب النظر والمعرفة الا بالشرع والشرع لا يستقر  
 الا بنظر المكلف فيه فاذا قال المكلف للنبي ان العقل ليس  
 يوجب على النظر والشرع لا يثبت الا بالنظر ولست اقدم على  
 النظر اذ افئودي ذلك الى الختام الرسول قلنا هذا ايضا هي  
 قول القائل للواقف في موضع من المواضع ان وراءك سبع  
 صاريان فان لم تنزع عن المكان قتلك وان التفت وراءك ونظرت  
 عرفت صدقي فيقول الواقف لا يثبت صدقك ما لم التفت  
 وراءي ولا التفت وراءي ولا انظر ما لم يثبت صدقك فيدل  
 هذا على حقا هذا القائل وتعرضه للهلاك ولا ضرر فيه على  
 الهادي المرشد فكذلك النبي صلى الله عليه وسلم يقول وراءكم  
 الموت وودونه السباع الضارية والنيران المحرقة ان لم تأخذوا  
 منها حذركم وتعرفون صدقي بالالتفات الى معجزتي فمن التفت  
 عرف واحترز ونجا ومن لم يلتفت واصر هلك وتردى ولا

ضرر على ان هلك الناس كلهم اجمعون وانما على البلاغ المبين  
 والشرع يعرف وجود السباع الضارية بعد الموت والعقل يفيد  
 فهم كلامه والاحاطة بما كان ما يقوله في المستقبل والطبع  
 يستحث على الحذر من الضرر ومعنى كون الشيء واجبا ان في تركه  
 ضررا ومعنى كون الشرع موجبا انه معرف بالضرر المتوقع فان  
 العقل لا يهدي الى التعرض للضرر بعد الموت عند اتباع الشهوات  
 فهذا معنى الشرع والعقل وتأثيرهما في تقرير الواجب ولولا خوف  
 العقاب على ترك ما امر به لم يكن الواجب ثابتا اذ لا معنى للواجب  
 الا ما يرتبط بتركه ضرر في الآخرة والله اعلم \* (الاصل التاسع) \*  
 انه ليس يستحيل بعينه تعالى للانبياء عليهم السلام خلافا للبرهنة  
 حيث قالوا لافائدة في بعثهم اذ لا يخلو ما جاؤا به ان يكون موافقا  
 للعقل ومخالفا له فحال ان يخالف الشرع العقل وان كان موافقا  
 لما في العقل ففي العقل كفاية عنهم فالحجة عليهم ان العقل يهدي  
 الى الافعال المنجية في الآخرة كما يهدي الى الادوية المفيدة للصحة  
 في الدنيا فحاجة الخلق الى الانبياء كحاجتهم الى الاطباء فكما يعرف  
 صدق الطبيب بالتحريز كذلك يعرف صدق الرسول بالمعجزة  
 والله اعلم \* (الاصل العاشر) \* ان الله سبحانه قد ارسل محمدا  
 ابن عبد الله صلى الله عليه وسلم خاتما للنبيين وناسخا لما قبله  
 من شرائع اليهود والنصارى والصائبين وايده بالمعجزات الظاهرة  
 والآيات الباهرة كاشتقاق القمر وتسليم الحصا وانطاق العجا  
 وما تفير من بين اصابعه من الماء ومن آياته الظاهرة التي تحدا  
 مع كافة العرب القرآن فانهم مع تمييزهم بالفصاحة وابداعة  
 تعرضوا لسببه ونهيه وقتله ولم يقدروا على معارضته بمثله

اذ لم يكن في قدرة البشر الجمع بين جزالة القرآن ونظامه هذا مع ما  
 فيه من اخبار الاولين مع كونه عليه السلام امياً غير ممارس  
 للكتب والانباء عن الغيب في امور تحقق صدقه في الاستقبال  
 كقوله لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين علقين رؤوسكم  
 ومقصرين وقوله تعالى الم غلبت الروم في ادنى الارض وهم من  
 بعد غلبهم سيفعلون ووجه دلالة المعجزة على صدق الرسول  
 ان كل ما عجز عنه البشر لم يكن الا فعلا لله تعالى فمهما كان مقرونا  
 بتحدى الرسول عليه السلام نزل منزلة قول الله تعالى صدق  
 رسولي وذلك مثل القائم بين يدي الملك المدعى على رعيته اني  
 رسول الملك فانه مهما قال للملك ان كنت صادقا فقم على سريرك  
 ثلاثا واقعد على خلاف عادتك ففعل الملك ذلك حصل للماضين  
 علم ضروري بان ذلك نازل منزلة قوله صدقت وبالله التوفيق  
 \* (الباب الرابع في تصديق الرسول عليه السلام) \*  
 فيما ورد على لسانه من عند ربه تعالى اعلم ان هذا الباب يحتمل على  
 مقدمة وعشرين مسألة تجرى مجرى الاصول والامهات في الاعتقاد  
 الوارد على لسان الرسول في السمعيات اما المقدمة فهو ان تعلم  
 ان جملة التوحيد واجبة على كل عاقل مكلف وهي ثلاث جمل لا  
 يستغنى بعضها عن بعض وهي شهادة ان لا اله الا الله وان  
 محمداً رسول الله وان ما جاء به حق من عند الله فهذه الثلاث جمل  
 لا يسع جعلها كل عاقل مكلف عند اول بلوغه ولا يخرج من  
 الشرك ما لم يأت بها نطقاً باللسان واعتقاداً بالجنان لقول الله  
 تعالى امنوا بالله ورسوله والنور الذي انزلنا ولقوله عليه  
 السلام لا بئ من عبد حتى يؤمن بارب شهادة ان لا اله الا الله

وانى رسول الله وانه بعثنى بالحق والبعث بعد الموت والقدر  
فاذا اتى للعبد بهذه الجملة فقد تم ايمانه فيما بينه وبين الناس  
واختلفوا فيما بينه وبين الله فقال بعض العلماء قد تم ايمانه فيما  
بينه وبين الله وفيما بينه وبين الناس روى هذا عن الامام  
عبد الرحمن بن رستم وعمر بن بن فنج وغيرهما هذا هو الا شهر  
من دعوة الرسول عليه السلام اجلا في العرب والا وفق لما عليه  
اوائل الامة قبل وقوع الافتراق فلما وقعت الفرقة وتوزعت  
الامة شرعت ائمة المذاهب عقائد لا يتباعها فيها زيادة محتوى  
على بعض اعتقاداتها فأتى مشايخ المسلمين حين تمسكوا بأشار  
السلف الصالحين واعتصموا بحبل الله المتين ومن سيرا الاولين  
وعقائدهم بالمنهج المبين ان النطق بما تعبدوا به من قول لا اله الا  
الله محمد رسول الله وما جاء به حق ليس له طائل ومحصول ان لم  
يتحقق بتصديق القلب بما تضمنته الجملة من الوظائف والاصول  
فجمعوا في ذلك بين نتائج العقول وقضايا الشرع المنقول وعرفوا  
ان كلمتى الشهادة على ايجازهما تتضمنان اثبات ذات الاله سبحانه  
واثبات صفاته واثبات افعاله واثبات صدق الرسول بما جاء  
به فقالوا لا يتم ايمان المكلف حتى يأتى بعشر كلمات وانا ان شاء  
الله اضيف اليها بعض ما ورد به الشرع من السمعيات فترسم  
ها هنا عشرين مسألة تجرى مجرى الامهات في اصول الاعتقادات  
احدها العلم بان ورود الموت حق على كل مخلوق من سكان الارض  
والسموات وما بينهما من جميع الحيوانات وان كل نفس ذائقة  
الموت وسالكة سبيل القوت وفي الخبر ان ملك الموت وملك  
الحياة تناظرا فقال ملك الموت انا اميت الاحياء وقال ملك

الحياة انا احيا الاموات فاوحى الله اليهما كونا على عملكما  
وما سخر تما له من الصنع وانا المميت والمحيي لا يميت ولا يحيي  
سواي واختلفوا في كيفية قبض الروح فقال بعض العلماء ان  
ملك الموت للروح بمنزلة سحر المغنيطس في جذب الحديد وانه  
اذا ظهر الملك للروح طار اليه وقال قوم الله تعالى يخرج الروح  
فيتلقاها الملك والصحيح ان الله سبحانه هو الذي يحيي ويميت  
وهو اعلم بكيفية ذلك والثانية العلم بان قيام الساعة حق  
وانها آتية لا ريب فيها وهي مما استأثر الله بعلمه لم يطلع عليها  
احد من خلقه كما قال تعالى ان الله عنده علم الساعة وقال  
تعالى يستلونك عن الساعة ايان مرساها قل انما اعلمها عند ربي  
الآية يعني الساعة التي تقوم فيها القيامة وفي الحديث بين  
النفختين اربعون سنة او ما شاء الله فالاولى يميت الله تعالى  
فيها كل حي والثانية يحيي الله فيها كل ميت والثالثة  
اعتقاد كون البعث بعد الموت يوم الحشر والنشر وقد ورد بها  
الشرع وهو حق والتصديق به واجب لانه في العقل ممكن  
ومعناه الاعادة بعد الافناء قال الله سبحانه كما يدانا اول  
خلق نعيده وذلك مقدور الله تعالى كابتهاء الاشياء قال الله  
تعالى من يحيي العظام وهي رميم قل يحياها الذي انشاها اول  
مرة فدل لنا بالابتداء على الاعادة وقال تعالى ما خلقكم ولا بعثكم  
الا كنفس واحدة والاعادة ابتداء ثان وهو ممكن كالاول  
فيحشر اجساد المكلفين مع ارواحها خلافا للملحد من اليهود  
والنصارى والفلاسفة الراعين ان الارواح تحشر دون اجسادها  
وبالله التوفيق والرابعة سؤال الملوك وهما منكر ونكير وقد ورد

بهما الاخبار وفلك ممكن في العقل اذ ليس يستدعي الا إعادة  
 الحياة الى جزء من الاجزاء الذي به يفهم الخطاب ولا يدفع  
 ذلك بما يشاهد من سكون اجزاء الميت وعدم سماعنا للسؤال  
 فان النائم ساكن بظاهرة ويدرك في باطنه الآلام واللذات  
 ما يحس تأثيره عند انتباهه من النوم وكان يسمع رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم كلام جبريل عليه السلام ويشاهده  
 ومن حوله لا يسمعون ولا يرون ولا يحيطون بشئ من علمه  
 الا بما شاء الله تعالى فاذا لم يخلق لهم السمع والرؤية لم  
 يدركوه والله اعلم والخامسة عذاب القبر وقد ورد الشرع  
 به قال الله تعالى النار يعرضون عليها غدوا وعشيا الى قوله  
 اشد العذاب وقد اشتهر من رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 ومن السلف الصالحين الاستعاذة بالله من عذاب القبر  
 فالصدق به ممكن ولا يمنع منه تفرق اجزاء الميت في بطون  
 السباع وحواصل الطير فان المدرك لألم العذاب اجزاء مخصوصة  
 يقدر الله تعالى على إعادة الادراك اليها والله اعلم \* (المسئلة  
 السادسة) \* الميزان قال الله سبحانه فمن ثقلت موازينه  
 ومن خفت موازينه فقال اصحابنا ومن وافقهم ميزان الاعمال  
 تميزها وتفصيلها ووزن النيات المعتمدة لها دليله والوزن  
 يومئذ الحق فيثقل الحق يوم القيامة لصاحبه فينجو به كما  
 ثقل على نفسه في الدنيا فتحمله فيخف الباطل عند الوزن  
 لصاحبه فيهلك به كما خف على نفسه في الدنيا فارتكبه  
 ولان الاعمال اعراض لا تظهر للعيان فتوزن بالميزان وانما  
 وزنها تميزها وتفصيلها والمجازات بها هذا هو المعروف



في لغة العرب يقول الرجل لصاحبه زن كلامك وامورك كما  
قال القائل \*

وزن الكلام اذ انطقت واما \* بيدي عيوب ذوي العقول المنطق  
وقال ابو بلال رحمه الله

ان وزنت الذي يبقى بعاجلة \* تقني وشيكا فلا والله ما اتزنا

في امثال هذا كثير هذا قول اصحابنا وقال مخالفهم انه ميزان  
على الحقيقة ذو كفتين ولسان عظمه مثل طباق السموات

والارض توزن فيه الاعمال تطرح فيه صحائف الحسنات  
في صورة حسنة في كفة النور فيثقل بها الميزان على قد زرجاتها

عند الله تحقيقا لتام العدل وتطرح صحائف السيئات في كفة  
الظلمة فيخف بها الميزان واستدلوا بالآية المتقدمة واخواتها

فقالوا ان الله تعالى يحدث في صحائف الاعمال وزنا بحسب درجاتها  
عند الله فتصير مقادير الاعمال معلومة للعباد حتى يظهر لهم العدل

في العقاب والفضل في العفو وتضعيف الاعمال والله اعلم \*

السابعة الصراط وقد ورد به القرآن فقال اصحابنا الصراط  
هو طريق الاسلام ودليله انك لتهدى الى صراط مستقيم

وقوله اهدنا الصراط المستقيم في امثالها واستدلوا بقول  
الشاعر وقيل هو جريد \*

امير المؤمنين علي صراط \* اذا عوج الموارد مستقيم  
وقال آخر \*

اكر على الحور بين مهري \* لاجلهم على وضع الصراط  
هنا رجل يقاتل ابا بلال رحمه الله فاخذ فاوتي به ابي بلال  
مرداس فاعتذرانه لم يخرج لقتاله فاطلقه ثم عاد فاوتي

به فقتله فقد كان اعتذرق قال ابو بلال مرداس المؤمن لا  
 يوسع من حجر افعا مرتين فقال مخالفونا الصراط هو جسر  
 ممدود على متن جهنم اذق من الشعر واحد من السيف  
 نزل عليه اقدام الكافرين فيهبون بهم الى النار وتثبت عليه  
 اقدام المسلمين فيعبرون عليه على تفاوت درجاتهم منهم  
 من يمر كالريح وكالبرق وكالفرس الجواد وكالمسرع وغير  
 ذلك والذي عندي والله اعلم ان الصراط المذكور في القرآن  
 على وجهين احدهما طريق الاسلام كما قدمنا والثاني انه  
 الجسر الموضوع على متن جهنم المرتب عليه القناطر السبع التي  
 هي مرصدة ومحابس للعباد حتى يستلوا عن السبع المسوات  
 المشهورة هذا مشهور في كتب اصحابنا ويدل على هذا قول الله  
 تعالى فاهدوهم الى صراط الجحيم وقفوههم انهم مسئولون اذ  
 يستحيل حمل الصراط المذكور هاهنا على طريق الاسلام والله  
 اعلم فهذا ممكن في العقل لانه ليس فيه ما يحيله ولا في الشرع  
 ما يبطله فان القادر على ان يطير الطير في الهواء قادر على ان يسير  
 الانسان على الصراط والله اعلم بكيفيته الثامنة الحساب  
 والايمان به واجب قال الله سبحانه وان كان مثقال حبة من  
 خردل اتيانها وكفى بنا حاسبين وحساب الله تعالى  
 يومئذ فصل وتميز لا يشغله حساب احد عن احد كما لا  
 يشغله رزق احد عن احد في قيل لعل كيف يحاسب الله العباد  
 على كثرة عددهم فقال كما يوزقهم على كثرة عددهم ويتفاوت  
 الخلق في الحساب من مناقش فيه الى مسامح والى من يدخل  
 الجنة بغير حساب وهم المقربون فيستل الله تعالى من شـ

من الانبياء عن تبليغ الرسالة ومن شاء من الكفار عن  
 تكذيب المرسلين ويستل اهل البدع عما احدثوا من بدعهم  
 وعما تركوا من سنة نبيهم عليه السلام ويستل المسلمين عن  
 الاعمال كما قال تعالى فوريك لنسئلتهم اجمعين الآية وقال  
 تعالى والله سريع الحساب عن الحسن قال اسرع من لمح البصر  
 وفي الخبر ان الله تعالى يحاسب في قدر حلب شاة ومعنى  
 الحساب تعريف الله تعالى عباده بمقادير الجزاء على اعمالهم  
 وتذكيره اياهم بما قد نسوه كما قال يوم يبعثهم الله الى قوله  
 احصاء الله ونسوه التاسعة الشفاعة وهي حق فمن كذب  
 بها فقد كذب القرآن وهي المقام المحمود قال الله لنبيه عليه  
 السلام عسى ان يبعثك ربك مقاما محمودا يحمد فيه الاولون  
 والآخرين يحمد الاولون بما فتح لهم من الشفاعة وكانت مخزونة  
 لا يصل اليها احد حتى يفتحها النبي عليه السلام ويحمده الآخرون  
 حيث نجاهم الله من هول المقام والشفاعة انما هي للمسلمين  
 الذين ماتوا على الطاعة لان الله سبحانه يقول لا يمكن الشفاعة  
 الا من اتخذ عند الرحمن عهدا يعني بالعمل الصالح في امثالها  
 وقال تعالى مخبرا عن اهل النار فما لنا من شافعين ولا صديق  
 حميم في امثالها وكان جابر بن زيد رحمه الله يحلف ما لاهل  
 الكبراء من شفاعة وكان يقول والله ما شفاعة الملائكة  
 والنبين والمؤمنين الا للتائبين وكان يقول ما نالت دعوة  
 مؤمن منافقا قط والشفاعة ليست لمن استوجب العقاب  
 فيصير بها الى الثواب ولكن الشفاعة للمؤمنين زيادة لهم في  
 الثواب وتشريف في المنازل وبالله التوفيق العاشرة

الحوض المورد حوض محمد صلى الله عليه وسلم قد استفاض  
 الحديث به كقوله عليه السلام وليذاذن رجال من امتي على  
 حوضي الحديث في أمثالها وقد فسر ذلك في قوله عز وجل أنا  
 اعطيناك الكوثر في بعض الأقوال أن الكوثر نهر في الجنة يصب  
 منه ميزابان في حوض النبي عليه السلام يشرب منه المؤمنون  
 قبل دخول الجنة وبعد جواز الصراط من شرب منه شربة فلا  
 يظأ بعدها حتى يدخل الجنة عرضه مسيرة شهر أشد بياضا  
 من اللبن وأحلا من العسل حوله أباريق عدد نجوم السماء والله  
 أعلم الحادية عشر الجنة والنار وهما ما يجب اعتقاد كونها على  
 كل مكلف واختلفوا هل هما مخلوقتان أم لا فقالت طائفة هما  
 مخلوقتان واستدلوا بقوله تعالى في الجنة أعدت للمتقين وفي  
 النار أعدت للكافرين قالوا والمعد لا يكون إلا حاضرا مع ما  
 ورد في ذلك من الأحاديث وقالوا يجب إجراء جميع ذلك على  
 الظاهر إذ لا استحالة فيه وقال آخرون ليستا مخلوقتين إذ  
 لا فائدة في خلقهما قبل يوم الجزاء والقول الأول عند  
 أقرب إلى الصواب وقد قال تعالى حكاية عن نبيه عليه السلام  
 ولقد رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى عندها جنة المأوى  
 يعني محمدا رأى جبريل عليه السلام وقد وجدت في بعض  
 أصحابنا من أهل المشرق أنه روى عن الحسن أو غيره عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم أنه قال الجنة مخلوقة وهي في السماء والنار مخلوقة  
 وهي في الأرض والله أعلم وجواب بعض أصحابنا في ذلك أن  
 كانتا كانتا وإن لم تكونا فستكونا والجنة حق مع ما فيها من المأكول  
 والمشروب والمنكوح والملبوس وسائر الملاحة المحسوسة ونحوها

وسعادة وغير ذلك قد سبق به قضاء الله سبحانه وقدره  
 في ازلية قبل وجود عينه فظهر جميع ذلك بحكمة الله سبحانه  
 على وفق تقديره كل شئ من ذلك في وقته من غير زيادة ولا  
 نقصان ولا تاخير لشيئ منه عند وقته ولا تقديم ولا تبديل  
 في المقدور ولا تحويل في المحتوم فكل ما ظهر وجوده بعد عدمه  
 من اصناف الخلق في ملك الله تعالى فقد سبق به قضاءه  
 وقدره فالارزاق مقسومة والآثار محسومة والا نفاس  
 معدودة والاجال محدودة لا يستأخر شئ عن اجله  
 ولا يسبقه ولا يموت احد دون ان يستكمل رزقه ولا  
 يتعدى ما قدر له كل ميسر لما خلق له من خلق للنعيم يسر  
 لليسرى ومن خلق للجهنم يسر للجهنم كل ذلك بقضائه  
 وقدره لا يخرج شئ عن تقديره ولا تتحرك ذرة فما فوقها  
 في ظلمات الارض الا بقضاءه وقدره فلي المكلف ان يؤمن  
 بهذا ويتيقن به ويعلم ان ما اصابه لم يكن ليخطيه وما  
 اخطاه لم يكن ليصيبه كما صح في النقل عنه عليه السلام  
 انه قال لعبادة بن الصامت انك لن تجد ولن تبلغ حقيقة  
 الايمان حتى تؤمن بالقدر خيره وشره انه من الله فقال  
 يا رسول الله كيف لي ان اؤمن بالقدر خيره وشره قال ان تعلم  
 ان ما اخطاك لم يكن ليصيبك وما اصابك لم يكن ليخطبك  
 فان مت على ذلك دخلت النار وبالله التوفيق السادسة عشر  
 في معنى التوحيد والشرك وذلك ما يجب على العبد معرفة ايضاً  
 لانهم قالوا لا يعرف الا شياء من لا يعرف حقائقها اما التوحيد  
 فمعناه افراد الرب سبحانه عن الخلق وجميع معانيهم وترك التسوية

بينه وبين العباد في جميع افعالهم وصفاتهم حقيقة المعرفة به  
 سبحانه ان تعلم ان الاشياء لا تشبهه ولا يشبهها من جميع الجهات  
 في اسم ولا صفة ولا ذات ولا فعل لانه لو اشبه شيئا من الاشياء  
 ولو في اقل قليل لدخل عليه العجز من تلك الصفة فلهذا وجب  
 على المكلف ان يعرف حقيقة الوجدانية لله تعالى ويصفه بما  
 يليق به من الصفات وينفي عنه <sup>بين الاشياء</sup> شبه الاشياء من جميع الجهات  
 ولما الشرك فمعناه التساوى في الأذوات والصفات ومعناه  
 في الله تعالى التسوية بينه وبين خلقه في الذوات والصفات  
 والافعال قال الله سبحانه اذ نسويكم رب العالمين الآية اي في  
 العبادة والتعظيم واشبات الألوهية والشرك اذا على وجهين  
 محمود ومساوات ويتصرف على وجوه تركت ذكرها مخافة  
 التطويل لان اكثر هذا الباب موجود في كتابنا المسمى قواعد  
 الاسلام وفي غيره وبالله التوفيق السابعة عشر فرزعا بين  
 كبار الشرك وكبار النفاق وقد شدد اصحابنا فيمن لم يفرق  
 بينهما ان يبلغه ذلك الى الشرك والفرز بينهما الكاذب على الله منا  
 والمكذب لله مشرك فالكاذب على الله مثل اهل الخلاف الذين  
 كذبوا على الله فتاوا لو اكتبه على غير تاويله في جميع ما كفرهم  
 به المسلمون مثل ادعائهم الرؤية لله سبحانه في الآخرة بتاويل  
 الخطاء وكنفيتهم خلق القرآن ونفيتهم تخليد اهل الكبار من  
 هذه الامة في النار بتاويل الخطاء وغير ذلك مما يطول به الكتاب  
 واما المكذب لله تعالى فهو مثل اهل الاتحاد الذين انكروا الله سبحانه  
 وكذلك كل من انكر وجهها من وجوه التوحيد الذي لا يسع جهله  
 او حرفا من القرآن او فرضا منصوصا فيه او حلا حراما منصوصا

تحريمه في القرآن او حرم حلالا متصوفا فيه مما يطول شرح تلك  
 المعاني فهو مشرك وبالله التوفيق الثامنة عشر وما يجب على  
 المكلف ان يعلم ان الله امر بطاعته واوجب عليها ثوابا ونهى  
 عن معصيته واوجب عليها عقابا ويعلم الاسلام والمسلمين  
 والكفر والكافرين ويعلم تحريم دماء المسلمين واموالهم وسبى  
 ذرارهم بالتوحيد الذي معهم ويعلم تحليل دماء ما ذكرنا من  
 المشركين بالشرك الذي معهم ويعلم ان الله تعالى ممتن على العباد  
 بتكليفه اياهم طاعته وممتن بسائر نعمه عليهم ويعلم ان المخلوقا  
 دلائل على الله سبحانه ويخاف من عقاب الله تعالى ويطمع في  
 ثوابه وبالله التوفيق التاسعة عشر الولاية والبراة في الجملة  
 وهما سواء لا عذر لمن جعلهما وهما واجبتان على كل مكلف عند  
 حال بلوغه وذلك ان يتولى الله سبحانه واوليائه المسلمين  
 من الثقلين اجمعين من الاولين والآخرين الى يوم الدين ويتبرا  
 من جميع اعداء الله من الاولين والآخرين الى يوم الدين فهذا  
 واجب على كل مكلف في جملة اعتقاده للدين حتى يقع عليه  
 الفرض في شخص معين اذا صح له فيه ما يوجب ولايته او برأته  
 لان الحكم النقلي يشهد ان الامور ثلاثة امر بان رشده فاتبعوه  
 وامر بان عينه فاجتنبوه وامر اشكل عليكم فكلوه الى الله تعالى  
 وبالله التوفيق العشرون في معرفة الملل واحكامها وذلك واجب  
 على كل مكلف في اول حال بلوغه وشدد اصحابنا فيمن جهل ذلك  
 ان يبلغه الى الشرك وشرح هذه الملل واحكامها موجود في كتابنا  
 المسمى بشيعة الاسلام وفي غيره من كتب اصحابنا فمن اراد  
 معرفة ما في طلبها هناك فانه لا معنى لاعادة شرحها ههنا

وبالله التوفيق \* (فصل ١٢) \* اعلم ان التوحيد لا يبقى  
 في الشرع مطلقا ولكن لا بد له ان يتقيد بسبع تقييدات  
 منها ان يكون صادرا من المكلف عن علم محقق لا عن جهل  
 ومنها ان يكون عن يقين لا عن شك ومنها ان يكون عن اخلاص  
 لا عن شرك ومنها ان يكون مقرونا معه العمل والابطل واختل  
 ومنها ان يصدر عن القلب واللسان جميعا ومنها ان يتكلم به  
 ابتغاء وجه الله تعالى من غير طمع في الدنيا ولا خوف من  
 اهلها ومنها ان يستصحب حاله ويثبت عليه حتى يموت  
 لا مبدلا ولا مغيرا وبالله التوفيق وكل هذه التقييدات  
 ورد بها الحديث تركها مخالفة التطويل والله اعلم (مسئلة)  
 من كتاب الضياء وقيل جعل دين الله تعالى في هذه الاشياء  
 الخمسة اولها المعرفة بالله تعالى والتوحيد له مع اداء فرائض  
 الله في اوقاتها بكاملها واجتناب الكبائر وولاية اهل الطاعة  
 من المكلفين جميعا وفرادي بالقلب من لدن آدم الى ان يفنى  
 الخلق هذه الجملة دين المسلمين من الاولين والآخرين وهذه  
 الخصال الخمس فرض على الخلق من ترك خصلة منها فقد كفر  
 قال وينبغي للعبد ان يتوب ويرجع الى ما خرج منه ان كان  
 وقع شك منه في التوحيد او رياء في فريضة او تهاون بركوب  
 كبيرة فيقول امنت انه لا اله الا الله وحده لا شريك له وان  
 محمدا عبده ورسوله وان ما جله به حق من عند الله وان من  
 نصي الله ورسوله حيا كان او ميتا فمات ولم يتب فان الله  
 تعالى سيدخله النار خالدا فيها و امنت بملائكة الله ورسوله  
 وكتبه واليوم الآخر والجنة والنار بدوامها لمن دخلها وان



هذا الثواب والعقاب بعد الموت والمبعث وأنه ليس للإنس  
 عناء الا ما سعى ان كان خيرا خيرا دائما وان كان شرا فشر دائما  
 لا يبدل القول لديه وما هو بظلام للعبيد ووطنت نفسي على  
 اداء كل فريضة فرضها الله على اوسيفرضها وعلى اجتناب  
 كل ما حرمه على وعلى الكف عن التقدم الى شئ حرمه على ما  
 هو مشتهى عندي بما يسع الاشتباه فيه وعلى ان لا اطيع  
 مخلوقا في شئ من معاصيه ابدا وعلى ان لا اجد كل ذي حق  
 حقه ولا اقر لاحد بباطل ولا اتولى عدوا لله ولا اعادي  
 ولي الله وان كان مني يوما اوليلة او ساعة من ليل او نهار  
 تقصير في شئ من هذه الوظائف فاني تائب من ذلك  
 مستغفر لله منه موطن النفس على ان لا اعود الى شئ من  
 هذا ابدا وبالله التوفيق

**\* (الباب الخامس في شرح بعض اسماء الشريعة) \***  
 من ذلك التوحيد ومعناه اثبات الواحد جل جلاله ونفى  
 ما سواه من الاله او شريك او ولي او طاغوت فكل ما يعبد سوى  
 الله يجب نفيه والكفر به والتبري منه وقد بين الرسول  
 عليه السلام التوحيد وفسره بقوله من وحد الله وكفر بما  
 يعبد من دون الله حرم ماله ودمه وحسابه على الله وبقوله  
 بنى الاسلام على خمس على ان يوحد الله تعالى الحديث وبقوله  
 في التبليغ لبيك لا شريك لك فالمعنى بالتوحيد اثبات الواحد  
 ونفى ما سواه وهو معنى لا اله الا الله الواحد الحق وان ما  
 دونه هو الباطل نيه الله تعالى على ذلك في كتابه فقال ذلك  
 بان الله هو الحق وان ما تدعون من دونه هو الباطل وقال

فذلکم الله ربکم الحق فاذابعد الحق الا الضلال ووجدت  
 فی الاثر عن ابي الموثر انه قال من عرف ان الله عز وجل واحد  
 ليس کمثله شیء فقد عرفه تبارک وتعالی قال فهذا اقل ما  
 یكون به الانسان موحدًا والصحيح انه لا یثبت التوحد  
 لاحد الا بالاثین بثلاث کلمات وهن الايمان بالله  
 انه رب وبمحمد انه رسول وان ما جاء به حق من عند الله  
 فمن اتى بهذا فهو موحد مالم یخطر بباله انه تعالی جسم  
 اولیس بجسم او محدود او غیر محدود او یرى بالابصار  
 او یدرك بالحواس او غیر ذلك فاذا خطر له هذا او اشباهه  
 فقد وقع فی البلیة فعليه ان یعلم ان الله لیس بجسم ولا  
 یشبه الاجسام ولا شیئا من الخلق وانه لیس بمحدود وانه  
 لا یدرك بالحواس ولا یقاس بالناس فان شک فی شیء من  
 هذا او وصفه تعالی بغير صفته فهو هالك کافر مسئلة  
 والتوحد لا یكون العدول فیهِ حجة دون العقل وهم  
 حجة مع العقل ولا یجوز التقليد فی جمیع الدیانات باتفاق  
 الامة وهذا فی جمیع ما یكون الحق فیهِ فواحد ومع واحد وصا  
 علی الناس خلافة لان الله سبحانه اذا تعبد بشیء من ذلك  
 نصب علیه الدلیل وقد نهى عز وجل عن التقليد فی ذلك  
 وذنم من قلده فیهِ کقوله تعالی انا وجدنا آباءنا علی امة فی  
 امثالها من القرآن واما الذی یجوز فیهِ التقليد للعالم الامین  
 فهو کل ما یسع جهله ما تعبد الله به عباده مالم ینص علیه  
 فی کتابه نصا ظاهرا یدل علی مراده فیهِ ولم ینصب علیه دلیلا  
 من کتاب ولا سنة ولا اجماع من الامة ورد الحكم فیهِ الی

العلماء المستنبطين ليجتهدوا في استخراج الحكم به نحو  
 اروش الجراحات ومتعة المطلقات اللاتي لم تفرض لهن  
 الصدقات اذا وقع الطلاق قبل الدخيل بهن وغير ذلك  
 من مسائل الاحكام والنوازل فهذا مما يجوز التقليد فيه  
 من الدين وما كان مثله مما كان طريقه طريق السمع ويرجع  
 فيه الى قول اهل العلم لعدم الدليل على حكمه ولا يجوز التقليد  
 عند وجود دليل من الكتاب او السنة او اجماع من الامة  
 او حجة العقل لانه لا معنى للتقليد هناك لان حقيقة التقليد  
 هو قبول قول القائل بغير دليل ولا برهان وبالله التوفيق  
 \* (فصل في) ويحكى والله اعلم ان رجلا خرج سائحا لله  
 تعالى حتى دخل بيت المقدس فوجد رجلا يصلي في المسجد  
 فلما فرغ قال له السلام عليك ورحمة الله وبركاته فرد  
 فقال السلام على اهل اليقين والتسليم والاسلام اجلس  
 فجلس فلما اطمان قال له عبد انت ام حر قال بل حر فقال  
 من اعتقك فاطرق المسئول مليا متفكرا في جوابه ثم  
 قال لا بل عبد فقال من استعبدك فقال المسئول الله  
 استعبدني وهو معبودي والعبادة طاعة الله تعالى  
 فقال اخبرني عن الله الذي استعبدك اسم هو ام صفة  
 ام فعل ام معنى قال اسم قال اسم لمن قال لله تعالى قال  
 فاي الهين تعبد الاسم ام المسمى فانقطع المسئول وتخير  
 في جوابه فقال المصلي يا هذا انما يعبد الله من يعلم ما الله  
 فاما من لم يعرف الله فانما يعبد غير الله ومن عبد غير الله  
 فقد اشرك بالله ثم قال لا يدرك بعقد ضمير ولا احاطة

تفكير ويقال من عبد الله تعالى بتوهم القلب فهو مشرك  
ومن عبد الاسم دون المعنى فقد كفر ومن عبد الاسم والمعنى  
فقد اشرك ومن عبد الاسم دون الصفة لا بالادراك فقد  
احال على غائب ومن عبد المعنى بحقيقة المعرفة فهو مؤمن  
حقا وبالله التوفيق \* (فصل ٧) \* في حقيقة التوحيد  
واقسامه اختلف علماء السلف في حقيقة التوحيد  
فحكى عن ذى النون المصري انه سئل عن التوحيد فقال  
ان تعلم ان قدرة الله تعالى في الاشياء بلا مزاج وصنعه  
لها بلا علاج وعلّة كل شئ صنعه ولا علة لصنعه تعالى  
ومهما تصور في وهك شئ فانه تعالى بخلافه وسئل  
بعضهم عن التوحيد فقال افراد الموحّد بتحقيق وحدانيته  
بانه الواحد الذي لم يلد ولم يولد بنفى الاضداد والانداد  
بلا تكيف ولا تشبيه ولا تصوير ولا تمثيل ليس كمثله  
شئ وهو السميع البصير وقال بعضهم التوحيد تلا شئ  
الخلايق عند ظهور الحقائق وقال بعض العلماء اشرف  
كلمة في التوحيد ما قاله ابو بكر الصديق رضي الله عنه سبحانه  
من لم يجعل الخلق سبيلا الى معرفته الا بالعجز عن معرفته  
فقال ليس يريد الصديق رضي الله عنه انه لا يعرف قال  
فالعارف عاجز عن معرفته والمعرفة موجودة فيه لان  
عند هؤلاء المعرفة ضرورة وهذا كما قال بعضهم ما عرف  
الله بالحقيقة سوى الله سبحانه واما اقسام التوحيد  
فذكر الغزالي في ذلك ثلاثة اقسام قال ان الله تعالى اوحى  
الى داود عليه السلام فقال يا داود تعلم العلم النافع

قال الهى وما العلم النافع قال ان تعرف جلالى وعظمتى  
وكبريائى وكمال قدرتى على كل شئ فان هذا هو الذى يقربك  
الى قال الغزالي فالتوحيد جوهر نفيس وله قشران احدهما  
ابعد عن اللب من الآخر قال وخص الناس اسم التوحيد للقشر  
الاول وبصنعة الحراسة للقشر الثانى اراد بذلك صنعة  
الكلام واهملوا اللب بالكلية قال فالقشر الاول هو ان تقول  
بلسانك لا اله الا الله فقال هذا يسمى توحيد امنا قضا  
للتثليث الذى تصرح به النصارى اراد قولهم ان الله ثالث  
ثلاثة قال ولكن هذا التوحيد قد يصدر من المنافق الذى  
يخالف سره جهره وهذا هو الزنديق عندنا قال والقشر  
الثانى هو ان لا يكون فى القلب انكار ولا مخالفة لمفهوم  
قول القائل لا اله الا الله بل يشتمل ظاهر القلب على اعتقاد  
ذلك والتصديق به قال وهو توحيد عوام الخلق من المسلمين  
والمتكلمين الذين هم حراس هذا القشر الذى هو توحيدهم  
وتوحيد عامة الموحدين يحرسونه عن تشويش المبتدعة  
اراد ينقضون عليهم يدعهم وخلافهم فى التوحيد بالكلام  
الذى هو صنعتهم قال والثالث لباب الجوهر الذى هو  
التوحيد قال وذلك لا يفهمه اكثر المتكلمين فان فهموه  
لم يتصفوا به وهو ان يرى الانسان الامور كلها من الله  
تعالى رؤية تقطع التفاتة عن الوسائط والاسباب  
فلا يرى الخير والشر الا من الله جل جلاله وان يعبد  
عبادة يفرده بها ولا يعبد معه غيره وهذا مقام شريف  
احدى ثمراته التوكل كما سياتى ان شاء الله ومن ثمراته

ايضا ترك الشكاية الى الخلق وترك الغضب عليهم والتسليم  
لحكم الله جل جلاله فكان احدي ثمراته قول ابي الدرداء  
لما قيل له في مرضه ان طلب لك طبيبيا قال الطبيب امرضني  
وقول ابي بكر الصديق رضي الله عنه لما مرض فقيل له ماذا  
قال لك الطبيب في مرضك فقال قال اني فعال لما اريد  
قال ويخرج عن هذا التوحيد اتباع الهوى فكل متبع هواه  
فقد اتخذ هواه معبودا له قال الله تعالى ارايت من اتخذ الهه  
هواه وقال عليه السلام ابغض الله عبده في الارض عند  
الله تعالى هو الهوى قال وعلى التحقيق من تأمل عرف ان  
عابد الصنم ليس يعبد الصنم وانما يعبد هواه اذ نفسه  
ماثلة الى دين آباءه فينتبع ذلك الميل وميل النفس الى  
المالوف احد المعاني التي يعبر عنها بالهوى قال ويخرج عن  
هذا التوحيد التسلط عن الخلق والالتفات اليهم فان من  
يرى الكل من الله عز وجل كيف يستخط على غيره فقد كانت  
التوحيد عبارة عن هذا المقام وهو من مقامات الصديقين  
فانظر الى ما حول وبأى فشر قنع وكيف اتخذ هذا معتصما  
في التمدح والمقاخر بما اسمه محمود مع الافلاس عن المعنى  
الذي يستحق الحمد الحقيقي قال وذلك كافلاس من يصبح  
بكرة ويتوجه الى القبلة ويقول وجهت وجهي للذي  
فطر السموات والارض حنيفا وهو اول كذب يفاغ الله  
تعالى به كل يوم ان لم يكن وجهه قربة متوجها الى الله عز وجل  
على الخصوص فان ان اراد بالوجه وجه ظاهري فانه فاجبه  
الا الى الكعبة وما صرفه الا عن سائر الجهات والكعبة

ليست جهة للذي فطر السموات والارض حتى يكون  
المتوجه اليها متوجها الى الله عز وجل تعالى عز وجل ان  
تحمده المبنيات والاقطار وان اراد به وجه القلب  
وهو المطلوب المتعبد منه فكيف يصدق قول من  
قلبه متردد في اوطاره وحاجاته الدنيوية ومتوجه  
بالكلية اليها فمتى وجه وجهه للذي فطر السموات  
والارض وهذه الكلمة خبر عن حقيقة التوحيد فالوحيد  
الحقيقي هو الذي لا يرى الا الواحد الخالق جل جلاله  
ولا يوجه وجهه الا اليه وهو امتثال قوله تعالى  
قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون وليس المراد به  
القول باللسان انما اللسان ترجمان يصدق مرة ويكذب  
اخرى وانما موقع نظر الله تعالى المترجم عنه هو القلب  
فهو معدن التوحيد ومقره وبالله التوفيق واما الايمان  
فاصله في اللغة التصديق بالشئ يقال آمن فلان  
بكذا اي صدق به وآمن بالوشن والسمراي صدق بهما  
قال الله سبحانه حكاية عن اولاد يعقوب عليه السلام  
وما انت بمؤمن لنا اي بمصدق ثم ان الشرع خصص  
هذا الاسم وقصره على الذي يؤمن بالله وملائكته  
وكتبه ورسله وبما جاءت به الرسل عليهم السلام  
فاشتهر هذا الاسم حتى اذا قيل مؤمن لا يعقل منه الا  
المؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله وبما جاءت  
به فمن لم يؤمن بهذه الاشياء فلا يسمى مؤمنا في الشرع  
فالؤمن اذا على وجهين لغوي وشرعي فاللغوي بمعنى

المقر والشرعي بمعنى الموفى بالدين ومصداق الاول  
قول الله تعالى ومن اراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو  
مؤمن وقوله وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله  
ورسوله امر الاية وقوله ومن يقتل مؤمنا متعدا  
الاية وقال ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا  
كفر ان لسعيه دخل في هذه الايات البار والفاجر  
ومصداق الثاني قول الله تعالى انما المؤمنون الذين  
اذا ذكر الله وجلت قلوبهم الى قوله اولئك هم المؤمنون  
حقا وغيرهم المؤمنون باطلا وقوله قد افلح المؤمنون  
الى قوله هم فيها خالدون وقوله انما المؤمنون الذين  
آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا الى قوله اولئك هم  
الصادقون ومن السنة قوله عليه السلام لا يزني  
الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين  
يسرق وهو مؤمن وقوله ليس المؤمن من بات شبعانا  
وجاره جائع وقوله المؤمن من امن الناس من لسانه  
ويده في امثاله فاختلف الناس في هذا فقالت طائفة  
يسمى صاحب الكبيرة مؤمنا بالايان الذي صدر منه  
وان لم يكن معه غيره وهم المرجئة وقال قوم يسمى مؤمنا  
مقصرا والموفى يسمى مؤمنا كامل الايمان وهم الاشعرية  
وقال قوم يسمى مؤمنا فاسقا وهم المعتزلة وقال  
اصحابنا ومن وافقهم لا يجوز ان يسمى مؤمنا الا الموفى  
بالدين قولا وعلا واعتقادا واما المناق المضيع يقال  
له آمن ولا يقال له مؤمن قالوا لان المؤمن اسم البدن



وهو اسم مدح لا يسمى به الا الولي الموفى وآمن اى  
 اقرباثران يقال للضيق آمن اى اقر لان الله تعالى  
 يقول آمنوا ثم كفر والآية في حجة الاولون يقول الله  
 تعالى وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا الآية فسماهم  
 مؤمنين وهم بغاة والاحتجاج في هذا يطول ليس هذا  
 الكتاب موضوعا لذلك وبالله التوفيق \* (فصل)  
 اعلم ان للايمان ثلاث مقامات احدها انطواء القلوب  
 وضمير النفوس على اعتقاد التوحيد لغة وشرعا اما  
 اللغة فقد صا ذكرها ولما الشرع فكقول الله تعالى  
 من كفر بالله من بعد ايمانه الا من اكره وقلبه مطمئن  
 بالايمان في امثالها وسئل النبي عليه السلام عن الايمان  
 فقال ان الايمان ها هنا واشار الى صدره وقال عليه  
 السلام الايمان اثبت في قلوب اهله من الجبال الرواسي  
 على قرارها ومن طريق جابر بن زيد عنه عليه السلام انه  
 قال الايمان قيد الفتك لا يفتك مؤمن وعن ضمير  
 الله ان النبي عليه السلام قال لعمار بن ياسر رحمه الله  
 الايمان احلى من العسل لا يدخل قلب مؤمن ثم يخرج  
 منه في امثالها من الاحاديث وجميع ما حكى الله تعالى  
 في كتابه من ذم المنافقين الذين آمنوا بافواههم ولم  
 تؤمن قلوبهم دليل على ان الايمان لا بد فيه من اعتقاد  
 القلوب حين ذمهم اذ لم يعتقدوه في قلوبهم  
 المقامة الثانية الاقرار باللسان نطقا والاعراب عن  
 الضمير وفقا وقبله صدقا وهذا دون الاول لان

الاول يجزى عن هذه العلة ولا يجزى هذا عن ذلك على  
 حال لغة ايضاً وشرعاً اما اللغة فلان نطق اللسان  
 وقراره عبارة عن التصديق الذي حصل في القلب قال  
 الله تعالى يا ايها الذين امنوا اقرؤوا قوله عليه السلام  
 ما آمن من آمن بلسانه ولم يخلص الايمان الى قلبه  
 وقال الله تعالى قالوا امنابا فواهم الآية وجميع ما  
 قدمنا من ذم الله تعالى المنافقين الذين امنوا باقواهم  
 ولم تؤمن قلوبهم دليل على ان الايمان فيها جميعاً باثبات  
 الله اياه في الافواه وذهم اذ لم يكتسبه بالقلوب  
 قال الله تعالى قالت الاعراب امنا قل لم تؤمنوا ولكن  
 قولوا اسلمنا ولما يدخل الايمان في قلوبكم الآية والاتفاق  
 واقع على هذا وانما الكلام في الاعمال على ما سيأتي ان  
 شاء الله تعالى المقامة الثالثة من الايمان هو العمل  
 بالاركان وتحقيقه بالافعال شرعاً وسمها اما الشرع فقول  
 الله تعالى وما كان الله ليضيع ايمانكم اى صلاتكم الى  
 بيت المقدس في قول اهل التفسير والاتفاق للجميع ان  
 الشرع طارى على اللغة وان الشرع قد ورد في اشياء  
 نقل لسان العرب اليها فانقل من ذلك اسم المناق  
 كان في المربع فانقل الى من انسل من الاسلام من  
 حيث لم يدخل فيه والوضوء في اللغة الوضوء والنظافة  
 في الجوارح فزاد الشرع المسح والصلاة الدعاء فزاد الشرع  
 الركوع والسجود والغائط في اللغة المطهر من الارض  
 فانقل الاسم الى الجنس الذي يوضع فيه فغلبت الشريعة

اللسان ولهذا قال تعالى وما كان الله ليضيع إيمانكم أي  
 صلاتكم كما قدمنا وإما السنة فكقول النبي عليه السلام  
 الإيمان مائة جزء أعلاها شهادة أن لا إله إلا الله وأدناها  
 إماطة الأذى عن الطريق وقال عليه السلام الحياء  
 شعبة من الإيمان وقال الصبر والساحة من الإيمان  
 والبزاة من الإيمان وقال حسن العهد من الإيمان وقال  
 الصبر نصف الإيمان والوضوء نصف الصبر في أمثالها وهذه  
 الأخبار عنه عليه السلام دالة على أن الأعمال من الإيمان  
 لما قدمنا من أحكام الشرع ونقله الأسهاء عن مواضعها وبالله  
 التوفيق فإن قال قائل فما الحكم فيمن أنفري من هذه  
 المقامات الثلاث قلنا قول الله تبارك وتعالى فيهم أولئك  
 الذين طبع الله على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم وأولئك  
 هم الغافلون لاجرم أنهم في الآخرة هم الخاسرون وإن كان  
 في قلبه وأنفري منه لسانه فهو من الذين قال الله فيهم من قوم  
 فرعون وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا فانظر  
 كيف كان عاقبة المفسدين وإن كان في القلب واللسان  
 وأنفري منه العمل فهم من الذين قال الله عز وجل فيهم  
 ألم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون  
 إلى قوله وليعلمن الكاذبين فهذا من الكاذبين والارسط من  
 المفسدين والثالث من الخاسرين \* (فصل في درجات  
 الإيمان) أعلم أن الإيمان في اللغة التصديق كما قدمنا ولكنه  
 يتفاضل المؤمنون في الإيمان على قدر ترقيم فيه ويختصر  
 ذلك في خمس درجات أحدها درجة الإيمان وهو المعنى

الذي كلف الله تعالى عباده المؤمنين ثم رضيه منهم  
وذلك قوله تعالى آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه  
والمؤمنون كل آمن بالله الآية وقال تعالى ومن يكفر  
بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى  
وهذه إشارة الى قوله يا أيها الذين آمنوا وقوله آمنوا وعلموا  
الصلوات في أمثالها وبهذا الايمان رضوا به عز وجل عن  
خليله ابراهيم عليه السلام حين سأل فقال رب ارني  
كيف تحيي الموتى قال اولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن  
قلبي وذلك حين اراد عليه السلام الترقى في درجات  
الايمان الى اعلاه ولم يقتصر في الشرع على مبداه فطلب  
مشاهدة احياء الموتى معاينة والذي رضى الله عز وجل به  
اولا الظاهر من قوله بلى وهو الايمان الذي اشار اليه رسول  
الله صلى الله عليه وسلم حيث قال عليكم بايمان العجايز  
وايمان الاعراب وهذا الايمان هو تصديق عامة المسلمين  
واعتقادهم وذلك بمنزلة العقدة على القلب من غير كشف  
ولا انشراح يشتد ويقوى نارة ويضعف ويسترخي  
نارة كالعقدة على الخيط مثلا وهذا موجود في اعتقاد  
المؤمنين والعمل يؤثر في نماء هذا الاعتقاد وزيادته  
كما يؤثر سقى الماء في نماء الاشجار علوا وفي رسوخ اصولها  
سفلا ولذلك قال تعالى فزادهم ايمانا وقال تعالى ليزدادوا  
ايمانا مع ايمانهم وقد روى في بعض آثار اصحابنا قال معنى  
هذه الزيادة انهم اقرؤا بحملة الدين ثم اوفوا بها عند التفسير  
فزادهم الله ايمانا وتصديقا وقيينا فدل هذا على ان الايمان

يزداد بالطاعة وينقص بالمعاصي لان الايمان مائة  
 خصلة اعلاها التوحيد وادناها العاطة الاذى عن الطريق  
 وفي بعض الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه  
 قال الايمان يزيد وينقص وذلك بتاثير الطاعات في القلب  
 ولهذا قال علي بن ابي طالب ان الايمان بيده لمعة بيضاء  
 في القلب فاذا عمل العبد الصالحات نمت وزادت حتى يبيض  
 القلب كله وان النفاق ليبد ونكتة سوداء فاذا انتهت  
 الحمرات نمت وزادت حتى يسود القلب كله فيطبع عليه  
 فذلك الحتم وتلي كلاب ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون  
 الثانية درجة الظن فاذا تحقق العبد الايمان ورسى في  
 قلبه انتقل الى درجة هي اقوى ما هو فيه وهي الظن الذي  
 مدح الله به المؤمنين حيث قال الذين يظنون انهم ملاقوا  
 ربهم وانهم اليه راجعون وقال تعالى وظنوا ان لا ملجأ من  
 الله الا اليه وهذا الظن درجة في الايمان اعلا من اوائله  
 ولذلك مدح الله تعالى به المؤمنين وذلك ان الظن في لغة  
 العرب على وجهين احدهما بمعنى الشك كقوله تعالى ان  
 نظن الا ظنا وما نحن بمستيقنين والثاني معنى يقرب  
 من اليقين وهو ما قدمناه اولا قال الشاعر \*  
 فقلت لهم ظنوا بالفي مدحج \* سراهم بالفارسي المسرد  
 ظنوا اي تيقنوا وهذا هو الظن الممدوح به المؤمنون  
 قال وذلك ان من سكنت نفسه الى وجود الباري سبحانه  
 ووقع في قلبه الايمان به انتفى عنه الجهل واعتوره الشك  
 والظن وهما طريقان احدهما يمينه والاخر يسره فالشك

تردد وتوقف بين امرين لامرية لاحدهما على الآخر نحو  
طريق الجبل والعلم فالظن ترجيح احد الجانبين فهما ترجيح  
جانب الظن الى جانب العلم كان ظنا محمودا لان جاوز  
حد الجبل والشك الى الايمان فحقيقة الظن ميلان النفس  
الى تحقيق ما اعتقده المؤمن ولأن به الثالثة درجة العلم  
وذلك ان الظن يؤول الى العلم لان جل احكام الشريعة  
انما بنيت على غلبات الظنون فاذا قوى الظن صار علما  
وهو ان يلوح المعنى الذي اعتقده القلب فتطبلن اليه  
النفس وربما يعضده الدليل فيتضح به السبيل وهذا  
العلم نور يقذف في قلب المؤمن فيتسع القلب به ويشرح  
قال الله سبحانه ولكن جعلناه نورا نهدي به من نشاء  
من عبادنا وقال او من كان ميتا فاحييناه وجعلنا  
له نورا يمشي به في الناس الآية وروى ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم تلا قول الله تعالى فمن يرد الله ان  
يهديه يشرح صدره للاسلام الآية فقيل ما هذا  
الشرح فقال عليه السلام ان النور اذا قذف في القلب  
الشرح له القلب وانفسح قيل فهل لذلك من علامة يعرف  
بها قال نعم النجاة في عن دار الغرور والاناة الى دار الخلود  
والاستعداد للموت قبل نزوله فالعلم درجة في القلب  
اعلام من درجة الايمان ولذلك فرق الله تعالى بين  
درجة الايمان ودرجة العلم فقال يرفع الله الذين امنوا  
منكم والذين اوتوا العلم درجات فلن الخطاب يرفع  
الله الذين امنوا منكم درجة والذين اوتوا العلم درجات

وروى عن ابن عباس رضي الله عنه انه قال للعلماء درجات  
فوق المؤمنين سبعمائة درجة ما بين الدرجتين مسيرة  
خمسمائة عام وقال تعالى وقال الذين اوتوا العلم والايمان  
الاية فان ازداد العلم صار يقينا الرابعة درجة اليقين قال  
الله تعالى في صفة المؤمنين وبالاخرة هم يوقنون قال ولا  
يستخفئك الذين لا يوقنون وقال تعالى وفي الارض آيات  
للموقنين وقال تعالى كلا لو تعلمون علم اليقين ومعنى اليقين  
ازاحة الشك وهو علم راسخ في القلب زالته الشكوك  
وفارقه الاضطراب واستحكم في النفس حتى كاد ان يكون  
عن مشاهدة فلهذا قال نبينا عليه السلام من اقل ما  
اوتمم اليقين وعزيمة الصبر وقال لابن عباس اعلم على  
الرضا واليقين والافق الصبر على ما تكره خير كثير وعنه  
عليه السلام انه قال لا ترضين احدا بسخط الله ولا تحمدن  
احدا على فضل الله ولا تذمن احدا على ما لم يؤت الله فان  
رزق الله لا يسوقه اليك حرص حريص ولا ترده عنك  
كراهية كاره فان الله تعالى بعدله وقسطه جعل الروح  
والفرج في الرضا واليقين وجعل الهم والحزن في الشك  
والسخط وقال بعض العلماء ان اقل اليقين اذا وصل الى  
القلب يملأ قلبه نورا وينفي عنه كل ريب ويملا القلب  
شكرا ومن الله خوفا وقال بعض السلف التوحيد نور  
الشرك نار وان نور التوحيد احرق لسيئات الموحدين  
من نار الشرك لحسنات المشركين واراد به اليقين وقد  
اشار الامر الى ذكر الموقنين في موضع دل به على ان

اليقين هو الرابط للخيرات والسعادات وانه اعظم ما  
 يعطى للعبد من الهبات وقال بعض العلماء اول المقامات  
 المعرفة ثم اليقين ثم التصديق ثم الاخلاص ثم المشاهدة  
 ثم الطاعة والايمان اسم لجميع هذا كله اشار هذا القائل  
 الى ان اول الواجبات هو المعرفة بالله سبحانه وقال بعضهم  
 حرام على قلب ان يشم رائحة اليقين وفيه سكون الى غير  
 الله ويحكى عن ذى النون المصرى انه قال اليقين داع  
 يدعوا الى قصر الامل وقصر الامل يدعوا الى الزهد والزهد  
 يورث الحكمة والحكمة تورث النظر في العواقب وقال  
 بعض العلماء ثلاث من اعلام اليقين النظر الى الله في كل  
 شئ والرجوع الى الله في كل امر والاستعانة به في كل حال  
 واختلف في معنى اليقين فقال بعضهم اليقين علم مستودع  
 في القلب يشير هذا القائل الى انه غير مكتسب وقال  
 آخرون اليقين تحقيق الاسرار بحكم المغيبات وقال قوم  
 العلم النعم بمعارضة الشكوك واليقين لا شك فيه وأشار  
 الى العلم الكسبي وقيل هو استقرار العلم الذي لا يتحول  
 ولا يتقلب ولا يتغير في القلب وقال بعضهم اليقين هو  
 المكاشفة وقيل اليقين رؤية العيان بقوة الايمان والله  
 اعلم \* (فصل) \* ومن كتاب احمد بن بكر قال ومنازل  
 العباد الى الله تعالى على قدر تفاضلهم في اليقين وسواء  
 في ذلك الملائكة والنبيون والمرسلون على قدر يقينهم  
 فالملائكة اعظم يقينا من الانبياء والرسل وكذلك الانبياء  
 والرسل اعظم يقينا من غيرهم من المسلمين واصل اليقين



العلم والا بلاغ فيه ان الامور كلها من عند الله وقد يتفاضل  
 الناس في الدوام عليه وقلة السهو على قدر تفاضلهم واليقين  
 يصيب المسلم وغير المسلم ولكن لا يستحق به الثواب الا المسلم  
 الموفق بدينه واما غير المسلم فلا يستحق به الثواب في  
 الآخرة ويستجاب الدعاء باليقين للناس كلهم المؤمن  
 وغيره ولكن غير المؤمن لا يستجاب له الادعاء الدنيا  
 خاصة ومن كثرة اليقين تكون البراهين والعلامات  
 ولكن ليس في ذلك ما يستوثق به لامر الآخرة ولكن يزيد  
 بذلك الرغبة والاجتهاد وفي كتاب المحاسبى قال وقالت  
 طائفة من العلماء اليقين استقرار معرفة العارفين وقالت  
 طائفة اليقين هو التصديق وروى مثله عن النبي عليه  
 السلام قال واليقين يزيد بزيادة الايمان وينقص بنقصان  
 قال ويزيد الناس في اليقين بلزوم القلب المعرفة التي  
 يتولد منها اليقين وقد قيل يا رسول الله بلغنا ان عيسى  
 عليه السلام كان يمشي على الماء قال ولو ازداد يقينا  
 لمشي على الهواء واما الذي يضعف اليقين فالدخلول فيما  
 لا يعنى واستعمال اعمال اهل الريب والشهرة في الخلق  
 بالملبس والمذهب والحلية وذلك بان يدخل في بعض  
 الاحوال مثل اللباس الشنيع ويشتهر ويشتغل قلبه فعلى  
 قدر شغل القلب به يضعف اليقين لعله اشتغال القلب  
 واشارة الاصابع وكفى به شغلا وقد روى عن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم انه كان له خبيصة يصلى فيها  
 فبعث بها الى ابى جهم فقيل له في ذلك فقال الهتنى

اعلامها في الصلاة فمثل ذلك وشبهه يضعف اليقين  
وقد روى عنه عليه السلام انه قال اخوف ما اخاف  
على امتي ضعف اليقين والله اعلم \* (فصل ١٠) في  
تحقيق معنى اليقين ومن كتاب الغرالى قال فاعلم ان اليقين  
لفظ مشترك يطلقه فريقان لمعنيين مختلفين قال اما  
النظار والمتكلمون فيعتنون به عدم الشك اذ ميل النفس  
الى التصديق بالشئ له اربع مقامات الاولى ان يعتدل  
التصديق والتكذيب ويعبر عنه بالشك كما اذا سئلت  
عن شخص معين ان الله تعالى يعاقبه ام لا وهو مجهول  
الحال عندك فان نفسك لا تميل الى الحكم فيه باثبات ولا  
نفي بل يستوى عندك امكان الامر من فيسمى هذا اشكالا  
الثانية ان تميل نفسك الى احد الامر من مع الشعور بامكان  
نقيضه ولكنه امكان لا يمنع ترجيح الاول كما اذا سئلت  
عن رجل تعرفه بالصلاح والتقوى انه بعينه لومات على  
هذه الحالة هل يعاقب فان نفسك تميل الى اذ لا يعاقب  
اكثر من ميلها الى العقاب وذلك لظهور علامات الصلاح  
ومع هذا فانت تجوز انتفاء امر موجب للعقاب في باطنه  
وسريته فهذا التجوز مساو لذلك الميل ولكنه غير دافع  
رجحانه قال فهذه الحالة تسمى ملنا الثالثة ان تميل  
النفس الى التصديق بشئ لا بحيث يغلب عليها ولا يخطر  
بالبال نقيضه ولو خطر بالبال لا بت النفس عن قبوله  
ولكن ليس ذلك مع معرفة تحققة اذ لو اختر صاحب هذا  
المقام بالتأمل والاصفاء الى التشكيك والتجوز لا تسعته

نفسه للتجوز وهذا يسمى اعتقاد العوام في الشرعيات  
كلها اذ رسخ في نفوسهم بمجرد السماع حتى ان كل فرقة تتفق  
بعضة مذهبها واصابة امامها ومتبوعها ولو ذكر لها  
امكان خطأ امامها لتفرت عنه الرابعة المعرفة الحقيقية  
الحاصلة بطريق البرهان الذي لا شك فيه ولا يتصور التشكيك  
فيه فاذا امتنع وجود المشك وامكانه شئ عند ذلك  
يقينا ومثاله اذا قيل للعاقل هل في الوجود شئ قديم  
فلا يمكنه التصديق به بالبدية لان القديم غير محسوس  
لا كالشمس والقمر فانه يصدق بوجودهما بالحس وليس  
العلم بوجود شئ قديم ايضا ضروريا مثل العلم بان الاثنين  
اكثر من الواحد ولكن ذلك مثل العلم بان حدوث حادث  
بلا سبب محال فان هذا ايضا ضروري فحق غريزة العقل  
ان تتوقف عن التصديق بوجود القديم على طريق الاعتدال  
والبدية ثم من الناس من يسمع ذلك ويصدق بالسمع  
تصديقا جرميا ويستمر عليه وذلك هو الاعتقاد وهو حال  
جميع العوام ومن الناس من يصدق به بالبرهان وهو ان  
يقال له ان لم يكن في الوجود قديم فالموجودات كلها حادثات  
فان كانت كلها حادثات فهي حادثات بلا سبب وفيها حادث  
بلا سبب وذلك محال فالمؤدي الى المحال محال فيلزم في  
العقل التصديق بشئ قديم بالضرورة لان الاقسام  
ثلاثة وهي اما ان تكون الموجودات كلها قديمة او كلها  
حادثات او بعضها قديما وبعضها حادثات فان كانت كلها  
قديمة فقد حصل المطلوب اذ ثبت على الجملة قديم وان

كان الكل حادثا فهو محال اذ يؤد كمالا الى حدوث بغير سبب  
 فنبت القسم الثالث والاوّل فكل علم حصل على هذا الوجه  
 يسمى يقينا سواء حصل بنظر مثل ما ذكرناه او حصل  
 بحس او بغريزة العقل كالعلم باستحالة حادث بلا سبب  
 او بتواتر كالعلم بوجود مكة او بتجربة كالعلم بان المطبوخ  
 مسهل او بدليل كما ذكرنا فشرط اطلاق الاسم عندهم  
 عدم الشك فكل علم لا يشك فيه يسمى يقينا عند هؤلاء  
 فعلى هذا الايوصاف اليقين بالضعف اذ لا تفاوت في نفى  
 الشك الاصطلاح الثاني للفقهاء والمتصوفة واكثر  
 العلماء وهو ان لا يلتفت فيه الى اعتبار التجويز والشك بل  
 الى استيلائه وغلبته على القلب حتى يقال فلان ضعيف  
 اليقين بالموت مع انه لا شك فيه ويقال فلان قوى اليقين  
 في اثبات الرزق مع انه قد يجوز انه لا ياتيه فهم ما مالت النفس  
 الى التصديق بشئ وغلب ذلك على القلب واستولى حتى  
 صار هو المتحكم والمتصرف في النفس بالتخيض والمنع سمي  
 ذلك يقينا ولا شك في ان الناس مشتركون في القطع بالموت  
 والانفكاك عن الشك فيه ولكن فهم من لا يلتفت اليه ولا  
 الى الاستعداد له وكأنه غير مؤمن به ومنهم من استولى  
 ذلك على قلبه حتى استغرق همه بالاستعداد له ولم يبادر  
 فيه متسعا لغيره فبغير عن مثل هذه الحالة بقوة اليقين  
 ولذلك قال بعضهم ما رايت يقينا لا شك فيه شبه شك  
 لا يقين فيه من الموت وعلى هذا الاصطلاح يوصف  
 اليقين بالقوة والضعف فمن شأن علماء الاخرّة صرف

العناية الى تقوية اليقين من كلا الوجهين وهما نفى الشك  
 ثم تسليطه على النفس حتى يكون هو الغالب المحكم وهو  
 المتصرف واذا فهمت هذا علمت المراد من قولنا ان اليقين  
 ينقسم انقسامات بالقوة والضعف والقلة والكثرة والخفاء  
 والجلاء اما بالقوة والضعف فعلى الاصطلاح الثاني وذلك  
 في الغلبة والاستيلاء على القلب ودرجات اليقين في القوة  
 والضعف لا تنتهى وتفاوت الخلق في استعدادهم للموت  
 بحسب تفاوت اليقين بهذه المعاني واما التفاوت بالخفاء  
 والجلاء فلا ينكر ايضا فاما فيما يتطرق اليه التجويز فلا ينكر عن  
 الاصطلاح الثاني وفيما انتفى عنه الشك ايضا لا سبيل الى  
 انكاره فانك تدرك تفرقة بين تصديقك بوجود مكة ووجود  
 فلان مثلا وبين تصديقك بوجود موسى عليه السلام ووجود  
 يوشع عليه السلام مع انه لا تشك في الامرين جميعا <sup>هما</sup> المستند  
 التواتر ولكن ترى احدهما اجلا واضحا في قلبك من الثاني لان  
 السبب في احدهما اقوى وهو كثرة الخبرين وكذلك يدرك  
 الناظر هذا في النظريات المعلومة بالادلة فانه ليس وضوح  
 ما لاح له بدليل واحد كوضوح ما لاح بادلة كثيرة مع تساويها  
 في نفى الشك وهذا قد ينكره المتكلم الذي ياخذ العلم من الكتب  
 والسمع ولا يراجع نفسه فيما يدركه من تفاوت الاحوال  
 واما القلة والكثرة فذلك بكثرة متعلقات اليقين كما يقال  
 فلان اكثر علما اى معلوماته اكثر ولذلك قد يكون العالم  
 قوى اليقين في جميع ما ورد الشرع به وقد يكون قوى اليقين  
 في بعضه وان قلت قد فهمت اليقين وقوته وضعفه وكثرته

وقلته وجلده وخفاه بمعنى نفى الشك وبمعنى الاستيلاء  
 على القلب فامتعلقات اليقين ومجاريه وفيهاذا يطلب اليقين  
 فاني ما لم اعرف ما يطلب فيه اليقين لم اقدر على طلبه فاعلم  
 ان جميع ما ورد به الانبياء عليهم السلام من اوله الى آخره  
 هو من مجاري اليقين فان اليقين عبارة عن معرفة مجموعته  
 ومتعلقات المعلومات التي وردت به الشرائع فلا مطمح  
 في احصائها ولكن اشير الى بعض امهاتها فمن ذلك التوحيد  
 وهو ان يرى الاشياء كلها من مسبب الاسباب ولا يلتفت  
 الى الوسائط بل يرى كل واسطة مستخرجة لاحكم لها فالصدق  
 بهذا مؤمن وان انتفى عن قلبه مع الايمان انكار الشك فهو  
 موثق باحد المعنيين فان غلب على قلبه غلبة ازال عنه  
 هيئة الغضب على الوسائط والرضا منهم والشكر لهم  
 ويرى الوسائط في قلبه عند حق المنعم بمنزلة العلم واليد  
 في توقيع الكتابة فانه لا يشكر القلم ولا اليد ولا يغضب  
 عليهما بل يراهما التين واسطتين فقد صار موقفا  
 بالمعنى الثاني وهو الاشرف وهو ثمرة اليقين الاول  
 وروحه وفائدته ومهما تحقق ان الشمس والقمر والنجوم  
 والجماد والنبات والحيوان وكل مخلوق فهي مسخرات بامر  
 حسب تسخير القلم في يد الكاتب وان القدرة الازلية هي  
 المصدر لكل استولى عليه التوكل والرضا والتسليم  
 وصار بريئا من الغضب والحقد والحسد وسوء الظن  
 فهذا احد ابواب اليقين ومن ذلك الثقة بضمان الله عز  
 وجل الرزق في قوله عز وجل وما من دابة في الارض الا على

الله رزقها واليقين بان ذلك ياتيه وان ما قدر له سيسبق  
 اليه فمهما غلب ذلك على قلبه كان مجلدا في الطلب ولم  
 يشد حرصه وشرهه وناسفه على ما يفوته وثمر هذا  
 اليقين ايضا جملة من الطاعات والاخلاق الحميدة ومن  
 ذلك ان يغلب على قلبه ان من يعمل مثقال ذرة خيرا يره  
 ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وهو اليقين بالثواب  
 والعقاب حتى يرى نسبة الطاعات الى الثواب كنسبة  
 الخبز الى الشبع ونسبة المعاصي الى العقاب كنسبة السهم  
 والافاعي الى الهلاك فكما يحرص على تحصيل الخبز طالب  
 الشبع فيحفظ قليلا وكثيره فكذلك يحرص على الطاعات  
 قليلا وكثيرها وصغيرها وكبيرها فاليقين بالمعنى الاول  
 قد يوجد لهوم المؤمنين واما بالمعنى الثاني فيختص به  
 المقربون وثمر هذا اليقين صدق المراقبة في الحركات  
 والسكنات والخطرات والمبالغة في التقوى والاحتراز عن  
 السيئات وكلما كان اليقين اغلب كان الاحتراز اشد والتيسر  
 ابلغ ومن ذلك اليقين بان الله عز وجل مطلع عليك في كل  
 حال ومشاهد له واجس ضميرك وخفايا خاطرك وفكرك  
 وهذا متيقن عند كل مؤمن بالمعنى الاول وهو عدم  
 الشك واما بالمعنى الثاني وهو المقصود فهو عزيز  
 يختص به الصديقون وثمرته ان يكون الانسان في  
 خلوته متادبا في جميع اعماله كالمجالس لمشهد ملك عظيم  
 ينظر اليه فانه لا يزال مطرقا قائما متادبا متماسكا  
 متحرزا عن كل حركة يخالف هيئة الادب فيها ويكون

في فكرته الباطنة كهو في اعماله الظاهرة اذ يتحقق  
ان الله عز وجل مطلع على سريره كما يطلع الخلق على ظاهره  
فيكون مبالغته في عمارة باطنه وتطهيره وتزيينه لعين  
الله الكالية اشد من مبالغته في تزيين ظواهره لما شر  
البشر وهذا المقام في اليقين يورث الحياء والخوف والانس  
والذل والاستكانة والخضوع وجملة من الاخلاق المحمودة  
وهذه الاخلاق تورث انواعا من الطاعات رفيعة فاليقين  
في كل باب من هذه الابواب مثل الشجرة وهذه الاخلاق  
في القلب كالاغصان المتفرقة منها وهذه الاعمال  
والطاعات الصادرة من الاخلاق كالثمار والانوار المتفرقة  
من الاغصان فاليقين هو الاساس والاصل وله مجاري  
وابواب اكثر مما عددناه وهذا الذي ذكرناه في اليقين كاف  
والله اعلم \* (الدرجة الخامسة) \* درجة المعرفة وذلك  
اذا قوى يقين العبد ترقى الى درجة المعرفة واختلفوا في  
معناها فقال بعضهم المعرفة هي العلم فكل علم معرفة وكل  
معرفة علم وكل عارف بالله عالم به تعالى وعند هؤلاء  
القوم المعرفة صفة من عرف الحق سبحانه باسمائه  
وصفاته ثم صدق الله في معاملته ثم ينتهي عن  
اخلاقه الدنية وآفاته ثم طال بباب الخدمة وقوفه  
ودام بالقلب اعتكافه فحظى من الله تعالى بجمل اقباله  
وصدق الله في جميع احواله وانقطع عنه هوا جس نفسه  
ولم يصنع بقلبه الى خاطر يدعو الى غيره فاذا صار من  
الخلق اجنبيا ومن صفات النفس بريئا ومن المساكنات



والملا حظات نقيا وحق في كل لحظة اليه رجوعه وصار  
 من قبل الحق يتعرف اسراره فيما يجري من تصاريق  
 اقداره سمي عند ذلك عارفا وتسمى حالته معرفة وقال  
 بعضهم من امارات المعرفة بالله حصول الهيبة من الله تعالى  
 فمن ازدادت معرفته ازدادت هيبته وقد روى عن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان دعامة البيت اساسه  
 ودعامة الدين المعرفة بالله واليقين والعقل القامع قيل  
 وما العقل القامع قال الكف عن معاصي الله والحرص على  
 طاعة الله ومعنى المعرفة بالله سبحانه ان تعرفه باياديه  
 الكاملة وصفاته البالغة وقدرته التامة وافعاله الجارية  
 في خلقه من اصناف النعم وضروب النعم فاذا عرفه العبد  
 بهذه المعرفة لزمت قلبه الرهبة منه والرغبة اليه  
 وامتلا قلبه له عظمة وحياء وتزايد المعرفة في قلب العارف  
 بحسن التفكير والاعتبار في اتقان صنع الله الموجودات  
 وحسن تدبيره في اصناف المخلوقات ومعرفة الله تعالى  
 بحر لا يدرك له قعر ولا يحيط به بشر وانما يحوم الخلق على  
 سواحه واطرافه بقدر ما تيسر لهم من حسن عون الله  
 والطاقة وما خاض اطراف بحر معرفته الا الانبياء والاولياء  
 والراسخون من العلماء على اختلاف درجاتهم بحسب اختلاف  
 قواهم وتفاوت تقدير الله تعالى في حقهم وهذه المعرفة  
 اذا اقترنت في قلب العارف واستحكمت لاح له من ربه اللطف  
 الخفي والصنع الخفي والنور الجلي واستولى على قلبه حب  
 ربه واستانس بذكره في الخلوات ووثق باسعافه في المهمات

وغلّب نور قلبه على نور بصره فابصر الدنيا خيالاً والاخرة  
مثالاً وتعرف مع ذلك المرید من ربه في المواطن وكان له  
ومعه في جميع الاماكن حق كانه يناجيه عندهم ويناغيه  
عند غمه وفي هذه الصفة الحديث الطويل الذي رواه  
ابوهريرة واسامة بن زيد عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم حين ذكر اهل الانقطاع الى الله عز وجل فقال يا ستم  
الخرق ومسكنهم العلق تعرفهم بقاع الارض اذا حضروا  
لم يعرفوا واذا غابوا لم يفقدوا والحديث قال الشاعر  
قلوب العارفين لها عيون \* ترى ما لا يراه الناظرون  
وقال آخر \*

فلولا الله يحفظ عارفيه \* لهام العارفون بكل واد  
وفي المعرفة معنى الفطنة وعلم تقدمه جهل فذلك ليسوع  
على الباري سبحانه ان تقول عارف بل عالم فهذه الدرجات  
الخمسة التي ذكرناها رتب الانبياء والسابقين والصدّيقين  
والمستقيين والصالحين كل مجاهد على قدر قوته ويقرب من  
الله تعالى على قدر معرفته نسئل الله تعالى ان لا يخيبنا  
من رحمته التي وسعت كل شيء بمنه وكرمه وبالله التوفيق  
\*(فصل في)\* واما الاسلام فمعناه في اللغة الخضوع  
والانقياد قال الله سبحانه حكايته عن بلقيس صاحبة سليمان  
عليه السلام واسلمت مع سليمان لله رب العالمين وقال  
وله اسلم من في السموات والارض الاية وقال تعالى والقوا  
الى الله يومئذ السلم يعني الاستسلام وقال تعالى قالت  
الاعراب آمنّا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا اي استسلمنا

لا مرك استسلاما لا اسلاما فكان الاسلام على هذا  
 المعنى عبارة عن التسليم والاستسلام لله تعالى بالاذعان  
 والانقياد وترك التمرد بالآباء والعناد وقال تعالى ومن  
 يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه الآية وقال عليه السلام  
 بنى الاسلام على خمس الحديث وقوله عليه السلام في حديث  
 سعد او مسلم وذلك ان سعد بن ابى وقاص نظر الى رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم وهو يقسم الغنائم ويعطى  
 الاقوام فنظر سعد الى رجل كان اوثق في نفسه من  
 هؤلاء الذين كان يعطيهم فقال يا رسول الله لم لا تعطى  
 فلانا فلم يكثر به عليه السلام قال سعد فاخذني  
 ما قرب وما بعد ثم قمت ثانية فقلت يا رسول الله لا  
 تعطى فلانا فاني لاراه مؤمناً فالتفت الى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم في الثانية او الثالثة فقال او مسلماً  
 ثم قال يا سعد انى والله لا عطى هذا المال اقواماً واكل  
 آخري الى ايمانهم قال عليه السلام المسلم من سلم الناس  
 من يده ولسانه والمهاجر من هاجر السيئات في يروى انه  
 سئل عن افضل الاعمال فقال الاسلام فقيل اى الاسلام  
 افضل فقال عليه السلام الايمان واعلم ان الناس قد اختلفوا  
 في الايمان والاسلام هل هما شئ واحد او كل واحد منهما غير  
 الآخر وان كان غيره فهل هو منفصل يوجد دونه او هو  
 مرتبط به وملازم له قيل انهما شئ واحد وقيل هما شيان  
 لا يتواصلان وقيل انهما شيان ولكن يرتبط احدهما بالآخر  
 فنقول ان هاهنا ثلاث مباحث احدها بحث عن موجب

اللفظين في اللغة والثاني بحث عن المراد بها في اطلاق  
 الشرع والثالث بحث عن حكمها في الدنيا والآخرة  
 فالبحث الاول لغوي والثاني تفسيري والثالث فقهي  
 شرعي البحث الاول في موجب اللغة والحق فيه ان الايمان  
 عبارة عن التصديق قال الله تعالى وما انت بمؤمن لنا  
 اى بمصدق والاسلام عبارة عن الاستسلام والانقياد  
 والتصديق محل خاص وهو القلب واللسان ترجمانه واما  
 التسليم فانه عام في القلب واللسان والجوارح فان كل  
 تصديق بالقلب هو تسليم وترك للايياء والجحود وكذلك  
 الاعتراف في اللسان وكذلك الطاعة والانقياد بالجوارح  
 فموجب اللغة ان الاسلام اعم والايمان اخص وكان الايمان  
 عبارة عن اشرف اجزاء الاسلام فاذا كل تصديق تسليم  
 وليس كل تسليم تصديق البحث الثاني عن اطلاق الشرع  
 والحق فيه ان الشرع قد ورد باستعمالها على سبيل الترادف  
 والتوارد وورد على سبيل الاختلاف وورد على سبيل  
 المتداخل اما الترادف ففي قوله تعالى فاخرجنا من كان  
 فيها من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين  
 ولم يكن بالاتفاق الا بيت واحد وقال تعالى ان كنتم  
 آمنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين وقال صلى الله  
 عليه وسلم بنى الاسلام على خمس الحديث وسئل مرة عن  
 الايمان فاجاب بهذا الخمس واما الاختلاف فقوله تعالى  
 قالت الاعراب امنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا ومعناه  
 استسلمنا في الظاهر واراد بالايمان ها هنا تصديق القلب

فقط وبالإسلام الاستسلام ظاهر باللسان والجوارح  
وفي حديث سعد المتقدم لا تقطى فلا نا وإني لأراه مؤمنا  
فقال عليه السلام أو مسلما وقوله عليه السلام في حديث  
جبريل عليه السلام المشهور حين حاء في صورة أعرجي  
فقال يا رسول الله ما الإيمان فقال عليه السلام أن تؤمن  
بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث بعد الموت والحساب  
والقدر خيره وشره أنه من الله فقال صدقت فما الإسلام  
فقال عليه السلام شهادة أن لا إله إلا الله وأقام الصلاة  
وآيتاء الزكاة وصيام شهر رمضان والحج إلى بيت الله الحرام  
لمن استطاع إليه سبيلا والغسل من الجنابة قال صدقت  
الحديث فذكر عليه السلام الخصال الخمس فغير بالإسلام  
عن تسليم الظاهر بالقول والعمل وأما التداخل فاروى  
عنه عليه السلام أنه سئل فقيل له أي الأعمال أفضل  
فقال الإسلام فقيل له أي الإسلام أفضل فقال صلى الله  
عليه وسلم الإيمان رواه الغزالي في كتابه فإن صح فهو دليل  
على التداخل فهذه الأحاديث دليل على الاختلاف والتداخل  
وهو وفق الاستعمالات في اللغة وأما الدين فمعناه في  
اللغة الطاعة ويتصرف فيها على وجه يكون بمعنى الجزاء  
كقوله تعالى ملك يوم الدين أي يوم الجزاء ويكون بمعنى  
الحكم قال تعالى ما كان لياخذ أخاه في دين الملك أي في حكمه  
ويكون بمعنى الحساب ذلك الدين القيم أي الحساب المستقيم  
ويأتي بمعنى العادة قل اتعلمون الله بدينكم أي بعبادتكم والله أعلم  
ولعلمان الدين اسم لطاعة الله سبحانه قال الله تعالى إلا

لله الدين الخالص وقال تعالى ان الدين عند الله الاسلام  
 وقال تعالى وما امر و الا ليعبدوا الله الى قوله القيمة اى دين  
 الخفية السمية السهلة فان قال قائل قد نص رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم في حديث جبريل عليه السلام ان الايمان  
 هو ما يتعلق بالقلب من الاعتقادات ويقول عليه السلام  
 الا ان الايمان ما هنا وأشار الى صدره وفيه ايضا فهنا  
 شققت عن قلبه للذى قل الصارخ بالايمان وان الاسلام  
 هو ما يتعلق بالجوارح من العبادات ولم يذكر الدين وانت  
 تتوجب ان الايمان هو الاسلام وان الاسلام هو الايمان  
 وهما الدين فاعلم ان الايمان اصله التصديق كما ذكرنا وان  
 الاسلام اصله الاستسلام والخضوع وان الاسلام كله  
 من قبل التصديق ايمان وان الايمان من قبل الاستسلام  
 والخضوع اسلام والدين من قبل الايمان تصديق والايمان  
 من قبل الدين طاعة وان الاسلام من قبل الدين طاعة والدين  
 من قبل الاستسلام اسلام وكل خصلة من الايمان فهي  
 اسلام ودين وكل خصلة من الاسلام فهي ايمان ودين  
 وكل خصلة من الدين ايمان واسلام والى هذا القول ذهب  
 اصحابنا رحمهم الله وهو الصواب ان شاء الله اذ لا يسمعك  
 ان تنفى الايمان عن الصلاة واخوانها فان اتسع لك فلا  
 يسمعك ان تنفى الاسلام عن الايمان الذى هو الاعتقاد  
 فيكون الواحد مؤمنا غير مسلم ومسلما غير مؤمن قال الله  
 عز وجل وذلك دين القيمة وقال ان الدين عند الله الاسلام  
 وقال ومن يبتغ غير الاسلام دينا فلن يقبل منه الآية

البحث الثالث عن الحكم الشرعي في الاسلام والايمان  
 اعلم ان لها حكيمين احدهما حكم اخروي وحكم دنيوي  
 اما الاخروي فالتمخذه في النار او الاخراج منها واختلفوا  
 على ماذا يترتب هذا الحكم فمن قائل ان الايمان اقرار باللسان  
 ومن قائل انه معرفة بالقلب دون اقرار باللسان ومن  
 قائل ان الايمان معرفة واقرار ومن قائل بمزيد ثالث وهو  
 العمل بالاركان فالاقوال الثلاثة هو اعتقاد المرجئة في  
 الايمان على الاختلاف المتقدم والقول الرابع قول سائر  
 الامة ان الايمان قول وعمل واعتقاد فمن جمع هذه الثلاثة  
 ومات عليها فلا خلاف ان مستقر الجنة فهذه درجة  
 الدرجة الثانية ان يوجد اثنان وبعض الثالث وهو المعرفة  
 والاقرار وبعض الاعمال ولكن ارتكب صلحه كبيرة ومات  
 مصرا عليها وقالت المرجئة هو مؤمن لا يعرض على النار  
 وقالت الاشعرية هو مؤمن عاص في مشيئة الله ان  
 شاء عذبه وان شاء رحمه وقالت المعتزلة خرج بهذا  
 عن الايمان ولم يدخل في الكفر بل اسمه فاسق منزلته  
 بين المنزلتين وهو مخلد في النار وقالت الاباضية  
 ومن وافقها هو منافق كافر كفر نعمة لا كفر شرك وهو  
 مخلد في النار والاحتجاج في هذا يطول تركته طلبا  
 للاختصار فان قيل فاجبة المرجئة والمعتزلة قيل انهم  
 احتجوا بعمومات القرآن اما المرجئة فقالوا لا يدخل  
 النار وان اتى بكل المعاصي لقوله تعالى فمن يؤمن برب فلا  
 يخاف مجحسا ولا رهقا ولقوله تعالى والذين آمنوا بالله

ورسله اولئك هم الصديقون الآية ويقول تعالى  
كلما اتى فيها فوج سألهم خزنتها الى قوله فكذبنا الآية  
وقوله كلما اتى عام قالوا فينبغي ان يكون المعنى كلما  
التي فيها مكذب ويقول تعالى لا يصلاها الا الا شقى  
الذى كذب وتولى فيها هنا حصر ان اثبات ونفى ويقول  
تعالى من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ  
آمنون والايمان راس الحسنات في امثال هذه العمومات  
ولا حجة في هذا لهم فانه تعالى حيث ذكر الايمان في هذه  
الآية اراد به الايمان مع العمل على ما قد مناقيل هكذا  
وع ليل هذا التاويل آيات كثيرة وردت في عقوبة العالمين  
كقوله تعالى ومن يعص الله ورسوله فان له نارجهم  
خالدين فيها ابدا وتخصيصه بالشرك يحكم بغير دليل  
وقوله الا ان الظالمين في عذاب مقيم وقوله ومن جاء  
بالسيئة فكبت وجوههم في النار فهذه العمومات في معارضة  
عموماتهم ولا بد من تسليط التخصيص والتاويل على  
الجهانيين تركته مخافة التطويل واما المعترلة فاحتجوا بان  
صاحب الكبيرة فاسق عدو الله وانه ليس بكافر ولا  
مؤمن فاظنهم قالوا لان المؤمن اسم مدح قال الله  
سبحانه بشار المؤمنين بان لهم من الله فضلا كبيرا وقال  
تعالى ان من كان مؤمنا كمن كان فاسقا لا يستوون وقال  
تعالى وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان الآية في  
امثالها والحجة عليهم قول الله تعالى ان المنافقين هم  
الفاسقون وقوله وقوم نوح من قبل انهم كانوا قوما



فاسقين وقوله الا ابليس كان من الجن ففسق عن امر  
ربه ولا يسوغ لاحد ان يجعل قوم نوح وابليس فساقا  
ليسوا بكفار وقوله تعالى واتقوا النار التي اعدت  
للكافرين وقوله من كان عدوا لله الى قوله فان الله عدو  
للكافرين فلما كان صاحب الكبيرة عدوا لله علمنا انه كافر  
والاحتجاج في مثل هذا يطول وليس هذا الكتاب موضعا  
لذلك وبالله التوفيق واما الحكم الديني فهو ان يشهد  
بشهادة الحق بلسانه ولكنه لم يصدق بقلبه فلا شك  
في هذا انه في الآخرة من المشركين مخلد في النار وانه في  
حكم الدنيا موحد بظاهر حاله لان قلبه لا يطلع عليه  
وعلمنا ان نطن به انه ما قاله الا بلسانه الا وهو مصدق  
به في قلبه وانما نشك في امر ثالث وهو الحكم الديني  
فيما بينه وبين الله تعالى وذلك بان يموت له في هذا  
الحال قريب مسلم ثم يصدق بعد ذلك بقلبه شتم  
يستفتي فيقول اني كنت غير مصدق بالقلب حالة  
الموت والميراث الآن في يدي فهل يحل لي فيما بيني وبين  
الله اوتخمس مسيلة ثم صدق هل يلزمه اعادة النكاح  
هذا في محل النظر فيحتمل ان يقال احكام الدنيا منوطة  
بالقول الظاهر ظاهرا وباطنا ويحتمل ان يقال تناط  
بالظاهر في حق غيره لان باطنه غير ظاهر لغيره وهو  
ظاهر له في نفسه بينه وبين الله والاظهر والعلم عند  
الله تعالى ان يقال انه لا تحل له الميراث ويلزمه اعادة  
النكاح ولذلك كان حذيفة رضى الله عنه لا يحضر

جنازة من يموت من المنافقين وعمر رضى الله عنه فيما  
 بلغنا كان يراعى ذلك فلا يحضرا ذالم يحضر حذيفة  
 والصلاة فعل ظاهر في الدنيا وان كانت من العبادات  
 والتوقي عن الحرام ايضا في جملة ما يجب لله تعالى كمال الصلاة  
 وليس هذا مناقضا لقولنا ان الارث حكم الاسلام  
 وهو الاستسلام بل الاستسلام التام ما يشمل الظاهر  
 والباطن فهذا مبحث فقهي ومبني على ظاهر اللفظ  
 والعموم فلا ينبغي ان يظن القاصر في العلوم ان المطلوب  
 فيه القطع من حيث ورد في فن الكلام الذي يطلب  
 فيه القطع فما اطلع من نظر الى ظاهر العلوم وبالله التوفيق  
 \* (فصحت) \* في معنى الكفر والنفاق والشرك اما  
 الكفر فهو في اصل اللغة السر والتغطية قال لبيد \*  
 يعلو طريقة متنها متواترا \* في ليلة كفر النجوم غاما  
 واصل الكفر في مفهوم كلام العرب محمود المنعم نعمته  
 والكفر اذا على وجهين اوله كفر المنعم والثاني كفر النعمة  
 فاما كفران المنعم فالذي جهل ربه او بتجاهل او استجهل  
 اما من جهل ربه فالذي لا يعرفه ولا يثبته كالدهرية  
 والثنوية وجميع الملل غير ملية الاسلام دليله واذا قيل  
 لهم اسجدوا للرحمن الآية فاما المتجاهل فالذي قصر عن  
 بعض ما لا تصح المعرفة الا به اشباها ونفيا كما لا يعرف  
 ما لا يسعه جهله من ذلك دليله ومجدها ولها واستيقنتها  
 انفسهم الآية واما المستجهل فالمعرض لا وصاف ياربه  
 تعالى بما لا يليق به دليله وما قدره الله حق قدره الآية

والثاني كفران النعمة بالفعل والمقال فهذا الكفر كفر من  
 جهة اللغة ومن جهة الشريعة وقد اجتمعت الامة على  
 الكافر الاصلي وهو المشرك واختلفوا في كفر النعمة فتفاه قوم  
 وهم القدرية والمرجئة وسائر الاشعرية واثبتته سائر  
 الامة من الاباضية والصفرية والشيعة والكفر المعهود  
 عند العرب كفران النعمة وورد في الشرع مصداقه قال الله  
 تعالى حكاية عن سليمان عليه السلام قال هذا من فضل  
 ربي ليبلوني واشكرام اكفر وقوله تعالى ولله على الناس  
 حج البيت الى قوله ومن كفر اى ترك الحج وقوله عليه السلام  
 حين سئل عن الحج اواجب في كل عام فغضب فقال والذي  
 نفسي بيده لو قلت نعم لوجبت ولو وجبت لم تفعلوا ولولم  
 تفعلوا اذ الكفرتم وقال تعالى لئن شكرتم لازيدنكم ولئن  
 كفرتم ان عذابي لشديد وقال عليه السلام سباب المؤمن  
 فسق وقتله كفر وقال عليه السلام ان انتفى الرجل من ابيه  
 كفر ومن ترك الصلاة كفر في امثالها من الاحاديث فمن  
 صادم هذه الآثار طمس سب نفسه وليراقب ربه واما  
 النفاق فاصله في لغة العرب ما خوذ من نفاقه اليربوع  
 وهو احد ابواب حجره يستعمله مستغنيا يخرج منه عند  
 الضرورة اذا خاف فاخفاه عن العيون وهو اسم شرعت  
 فسر اهل العلم فقالوا انه اختلاف السريرة والعلانية  
 واختلاف القول والعمل والمدخل والمخرج وهذه المقالة  
 تروى عن الحسن البصري ومعناها عن حذيفة بن اليمان  
 رضى الله عنه وهو قول جل الصحابة رضى الله عنهم وقد

ذكر الله عز وجل المنافقين في آي كثيرة من كتابه فاختلف  
 الناس فيهم فقال قوم هم مشركون خالف قولهم اعتقادهم  
 وقال آخرون بل خالف فعلهم قولهم والاصل في هذا قول  
 الله تعالى فالكم في المنافقين فشتين الآية في ذلك ان  
 اصحاب رسول الله عليه السلام اختلفوا فيمن خلقوا بمكة  
 من آمن وصدق برسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بعضهم  
 القوم على حقيقة ما انتم عليه وهم اخواننا وانما نقل عليهم  
 امر الهجرة والخروج من الوطن فهم مسلمون مؤمنون وقال  
 آخرون بل هم مشركون لاختلافهم عن الهجرة ولقعودهم بين  
 ظهرا في قوم مشركين فانزل الله عز وجل فيهم هذه الآية  
 معاتبه للمؤمنين في اختلافهم وردا على الفريقين فيما هم  
 بخلاف ما سموهم به اذ سماهم البعض مؤمنين والبعض  
 مشركين وقال تعالى فالكم في المنافقين فشتين والله اركسهم  
 بما كسبوا فاخبر انهم ليسوا بمشركين ولا بمؤمنين لكنهم  
 منافقون واخبر انه اركسهم بما كسبوا ردا على من سماهم  
 مؤمنين وسماهم تعالى منافقين ردا على من سماهم مشركين  
 ثم قال عتابا للمؤمنين اريدون ان تهدوا من اضل الله ومن  
 يضل الله الآية فوق العتاب ما هنا على من سماهم مؤمنين  
 ثم قال ودوا للتكفرون كما كفروا فتكونون سواء فان مودتهم  
 ان يتركوا المؤمنون الهجرة كما تركوها هم فيكفرون كما كفروا ثم  
 قال ولا تتخذوا منهم اولياء حتى يهاجروا في سبيل الله فقد  
 انقطعت الولاية بين المؤمنين والكفار حتى يهاجروا في سبيل  
 الله ثم قال فان تولوا فخذوهم واقتلوه حيث وجدتموهم

الآية فصع انهم قبل التولي لم يصدر منهم فعل يكونون به  
 منافقين الا تلك الهجرة فان وقع التولي وهو الارتداد كان  
 لهم حكم آخر وهو القتل فمن اثبت النفاق في الافعال لمخالفتها  
 الاقوال فهو اقرب الى الجحيم والمجبة ان شاء الله لانهم استدلوا  
 بظاهر هذه الآية وقضوا بان النفاق في الافعال واستدل  
 من شرهم بقول الله تعالى ومنهم من عاهد الله الى قوله  
 فاعقبهم نفاقا الآية قالوا قلما اخبر عن الوعد باللسان  
 وعقب النفاق في القلب علمنا انما سلبهم الايمان الذي  
 يكون في القلب عقوبة لهم ولن يستقيم الايمان والنفاق  
 في قلب واحد وقال الآخرون قد يصح ذلك ويقاوم ايمان  
 القلب فان هذا النفاق دغل وغش في قلوبهم الى المؤمنين  
 والذين قضوا بان النفاق في الضمير تفسفوا لانهم لا يصلون  
 الى الاعتقادات الا بنصوص الشارع والذين قضوا بهكذا  
 قد لبعدوا عن انفسهم اسباب الشره لانهم هونوا قاعدة  
 الخوف وسهلوا الطريق الى الجنة والذين قالوا انه في  
 الافعال عظموا اسباب المخاوف فهم احزم وهو الصحيح  
 ان شاء الله ولا يستحيل تصرفه في الوجهين جميعا والاجتاج  
 في هذا يطول تركته طلبا للاختصار وقد استفاض  
 الحديث بذكر النفاق في الاقوال والافعال كقوله عليه السلام  
 اربع من كن فيه فهو منافق حق وان صلي وصام وزعم  
 انه مسلم من اذا حدث كذب واذا اوتمن خان واذا واعد  
 اخلف واذا خاصم فجر وهو حديث صحيح عند الفريقين  
 وقال عليه السلام اكثر منافقي هذه الامة قراؤها في

حديث حذيفة رضي الله عنه انه قال كان الرجل يتكلم  
 بالكلمة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يصير بها  
 منافقا واني لا سمعها من احدكم في اليوم عشر مرات  
 وقيل له المنافقون اليوم اكثر اذ كان على عهد رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فقال اليوم اكثر لانهم كانوا يخفون  
 وهم اليوم يظهرون وقال ايضا انما كان النفاق على عهد  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم واما اليوم فقد كفر واكفر  
 مبينا وقيل للحسن يقولون لا نفاق اليوم فقال يا اخي لو  
 هلك المنافقون لاستوحشتم في الطريق وقال هو او غيره  
 فيما بلغنا لو نبت للمنافقين اذناب ما قدرنا ان نطأ الارض  
 قال وسمع ابن عمر رجلا يتعرض للحجاج فقال ارايت لو كانت  
 حاضرا كنت تتكلم به قال لا قال ابن عمر كنا نعد هذا نفاقا  
 على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم انه قال من كان ذا لسانين ووجهين في  
 الدنيا جعل الله له لسانين ووجهين في النار وقال شر الناس  
 ذو الوجهين الذي ياتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه وحكى  
 الغزالي في كتابه ان ابن ابي مليكة قال ادركت ثلاثين ومائة  
 وفي رواية اخرى خمسين ومائة من اصحاب النبي عليه السلام  
 كلهم يخافون النفاق وفي كتابه قال قال رسول الله عليه السلام  
 في دعائه اللهم اني استغفرك لما علمت وما لم اعلم فضيلته اتق  
 يا رسول الله فقال وما يؤمنني والقلوب بين اصبعين من  
 اصابع الرحمن يقلبها كيف شاء واراد بالاصابع القدرة  
 وفي حديث ابي سعيد الخدري انه قال القلوب اربعة قلب

اجرد وفيه سراج يزهر فذلك قلب المؤمن وقلب مصنف  
 فيه ايمان ونفاق فمثل الايمان فيه كالبقلة يمد لها  
 الماء العذب ومثل النفاق فيه كمثل القرحة يمد لها القيم  
 والصديد فأي المدين غلب حكم له بها قال الغزالي  
 وفي لفظ آخر ذهب به ولما روى الغزالي في كتابه  
 هذه الاحاديث في النفاق ولم يمكنه ردها اضطر  
 فقال النفاق نفاقان احدهما يخرج من الدين ويلحق  
 بالكافرين ويسلك في ذممة المخلفين في النار قال  
 والثاني يقضي بصاحبه الى النار مدة او ينقص  
 من درجات عليين قال واصل هذا النفاق تفاوت  
 السر والعلائية والامن من مكر الله والعجب وامور  
 اخرى لا يخلو عنها الا الصديقون وقد روى عن  
 جابر بن زيد وغيره في النفاق وكفر النعمة احاديث  
 واثار كثيرة تركت ذكرها اذ لا يمكن الاستدلال على  
 الخصم الا بما يقربه وبالله التوفيق وانما هربوا من  
 ان يجعلوا في الكبيرة كفرا ونفاقا جنوحا الى الراحة  
 ومن قضى في ذلك بالوعيد اذهب الطبع في البعد  
 والله اعلم واما الشرك فمعناه في اللغة التساوي كما  
 قد منا قال الله تعالى اذ تسويكم رب العالمين وهو  
 يتصرف على وجوه كثيرة منها ان يقيم غير الباري  
 سبحانه في مقام الباري تعالى في العبادات والتسمية  
 بالاوهية كاهل الاوثان ومنها ان ينكر وجود الله  
 تعالى ومنها ان يجعل له شريكا في خلقه مما لا يتوهم

للغير فيه شركة ولا صنع كمن نسب جسما من الاجسام  
 الى غير الله تعالى خلقا ومنها ان يصفه بما يخرج من  
 معنى الألوهية وتكذيبه في كلامه وتكذيب رسله  
 وجهله البعث والمعاد وغير ذلك مما لا يسع جملة  
 ومنها الشركة في الافعال وذلك بان يتقرب العبد  
 الى غير الله عز وجل رياء وسمعة كما قال تعالى فمن  
 كان يرجو لقاء ربه الآية ومنها شرك الاكراه ولكن  
 لا يعاقب العبد عليه لان قد ابيع له النطق به في حالة  
 الاكراه بشرط طمانينة الايمان في القلب ومنها الشرك  
 المركب في قلوب العباد من الجزع واللعو وقلة الثقة  
 بموعد الله عز وجل وثقتهم بانفسهم وقواهم وحيلهم  
 حتى انهم ليشقون بكلامهم ولذلك قال ابن عباس لا تزلون  
 تشركون تقولون لولا كلامنا لسرقنا ومن هذا المعنى اخبر  
 الله تعالى عنهم فقال فلما نجاهم الى البراذن انهم يشركون  
 قيل كانوا يقولون لولا استواء الريح لهلكنا وبالجملة  
 ان الشرك يلحق العبد في اقل الخطرات كما قال عليه السلام  
 الشرك اخفا في امتي من ديب ذرة سوداء على صخرة صماء  
 في ليلة ظلماء فاذا كان الشرك اخفا من ديب الذر فكيف  
 السبيل منه الى السلامة الا بعصمة الله تعالى وقدره  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا يكر الصديق  
 رضى الله عنه الا ادلك على كلمات اذا قلتها برئت من الشرك  
 قال بلى يا رسول الله قال عليه السلام قل اللهم اني اعوذ  
 بك ان اشرك بك وانا اعلم واستغفر لك لما لا اعلم والله تعالى



نسئله التوفيق في القول والعمل والعصمة من الخطاء  
والزلل فهو حسينا ونعم الوكيل وقد رايت ان اثبت  
ها هنا دعوة النبي صلى الله عليه وسلم ورسالته الى  
كافة الخلق واختم بها قنطرة التوحيد اذ كانت من جنسها  
وموضعها هو الاليق بها وبالله تعالى العون والتوفيق

بسم الله الرحمن الرحيم

صلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم تسليما  
سيرة النبي صلى الله عليه وسلم كتبها للعلاء بن الحضرمي  
هذا كتاب من محمد بن عبد الله بن عبد المطلب الهاشمي القرشي  
نبي الله ورسوله الى خلقه كافة سيرة للعلاء بن الحضرمي  
ومن معه من المسلمين عهدا عهده نبي الله اليهم ايها  
المسلمون اتقوا الله ما استطعتم واسمعوا واطيعوا للعلاء  
ابن الحضرمي فاني استعملته عليكم وامرته بتقوى الله  
الذي لا اله الا هو وحده لا شريك له وان يلين لكم الجناح  
وان يحسن فيكم السيرة بالحق وان يحسن ولا يتكم ويشاوركم  
في الامور كلها وان يحكم بينكم وبين من لقي من الناس بما  
انزل الله في كتابه من العدل فاذا حكم وعدل واقسط  
واسترحم فرحم فاسمعوا واطيعوا واحسنوا وما ازرته  
ومعونته فان لي عليكم من الله حقا عظيما وطاعة لا تقدر  
على قدر ما يجب لي عليكم ولا تبلغ العقول كنه عظمة حق  
الله وحق رسوله وكما ان الله ورسوله على الناس عامة  
وعليكم خاصة حقا واجبا وطاعة ورضى ووقارا فمن

اعتصم بالطاعة وعظم حق أهلها ولزم أمر الله تعالى وما  
 أمرناه به من ولاية المسلمين فان له على المسلمين حقا واجبا  
 وطاعة واعلموا عباد الله ان في الطاعة دركا لكل خير يبتغي  
 ونجاة من كل شريقتي وانا نشهد الله على من وليناه شيئا  
 من أمر المسلمين قل اوكثر ولم يعدل فلا طاعة له وهو خليع  
 مما وليناه وقد برئت للذين معه ايمانهم وعهودهم وذمتهم  
 فليستخبروا الله عند ذلك وليستعملوا عليهم من افضل  
 افاضلهم سيروا على بركة الله وعونه وتوفيقه ونصره  
 وعافيته ورشده فمن لقيتموه فادعوه الى كتاب الله المنزل  
 وسنته وسنة نبيه على ان يحلوا حلال ما احل الله لهم في  
 كتابه ويحرموا حرام ما حرم الله عليهم في كتابه وان يحلوا  
 الاذداد وان يبرءوا من الشرك والكفر والنفاق وان يتركوا  
 عبادة الطواغيت واللات والعزى وان يتركوا عبادة عيسى  
 ابن مريم وعزير بن حروة والملائكة والشمس والقمر والنيران  
 وكل شئ يتخذ ويعبد من دون الله وان يتولوا الله ورسوله  
 وان يتبروا بما برى الله ورسوله منه فاذا فعلوا ذلك وانفروا  
 به فقد دخلوا في الولاية فيبينوا لهم بعد ذلك كتاب الله الذي  
 تدعونهم اليه المنزل مع روح الله الامين جبريل عليه السلام  
 على صفية من العالمين محمد بن عبد الله رسول الله ونبيه  
 ارسله رحمة للعالمين عامة الاسود منهم والابيض  
 والجن والانس كتاب الله فيه بيان كل شئ كان قبلكم وما  
 هو كائن بعدكم ليكون حازبا بين الناس يحجز به بعضهم عن  
 بعض ويحرم دماء بعضهم على بعض واموال بعضهم على بعض

وهو كتاب الله مهيمنا على الكتاب ومصدق لما بين يديه  
 من التوراة والانجيل يخبركم فيه بما كان قبلكم مما فاتكم  
 دركه في اباثكم الاولين الذين اتهم رسل الله واياته كيف  
 كان جوابهم وكيف تصديقهم بايات الله يخبركم بشانهم  
 واعمالهم واعمال من هلك منهم بعمله لتجتنبوا ان تعملوا  
 بمثله فيحق عليكم من عذاب الله وسخطه ونقمة مثل  
 الذي حق عليهم عند ذلك من شر اعمالهم وتهاونهم بامر  
 الله واعمال من نجوا منهم لتعملوا مثل اعمالهم رحمة منه لكم  
 وشفقة من الله عليكم وهو هدى من الضلالة وبيان من  
 العمى واستقالة من العثرة ونجاة من الحيرة وفور من  
 الظلمة وضياء من الاحداث وعصمة من الهلكة ورشد  
 من الغواية وبيان من اليقين وبلاغ من الدنيا الى  
 الآخرة وفيه كمال دينكم فاذا عرضتم عليهم كتاب الله  
 واقروا لكم به فقد استكملوا الولاية فاعرضوا عليهم  
 الاسلام والاسلام الصلوات الخمس وايتاء الزكاة  
 وحج البيت من استطاع اليه سبيلا وصيام شهر رمضان  
 والغسل من الجنابة والطهور عند الصلاة وبر الوالدین  
 المسلمين وصلة الرحم المسلمين فاذا فعلوا ذلك فقد اسلموا  
 وادعواهم الى الايمان وبينوا لهم شرائعه ومعالم الايمان  
 شهادة ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده  
 ورسوله وان ما جاء به حق وان ما سواه باطل والاقرار  
 بالملائكة والكتب والنبيين قبل محمد والرسول كلهم اجمعين  
 وان الله بعثهم والاقرار بهذا الكتاب مصدقا لما بين يديه

من الكتاب والايمان بالبعث والحساب والجنة والنار  
 والموت والحياة فاذا فعلوا ذلك فهم مؤمنون ودلوهم  
 على الاحسان ان يوفوا الله بالذي عهد الى رسله وعهدت  
 رسله به الى خلقه وسلامة صدورهم من كل غاشلة  
 وشبهة للمسلمين والتصديق بوعده الرب والوداع  
 من الدنيا في كل ساعة والمحاسبة للنفس عند استئناف  
 كل يوم وليلة والتعاهد لما فرض الله عليهم واداءه في السر  
 والعانية فاذا فعلوا ذلك فهم محسنون ثم بينوا لهم  
 الكبار فان الهلكة فيها وهي الشرك بالله والله لا يفران  
 يشرك به والسحر والساحر ماله في الآخرة من خلاق وقطعة  
 الرحم اولئك الذين لعنهم الله والفرار من الزحف وباؤا  
 بغضب من الله والغلول ومن يغفل يات بما غل يوم القيامة  
 ثم لا يقبل منه وقاتل النفس التي حرم الله جزاءه جهنم  
 والرائي يضاعف له العذاب وقاذف المحصنة لعن في الدنيا  
 والآخرة واكلة الربا قذاذهم الله ورسوله يجرب منه  
 فاذا انتهوا عن الكبار فقد استكملوا التقوى فادعواهم  
 الى العباداة والعبادة الصيام والقيام والخشوع والركوع  
 والسيود واليقين والرجوع والانابة والاحبات والتجمل  
 والتهليل والتسبيح والتكبير والصدقة بعد الزكاة والتواضع  
 والسكينة والشكر بالمواسات والدعاء والتضرع والافرار  
 بالمملكة لله والاستقلال لما عمل من عمل صالح فاذا فعلوا  
 ذلك فقد استكملوا العباداة فاذنوهم عند ذلك بالجهاد  
 وبينوهم ورجبوهم فيما رغبهم الله فيه من فضل الجهاد

وفضل ثوابه عند الله فان اتدبوا فبايعوهم وادعوهم  
 حين تبايعونهم الى كتاب الله المنزل وسنة نبيه عليه  
 السلام عليكم عهد الله وذمته وميثاقه وسبع كفالات  
 لا تتكثرون ايدىهم من بيعة ولا تنقضون امر وال من  
 ولاة المسلمين فاذا اقر والكم بذلك فبايعوهم واستغفروا  
 الله لهم فاذا خرجوا يقاتلون في سبيل الله غضبا لله  
 ونصرا لدينه فمن لقوا من الناس فليدعوه الى مثل الذي  
 يدعوا اليه من كتاب الله واجابته وبيانه واسلامه  
 وايمانه واحسانه وتقواه وعبادته وهجرته فمن اتبعهم فهو  
 المستجيب للمسلمين المؤمن المحسن المتقي العابد المهاجر له  
 مالكم وعليه ما عليكم ومن ابى هذا عليكم فقاتلوه حتى يفتي  
 الى امر الله والفتي الى امر الله اما ان يسلم واما ان يعطى الجزية  
 عن يدهم صاغرون من الذين اوتوا الكتاب وان لم يفت  
 سفك دمه وغنم ماله وسبيت ذريته ومن اقر لكم  
 بالجزية واعطيتهم الزمة فاوفوا له بها ومن اسلم  
 واعطاكم الرضا فهو منكم ومن قاتلكم مجاهدا من بعد  
 ما بينتم له فقاتلوه وحاربكم فاربوه وكايدكم فكايده  
 وجمع لكم فاجمعوا له وخادعكم فخادعوه من غير ان تغتدوا  
 واغتالكم فاغتالوه من غير ان تغتدوا وما كرمكم فاكروه  
 من غير ان تغتدوا سرا وعلانية فانه من انتصر بعد ظلمه  
 فاولئك ما عليهم من سبيل واعلموا ان الله معكم يراكم ويرى  
 اعمالكم ويعلم ما تصنعون فاتقوا الله وكونوا منه على حذر  
 وانما هذه امانة ائتمنتني ربي عليها ابلغها عباد الله عذرا منه

اليهم وحجة يجمع بها على خلقه فمن بلغه هذا الكتاب من  
الخلق اجمعين فعمل بما فيه نجا ومن اتبع ما فيه هدى ومن  
خاصم بما فيه ظفر ومن قال بما فيه نصر ومن تركه ضل  
حتى يراجع فيه فاعمل بما فيه فاسمعوه اذانكم واوعوه  
قلوبكم فانه نور الابصار وربيع الاقدار وشفاء لما  
في الصدور وكفى به امرا وازجرا ومعتبرا وعظما وداعيا  
ومحجبا وهو الخير من الله ورسوله الذي لا شرف فيه  
كتاب من محمد بن عبد الله للعلاء بن الحضرمي حين  
بعثه الى البحرين يدعو الى الله ورسوله ويدعو الى ما فيه  
من حلال وينهى عن ما فيه من حرام ويدل على ما فيه من  
رشد وينهى عن ما فيه من غي كتاب ايتمن عليه نبي  
الله العلاء بن الحضرمي فان اصاب العلاء بن الحضرمي  
مصيبة الموت فخالد بن الوليد سيف الله على المسلمين  
فليس معوا له وليطيعوا ما عرفوا انه على الحق حتى يخالف  
الحق الى غيره وخالد بن الوليد خليفة وقد اعذر اليهما  
في الوصية بما في هذا الكتاب الى من معهما من المسلمين  
ولم يجعل لاحد منهم عذرا في اضافة شيء منه لا للوالي  
ولا لجميع من صحبهما من المسلمين فمن بلغه هذا الكتاب  
فلا حجة له ولا عذر ولا يعذر احد بجهل شيء ما في هذا  
الكتاب ويسمعهم جهل ما سواه كتب هذا الكتاب  
لثلاث بقين من شهر ذي القعدة لاربع سنين مضين  
من ظهور نبي الله عليه السلام الاشهرين شهد هذا  
الكتاب يوم كتب معاوية بن ابي سفيان وعثمان بن

عفان يمليه عليه ونبي الله عليه السلام جالس والنقبا  
 رجل من قریش ورجل من بنی سلیم ورجل من عفیر ورجل  
 من حمیر ورجل من غسان ورجل من خزاعة ورجل من  
 جهينة واربعة من الانصار والمختار بن قلس العدی  
 وابو الدرداء السلمي وحذيفة بن اليمان العبسی وقصى  
 ابن ابی عمرة الحمیری والضحاك بن ربیعة الحمیری  
 وشبيب بن مرة الغسانی ومیسر بن صعصعة الخزاعي  
 وعواد بن جناح الجهني وسعد بن معاذ الانصاري  
 ونوفل بن طلحة الانصاري وسعد بن عباد الانصاري  
 وزید بن عمار الانصاري شهدوا هذا الكتاب حين  
 دفعه نبي الله الى العلاء بن الحضرمي وخالد بن الوليد وليتهما  
 عليه واوصاهما بما فيه وختمه نبي الله بجامعه وجمعها  
 ومن اراد الخروج معها ثم امر عثمان فقرا عليهم جميع  
 ما في هذا الكتاب باعلا صوته والله على كل شيء وكيل  
 دعوة من نبيك ورسولك محمد يسئلك ان تنص من عمل  
 بما في هذا الكتاب نصرا عزيزا واعنه على ما استعانك  
 عليه وعافه ما ابقيته واغفر له اذا توفيته والسلام  
 على المرسلين والحمد لله رب العالمين فتمت قنطرة الايمان  
 والتوحيد بتمام سيرة الدعوة بحمد الله وحسن عونه  
 والصلاة على محمد نبيه تتلوها قنطرة الصلاة \*

بسم الله الرحمن الرحيم  
 وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم كثيرا  
 \* (القنطرة الثالثة) \* قنطرة الصلاة ووظائفها

من الطهارات \* الحمد لله الذي غمد العباد ببطائفه  
 وغمر قلوب اوليائه منهم بانوار الدين ووضائفه وكلف  
 خلقه المفترضات وجعل من افضلها الجس الصلوات  
 ورخص للعباد في مناجاته ولم يقتصر على الرخصة  
 في عباداته بل تطف بالترغيب والدعوة اهانة  
 لضعفاء ملوك الخلق الذين لا يسبحون بالخلوة الابد  
 تقديم الهدية والرشوه سبحانه من ذي رحمة وامتنان  
 وفضل واحسان والصلاة على نبيه صاحب بيعة  
 الرضوان الذي انزل عليه القرآن هدى للناس وبيناً  
 من الهدى والفرقان اما بعد فان الله سبحانه فرض  
 على المكلفين بعد معرفته وتصديق المرسلين عبادات الابدان  
 من الصلاة وصيام شهر رمضان وقدمها على ما يتعلق  
 من الحقوق في الاموال لان النفوس على الاموال اشح  
 وبما يتعلق بالابدان اسح فجعل الصلاة عصام معرفته  
 وعماد خدمته وسيدة القربات وعزة الطاعات  
 لانها مشتملة على خضوع له رهبة من سطوته ومقتضية  
 على تضرع وابتهال اليه رغبة في فضل مشوبته بعد  
 ان شرع لها شروطاً لازمة من رفع الاحداث وازالة  
 النجاسات ليستديم العبد النظافة للقائه ربه والطهارة  
 لاداء فرضه فلما كانت الطهارة من شرائط الصلاة والنظافة  
 من وضائفها الواجبات كان ينبغي لنا ان نقدم على الصلاة  
 شرح الطهارات اذ كانت مقدمة عليها في العبادات  
 وبالله التوفيق \* (مقدمة في اسرار الطهارة) \* قال الله



تعالى يحبون ان يتطهروا والله يحب المطهرين وقال الله  
 تعالى ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين وروى عن  
 النبي عليه السلام انه قال الطهور شطر الايمان وقال  
 عليه السلام مفتاح الصلاة الطهور وقال تعالى ما يريد  
 الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتفضلن  
 ذوا البصائر بهذه الظواهر ان اهم الامور تطهير السرائر  
 اذ يبعد ان يكون المراد بقوله عليه السلام الطهور شطر  
 الايمان عمارة الظاهر بالتنظيف بافاضة الماء الطاهر  
 وتخريب الباطن بابقائه مملوءا بنجس الاخلاق والضعفان  
 فضيحات هيئات ما بعده هذا المراد في الدين الذي بنى على  
 الطهارة والنظافات وقد قال الله تعالى اولئك الذين  
 لم يرد الله ان يطهر قلوبهم الآية وقال تعالى انما للمشركون  
 نجس تنبها على ان النجاسة ليست مقصورة على  
 الظواهر لانه قد يكون المشرك مفسول الشياطين نظيف ظاهر  
 البدن وقال تعالى وثيابك فطهر اى قلبك فتق في بعض  
 الاقوال وقال النبي عليه السلام فيها ورد عنه بنى الدين  
 على النظافة وهو لم يرد كذلك ظاهرا وباطنا فاذا الطهارة  
 لها اربع مراتب الاولى تطهير ظاهر البدن عن الاخباث  
 والفضولات والاحداث والثانية تطهير الجوارح من  
 الجرائم والاثام والثالثة تطهير القلب عن الاخلاق المذمومة  
 والرذائل المفقودة والرابعة تطهير السر عما سوى الله عز  
 وجل وهى طهارة الانبياء والصدقيين والطهارة في كل  
 رتبة نصف العمل الذى فيها فان الغاية القصوى من عمل

السران ينكشف للعبد جلال الله تعالى وعظمته ولا  
 تهر معرفة الله سبحانه بالحقيقة في سر الانسانيات  
 ما لم يرتحل منه ما سوى الله تعالى من العلائق والاشغال  
 ولذلك قال الله تعالى قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون  
 لانهم لا يجتمعان في قلب وما جعل الله لرجل من قلوبين في  
 جوفه واما عمارة القلب فالغاية القصوى عمارته بالاخلاق  
 المحمودة والعقائد المشروعة ولن يتصف بها ما لم يتنظف  
 عن اضدادها من الرذائل المذمومة والعقائد الفاسدة  
 فتطهيره احد الشرطين وهو الشرط الاول الذي هو  
 شرط في الثاني فكان الطهور شرط الايمان بهذا المعنى  
 وكذلك تطهير الجوارح عن المناهي المحرمة هو احد  
 الشرطين وعمارته بالطاعات الشرط الثاني ولزينا  
 العبد الطبقة العالية الا بعد ان يجاوز الطبقة السافلة  
 فلا يصل الى طهارة السر عن الصفات المذمومة وعمارته  
 بالمحمودة من لم يتفرغ عن طهارة القلب من مذموم  
 الاخلاق وعمارته بالمحمود منها ولن يصل الى ذلك من لم  
 يتفرغ من طهارة الجوارح عن المناهي المحظورة وعمارته  
 بالطاعات المشروعة فكما عز المطلوب وشرف صعب  
 مسلكه وطال طريقه وكثرت عقباته فلا تظن هذا  
 الامر يدرك بالمناوينا والمهوينانغم من عميت بصيرة  
 عن تفاوت هذه الطبقات لم يفهم من مراتب الطهارة  
 الا الدرجة الاخيرة التي هي كالقشر الاخير بالاضافة  
 الى اللب المطنوب فصار يستوعب اوقاته في الاستنجاء

وغسل الثياب وتنظيف ظاهر البدن وطلب المياه  
 الجارية الكثيرة ظناً منه بحكم الوسوسة أن الطهارة  
 المطلوبة هي هذه فقط وجهلاً بسيرة الأولين  
 واستغراقهم جميع الهم في تطهير القلوب ونسأه لهم  
 في الأمر الظاهر حتى إنهم ما كانوا يغسلون أيديهم من  
 الدسومات والأطعمة بل كانوا يمسحون أيديهم وأصابهم  
 بأخص أقدامهم وعدوا الأشتان من البدع المحدث  
 ولقد كانوا يصلون على الأرض في المساجد ويمشون حفاة  
 في الطرقات وفي طين الشوارع ويجلسون عليها ويأكلون  
 من دقيق البر والشعير وهو يداس بالذواب وتبول عليه  
 ولا يحتزون من عرق الأبل والحيل مع كثرة تمرغها في  
 الخجاسات ولم ينقل قط عن واحد منهم سؤال في دقائق  
 الخجاسات فهكذا كان نسأه لهم وبالله التوفيق وإذا عرفت  
 هذه المقدمة واستبينت أن الطهارة لها أربع مراتب كما  
 قدمنا فاعلم أننا لسنا نشترع في هذه القنطرة إلا في المرتبة  
 الرابعة وهي نظافة الظاهر دون نظافة القلب والسرائر  
 فيحصل منها ثلاثة أبواب الأول في الطهارة عن الخبث  
 والخجاسات والثاني في الطهارة عن فضلات البدن وهي  
 التي تحصل بالتقليم والاستحذاء واستعمال النورة والخش  
 والثالث الطهارة من الأحداث \* (الباب الأول) \*  
 في طهارة الأخيات ويشتمل على ثلاثة فصول الفصل  
 الأول يتعلق بالمرآل وهو الخجاسات الثاني يتعلق بالمرآل  
 به وهو الماء وسائر ذلك الثالث بالازالة وكيفيتها

الفصل الاول في المزال وهي النجاسات واعيان النجاسة  
 في الجملة ثلاث مائعات وحيوانات واجزاء حيوانات  
 اما المائعات فظاهرة كلها الا البول والخر وكل نبيذ  
 مسكر وكذلك القئ من الانسان والقلس والمخ على  
 اختلاف في اصله هل هو طاهر او نجس والمذي والودي  
 والطهر من النساء واما الحيوانات فكلها طاهرة الا الكلب  
 والخنزير والمشرى وقد اختلف فيهم ايضا وكذلك الهر والفار  
 وذوناب من السباع وذو مخلب من الطير والكلب المعلم  
 في هذا كله اختلاف وتفصيل تركته مخافة التطويل وكذلك  
 ما تولد من هذه الحيوانات من الرطوبات والمائعات مختلف  
 فيه ما خلا البول والدم وما خلا الخنزير فانه متفق على  
 نجاسته فيما اعلم والحيوانات كلها اذا ماتت فنجسة هي  
 وماتت فيه ما خلا الآدمي المتولى والسمك والجراد ودود  
 الاطعمة وما ليس له نفس سائلة كالذباب والخنفساء  
 والعنكبوت والنمل واشباه ذلك ولا ينجس الماء بوقوع  
 شئ منها فيه ما خلا الآدمي اذا مات فيه ولها اجزاء  
 الحيوانات فقسمان احدهما ما يقطع من الحيوان فحكمه حكم  
 الميت ما خلا الشعر والصوف والوبر واختلف في شعر الخنزير  
 وفي العظم هل هما منجوسان ام لا الثاني الرطوبات الخارجة  
 من باطن الحيوان فكل ما ليس يتغير ولا له مقر في البدن  
 فهو طاهر كالدمع والعرق واللعاب والمخاط والبلغم ونحوه  
 وماله مقر وهو يستحيل الى غير اصله فهو نجس الا ما كان  
 غذاء للحيوان كاللبن فانه طاهر ما خلا لبن الخنزيرة والمشرى

وما كان تابعا للحمة في التحليل والتحريم فمختلف فيه  
كلحمة واما غير اللبن فهو نجس كالمخض والمذي والودي  
وبيض الدجاج والقيح الذي غلب عليه الدم وروث  
الانسان وما لا يؤكل لحمه من ذى مخلب من الطير وذي  
ناب من السباع وروث الدجاج الا هلي والجلالة  
من البهائم وعرق السكران والدم والبول من جميع  
الحوانات فهذه كلها نجسة قليلها وكثيرها ولا يعفى  
عن شئ منها الا عن خمسة الاول طين الشوارع وغبار  
الروث في الطرق فانه يعفى عنه مع تيقن النجاسة  
فيه اذا كان ذلك قليلا لا يتلطح بالانسان لانه  
يتعذر الاحتراز عنه الثاني ما يلصق باسفل الخف  
والنعل وذيل المرأة من نجاسة لا تخلوا الطرق عنها  
فيعفى عنه بعد المشي والدلك للخف والنعل وكذلك  
ذيل المرأة يطهره ما بعده اذا كانت النجاسة يابسة  
فتعلقت به فسقطت عنه الثالث دم البراغيث  
ما قل منه اوكثر فيعفى عنه الا اذا جاوز حد العادة  
فينبغي ان يغسل اذا تقاحش في الثوب وكذلك دم  
اللحم اذا غسل المذبح ودم السمك لا يابس به واختلف  
في دم البعوض والبق والقمل فبعض شدد وبعض  
رخص الرابع القيح الذي غلب على الدم اعني الصديد  
وكذلك البراق الذي غلب على الدم واشباه ذلك من رخص  
فيه الخامس حرق الفار من رخص فيه اذ لم يغلب على  
الطعام الذي خالطه ومساحة الشرع في هذه النجاسات

الخمسة يعرفك ان امر الطهارة على التساهل في هذه الاشياء  
 وغيرها والله اعلم الفصل الثاني في المزال به النجاسة وذلك  
 بالجملة عشرة اشياء احدها بالماء الطاهر كفصل الثياب  
 وغيرها من جميع ما يمكن فيه الفصل الثاني بالمسح كالبدن  
 الا ملس والحديد وما شاكلهما الثالث بالنضج كالخصير  
 المشكوك في طهارته والتليس المملوء طعاما اذا بال عليه  
 التيس ونحوه الرابع بالرشح كالقلل المنجوسة من خارج  
 والزقاق واشباه ذلك الخامس بالنار كالارض والحديد  
 والقلل المحمية بها السادس بالزمان كمعطن الابل  
 والمجزرة والمزبلة اذا ازيل ذلك منها فمكث زمانا سنة  
 او نحوها فانه يصلى فيها السابع الدباغ كجلد الميتة  
 ونحوه الثامن التقرب بالتراب الابيض كصوف  
 الميتة واشباهها من الوبر والريش والشعر ونحو ذلك  
التاسع بالوطا كالنعل والخف واشباههما العاشر  
 بالريح والمطر والشمس كالموضع المخبوس خارجا من  
 البيت اذا مكث اياما على الاختلاف الواقع فيه وهذه  
 الاشياء قد اشرفنا الى شرحها في كتابنا المسمى بقواعد  
 الاسلام ولذلك اقتصرنا هنا على الاشارة والاجمال  
 دون الشرح والتفصيل وكذلك ما سياتى ان شاء الله ائما  
 نشير الى ما لا بد منه اشارة دون تفصيل وبالله التوفيق  
الفصل الثالث في كيفية الازالة نشير الى جملتها اشارة  
 لا نأشر حناها في غير هذا الكتاب اعلم ان النجاسة لا  
 تخلو من ان تكون حكيمة او عينية فالحكيمة هي التي

ليس لها جسم ظاهر محسوس كالبول اليابس في الثوب  
 والماء المنجوس واشباه ذلك مما لا ترى له عين قائمة  
 فهذه النجاسة يكفي في ازالتها اجراء الماء على مواردها  
 ثلاث مرات واما النجاسة العينية فلا بد من ازاله عينها  
 وبقاء الطعم يدل على بقاء العين وكذلك بقاء اللون يدل  
 عليها الا فيما يتعدى ازالته من الثوب اذا صار كالصبيغ فيه  
 فهو معفو عنه بعد العرك والدلك والقرض ونحوه لانه  
 لا يحل قطع الثوب من اجل نجاسته كما لا يحل قطع البدن  
 من الحنا المنجوس الذي طبع فيه وكذلك الراشحة  
 بقاءها يدل على بقاء النجاسة ولا يعفى عنها الا اذا كان  
 الشئ له راحة فاشحة يعسر ازالتها فالدلك والعصر  
 مرات متواليات يقوم مقام الحك والقرض كما قدمنا في  
 اللون والذي يزيل الوسواس ان تعلم ان الاشياء خلقت  
 ظاهرة بيقين فالم تشهد عليها بنجاسة ولا قامت الحجة  
 بها فحكمها الطهارة على الاصل الاول ولذلك قالت  
 الاشياخ رحمهم الله لولا ثلاث جعلوها للنجس لصب  
 عليهم من السماء كالمطر ومن الارض كالنبات احدها  
 جعلوا النجس هو القاعدة في موضعه الذي فيه والثاني  
 جعلوا الطهارة هي القاعدة في الاشياء ما لم تر عليها  
 نجاسة والثالث جعلوا للنجس الحملان في المواضع  
 المشكوك في طول النجس فيها ما لم يتيقن به والله اعلم  
 ويدل على هذا ترخيص المشايخ ابا بن وسيم وغيره  
 رحمهم الله في مسائل كثيرة يطول الكتاب بذكرها

وليس هذا الكتاب موضعا لذلك وبالله التوفيق  
 \* (الباب الثاني من الطهارة) \* التنظيف عن الفضلات  
 الطاهرة وهي نوعان اوساخ واجزاء النوع الاول  
 الاوساخ والرطوبات المرشحة وهي ثمانية الاول  
 ما يجتمع في شعر الراس من الدرن والقمل والتنظيف عنه  
 مسح بالفسل وبالترجيل والتدهين ازالة للنفث  
 وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدهن الشعر ويرجله  
 غبا وقالت عائشة كان النبي عليه السلام يدهن الى  
 راسه فارجله وهو معتكف وكان عليه السلام يامر  
 بذلك ويقول ادهنوا غبا ويروى عنه انه قال من كانت  
 له شعرة فليكرمها اي ليصنها عن الاوساخ ويروى انه  
 دخل عليه رجل ثار الراس اشعث المحية فقال عليه السلام  
 اما كان لهذا دهن يسكن به شعرة واصحابنا لا يستعملون  
 ذلك على رؤوسهم حتى يحتاج الى الترجيل والتدهين  
 وانما ذلك على النساء فحق عليهن اكرام شعر رؤوسهن  
 بالترجيل والتدهين وفرقة عند الامتناسط لان ذلك  
 من سنن ابراهيم عليه السلام الثاني ما يجتمع من الوسخ  
 في معاطف الاذن فينبغي ان ينظف برفق عند الغسل فان  
 كثرة ذلك ربما يضر بالسمع الثالث ما يجتمع في داخلة  
 الانف من الرطوبات المنعقدة الملتصقة بجوانبه ويزيل  
 ذلك بالاستنشاق والاستنثار على ما سيأتي ان شاء  
 الله الرابع ما يجتمع على الاسنان واطراف اللثات من  
 الصفرة التي تعلوها فيزال بالسواك والمضمضة على

والسح ينزل ما يظهر منه وماما يجتمع في فم الصبي وهو في الاذن



ما يذكر ان شاء الله الخامس ما يجتمع في الحجية من الوسخ  
 والقمل اذ الميعاد ذلك صاحبها ويستحب ازالة ذلك  
 بالغسل والتسريح بالمشط وفي الخبر ان النبي عليه السلام  
 كان لا يفارقه المشط والمدر في سفر ولا حضر وهي سنة  
 العرب هكذا ذكر الغزالي في كتابه وزعم انه عليه السلام  
 كث الحجية قد ملأت ما بين منكبيه وانه يسرحها في  
 اليوم مرتين والله اعلم بهذا السادس وسخ البراجم  
 وهي معاطف ظهور الامل كانت العرب لا تكثر غسل  
 ذلك لتركها غسل اليد عقيب الطعام وتقول فقد الطعام  
 اشد علينا من ريمه فيجتمع لذلك في تلك الفصول وسخ  
 فامرهم عليه السلام بغسل ذلك السابع تنظيف  
 المرواجب وهي رءوس الامل وما تحت الاظفار من  
 الوسخ كانت العرب لا يحضرها المقرض في كل وقت فيجتمع  
 فيها اوساخ فامرهم النبي عليه السلام بتنظيف ما تحت  
 الاظفار ووقت لهم في قلم الاظفار ونشف الابط وحلق  
 العانة اربعين يوما وجاء في الاثر ان النبي عليه السلام  
 استناب الوحي فلما هبط عليه جبريل عليه السلام فقال  
 له كيف ننزل عليك وانتم لا تغسلون برأجكم ولا تنظفون  
 رواجبكم ولا تستأكون مرامتكم بذلك ويقال لو سخ  
 الظفر الافي ولو سخ الاذن التف وقيل في قوله عز وجل  
 ولا تقل لها اف اي لا تعيها بما تحت الظفر من الوسخ  
 وقيل لا تنادي بها كما لا تنادي بما تحت الظفر الثامن  
 الدرن الذي يجتمع على جميع البدن برشح العرق وغببار

الطريق وذلك يزيله الحمام وقد روى ان اصحاب رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم دخلوا حمامات الشام وقال  
 بعضهم نعم البيت بيت الحمام يطهر البدن ويذكر النار  
 روى ذلك عن ابي الدرداء وابي ايوب الانصاري  
 فهذا تعرض لفائدته وقال آخرون بفساد البيت بيت  
 الحمام يبدي العورة ويذهب الحياء فهذا تعرض  
 لافاته ولكن لا بأس بطلب فائدته عند الاحتراز من  
 آفاته بشرط ان يراعى داخل الحمام وضائف من السنن  
 والواجبات اما الواجبات فصون عورته عن نظر الغير  
 ومسحه فلا يتقاط على امرها وازالة وسخها الابيذه وان  
 لا يدخل الرجل الحمام الا بمترز وفي اباحة مس ما ليس  
 بعورة لازالة الوسخ احتمال ولكن الاقيس التحريم  
 وكذلك الواجب عليه في عورة الغير ان يفض بصره عنها  
 وان ينهي عن كشفها لان النهي عن المنكر واجب على  
 قدر الطاقة ولمثل هذا صار الحزم ترك دخول الحمام  
 وقال بعضهم لا بأس بدخول الحمام ولكن بازارين  
 ازار للعورة وازار للرأس يتقنع به ويحفظ عينيه  
 واما السنن فغسل وجهه والنية يقصد بدخول الحمام  
 لتنظيف المحبوب تزينا للصلاة ولا يدخله لعاجل  
 دنيا ولا عابثا لاجل هوى شر يعطى لصاحب الحمام  
 الاجرة قبل الدخول فان ما يستوفيه مجهول وما ينتظره  
 الحامي مجهول ايضا فتسليم الاجرة دفع للجباله وتطيب  
 لنفسه ثم يرفع رجله اليسرى عند الدخول ويقول

بسم الله الرحمن الرحيم اعوذ بالله من الرجس  
 النجس الخبيث الخبيث الشيطان الرجيم ثم يدخل وقت  
 الخلوة او يتكلف تخلية الحمام احترازا عن النظر الى  
 عورات الناس وتحفظا من قلة الحياء بالنظر الى ابدانهم  
 مكشوفة ثم لا يعمل بدخول البيت الخارجى يعرق في  
 الاول وان لا يكثر صب الماء بل يقتصر على قدر الحاجة  
 فانه الماذون فيه بقربة الحال والزيادة عليه لو  
 علمها الحامى لكرهها ولا سيما الماء الحار وله مؤنة  
 وفيه تعب وان يتذكر حر النار بجمرة الحمام ويقدر  
 نفسه محبوسا في البيت الحار ساعة ويقيسه الى  
 جهنم فانه اشبه بيت بجهنم النار من تحت والظلال  
 من فوق ونعوذ بالله منها بل العاقل لا يغفل عن ذكر  
 الآخرة في لحظة فانها مصيره ومستقره فيكون له  
 في كل ما يراه من ماء او نار او غيرها عبرة فان المرء  
 ينظر بحسب همته فانه اذا دخل بزاز او بخار او حياكة  
 او بناء دارا معمرة فاذا تفقدتهم رايت البزاز ينظر  
 الى الفرش يتأمل قيمتها والحياكة ينظر الى الثياب ينظر  
 نسجها والبخار ينظر الى السقف يتأمل كيفية تركيبها  
 والبناء ينظر الى الحيطان يتأمل كيفية احكامها واستقامتها  
 فكذلك السالك لطريق الآخرة لا ينظر الى شئ الا ويضع  
 الله له طريق عبرة فان نظر الى سواد تذكر ظلمة اللحد ونظر  
 الى حية تذكر افاعى جهنم وان نظر الى صورة قبيحة تذكر  
 الزبانية ومنكرا ونكيرا وان سمع صوتا هائلا تذكر نفخة

الصور وان رأى شيئا حسنا تذكر نعيم الجنة وان سمع  
 كلمة ردا وقبول تذكر امره بعد الحساب من الرد والقبول  
 وما اجدر ان يكون هذا هو الغالب على قلب العاقل ان لم  
 يكن ممن اقفل قلبه واعميت بصيرته ومن السنن ان  
 لا يسلم عند الدخول وان سلم عليه لم يجب بلفظ السلام  
 بل يسكت ان اجاب غيره وان شاء قال عا فاك الله لابتداء  
 الكلام ولا يباس بالمصافحة ثم لا يكثر الكلام في الحمام  
 ولا يقرأ القرآن الا سرا ولا يباس باظهار الاستعاذة من  
 الشيطان ويكره دخول الحمام بين العشاءين وقريبا من  
 الغروب فان ذلك وقت انتشار الشياطين وقد رخص  
 بعضهم ان يدلكه غيره ثم مها فرغ من الحمام شكر الله عز وجل  
 تحي هذه النعمة فقد قيل الماء الحار في الشتاء من النعيم الذي  
 يسئل عنه وعن ابن عمر قال ان الحمام من النعيم الذي احدثوه  
 هذا من جملة الشرع وقيل النورة في كل شهر مرة تطفى  
 الحرارة وتنقى اللون وتزيد في الجماع وقيل نومة في الصيف  
 بعد الحمام لقول شربة دواء وقال بعضهم بولة في الحمام  
 قائما في الشتاء انفع من شربة دواء وغسل الرجلين بماء بارد  
 بعد الخروج من الحمام امان من النقرس ويكره صب الماء البارد  
 على الراس عند الخروج وكذلك شربة هذا حكم الرجل واما  
 النساء فقد روى عن النبي عليه السلام انه قال لا يحل  
 لرجل ان يدغل حليته الحمام وفي البيت مستحم والمشهور  
 انه حرام على الرجال دخول الحمام الا بمنزلة وحرام على المرأة  
 دخول الحمام الا لنفساء او مريضة روى عن عائشة رضي الله

عنها انها دخلت حاما من سقم بها فان دخلت لضرورة  
 فلتدخل بمئزر سابغ ويكره للرجل ان يعطيها اجرة للحمام  
 فيكون معينها على المكروه النوع الثاني ما يحذف من اجزاء  
 البدن وهي ثمانية الاول شعر الراس يستحب حلقه لمن  
 اراد التنظف وقد قال عليه السلام اللهم ارحم المخلوقين  
 ثلاثا قيل والمقصرون قال والمقصرون وذلك عند  
 الاحلال من الاحرام وقال تعالى مخلقين رؤوسكم  
 ومقصرين ولكن لا بأس بتركه لمن يدهنه ويمشطه  
 الا اذا تركه قراى قطعا متفرقة في الراس فان ذلك  
 منهي عنه وهو داب اهل الشطارة وكذلك ارسال  
 الذواشب على هيئة اهل الشرف حيث صار ذلك شعار  
 اهلهم فانه اذا لم يكن شريفا صار ذلك تلبيسا الثاني  
 شعر الشارب وقد قال صلى الله عليه وسلم حفوا الشوارب  
 واعفوا اللحا وقوله حفوا الشوارب اى اجعلوها حفاف  
 الشفة اى حولها وحفاف الشئ حوله ومنه قوله تعالى  
 وترى الملائكة حافين من حول العرش وفي لفظ آخر احفوا  
 وهذا يشعر بالاستيصال وقوله حفوا يدل على ما دون  
 ذلك قال الله تعالى ان يستلكموها فيحفركم تخلصوا اى يستقصي  
 عليكم واما حلق الشارب فلم يبلغنا فيه خبر والاحفاء قريب  
 من الخلق وقد نقل عن بعض التابعين والله اعلم انه نظر الى رجل  
 احف شارب به فقال ذكرتنى اصحاب رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم وحكى عن المغيرة بن شعبه انه قال نظر الى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وقد طال شاربه فقال فقال فقصة لي

على سود ويخص بعض علماء السلف في ترك السبايل  
 وهما طرفا الشارب قال لان ذلك لا يستر الفم ولا يبقى فيه  
 غير الطعام اذ لا يصل اليه وزعم ان عمر فعل ذلك وفعله  
 غيره وقوله عليه السلام اعفوا للحا اي كثروها نظيره  
 ثم بدلنا مكان السيئة الحسنة حتى عفوا اي كثروا وفي  
 الخبر ان اليهود يعفون شواربهم ويقصون لحاهم في القوم  
 وكره بعض العلماء الحلق ورماه بدعة الثالث شعر الابط  
 ويستحب نتفه في كل اربعين يوما مرة وذلك سهل على  
 من تقود نتفه في الابتداء ولا بأس بحلقه على من تعود  
 ذلك اذ في النتف تعذيب وايلام والمقصود النظافة  
 وان لا يجتمع الوسخ في خللها ويحصل ذلك بالحلق وقد حده  
 بعضهم لنتف الابط اذا الصق الانسان عضده الى جنبه  
 خرج الشعر من الجانبيين والله اعلم الرابع شعر العانة يستحب  
 ازالة ذلك للرجال بالحلق وللنساء بالنتف او بالنورة للجميع  
 ولا ينبغي ان يتاخر عن اربعين يوما وقد حده بعضهم في ذلك  
 اذا كان الشعر يدور بالا صبيح وقد روى عن ابي عبيدة مسلم  
 رحمه الله انه قال لا اعلم في قص الشارب وتقليم الاظفار  
 ونتف الابط وطق العانة حدا محدودا الا اذا طال فازح  
 ذلك عن نفسك وقد قيل ان دفن الشعر والاظفار بدعة  
 والله اعلم الخامس تقليم الاظفار وهو مندوب اليها الشاة  
 صورتها اذا طالت ولما يجتمع فيها من الوسخ وقد روى عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يا ابا هريرة قلم اظفارك  
 فان الشيطان يقعد على ما طال منها ولو كان تحت الظفر وسخ

فلا يمنع ذلك صحة الصلاة لانه كان عليه السلام يامر العرب  
 بقلم الاظفار وينكر ما يرى تحت اظفارهم من الاوساخ  
 ولم يامرهم باعادة الصلاة اما لانه لا يمنع وصول الماء اولانه  
 يساهل فيه للحاجة لاسيما في اظفار الرجل ولو امر بذلك  
 لكان فيه فائدة وهو التخليط والزجر عن ذلك قال في كتاب  
 الغزالي ولم ار في الكتب خبرا مرويا في ترتيب قلم الاظفار قال  
 ولكن سمعت انه صلى الله عليه وسلم بدأ بمسحته اليمنى  
 وختم بابهام اليمنى وابتدأ في اليسرى بالخنصر الى الابهام  
 وفي اليمنى من المسححة الى الخنصر وختم بابهام اليمنى  
 قال في كتاب الغزالي واما اصابع الرجل فالاولى عندي  
 ان لم يثبت فيه نقل ان يبدأ بخنصر اليمنى ويختم بخنصر  
 اليسرى كما في التخليل والله اعلم قال في كتاب الغزالي  
 واعلم ان العالم لا يكون وارثا للنبي صلى الله عليه وسلم  
 الا اذا طلع على جميع معاني الشريعة حتى لا يكون بينه  
 وبين النبي الا درجة واحدة وهي درجة النبوة الفارقة  
 بين الوارث والموروث اذا الموروث هو الذي حصل المال  
 له باشتغاله به واقتداره على تحصيله والوارث هو الذي  
 لم يشتغل بالتحصيل ولم يقدر عليه ولكن انتقل اليه وتلقاه  
 منه بعد ما حصل له والله اعلم السادس والسابع قطع  
 زيادة السرة وقلمة المشقة اما السرة فتقطع في اول الولادة  
 واما التطهير بالحنان فعادة اليهود اليوم السابع من الولادة  
 فينبغي ان يخالفوا بالتأخير الى ان يشتد الولد وذلك  
 احب وابعد من الخطر وقد روى عن النبي عليه السلام

انه قال المختار للرجل سنة وللنساء مكرمة وينبغي  
 ان لا يبالغ في خفض المرأة اذ قال صلى الله عليه وسلم لام عطية  
 وكانت تحفظ يا ام عطية اشمى ولا تنهكى فانه اسرى للوجه  
 واحظى عند الزوج اى اكثر لواء الوجه ودمه واحسن  
 في جماعها انظر الى جزالة لفظه عليه السلام في الكناية والى  
 اشراق نور النبوة حتى انكشف له وهو امي من هذا الامر  
 النازل قدره ما لو وقعت الغفلة عنه خيف ضرره فسيبان  
 من ارسله رحمة للعالمين ليجمع لهم بين بعثته مصالح  
 الدنيا والدين صلى الله عليه وسلم الثامنة ما طال من  
 الحية وقد اختلفوا فيما طال منها فقيل ان قبض الرجل على  
 لحيته واخذ ما تحت القبضة فلا بأس وقد روى عن ابن  
 عمر انه فعل ذلك وجماعة من التابعين ورخص في الاخذ منها  
 ابو عبيده مسلم فيما وجدت عنه واستحسنه الشعبي وابن  
 سيرين فيما وجدت عنهما وقد زعم في كتاب الغرالى ان  
 الحسن وقتادة كرها ذلك وقال تركها عافية احب اليها  
 لقوله عليه السلام اعفوا للمخاء والامر في هذا قريب اذا  
 لم ينته الى تقصيص الحية وتدويرها من الجوانب  
 فان الطول المفرط قد يشوه الخلقة ويطلق السنة  
 المغتابين بالنسبة اليه فلا بأس بالاحتراس عنه على  
 هذه النية وعن النخعي انه قال عجبت لرجل عاقل طويل  
 الحية كيف لا ياخذ من لحيته فيجعلها بين لحيتين واثبت  
 التوسط في كل شئ حسن ولذلك قيل كلما طالت الحية  
 تشمر العقل \* (فضلك) \* وقال بعض العلما في الحية



عشر خصال مكروهة وبعضها أشد من بعض وهي خضابها  
 بالسواد وتبييضها بالكبريت وتنقها وتنقف الشيب منها  
 والنقصان منها والزيادة فيها وشرحها تصنعاً لأجل النبال  
 وتركها شعثة لأظهار الزهد والنظر إلى سوادها عجبا  
 بالشباب وإلى بياضها تكبر العلو السن وخضابها بالحجرة  
 والصفرة من غير نية تشبيها بالصالحين أما الأول  
 وهو الخضاب بالسواد فقد نهى عنه لقول النبي عليه السلام  
 خير شبابكم من تشبه بشيوخكم وشر شيوخكم من تشبه  
 بشبابكم والمراد بالتشبه بالشيوخ في الوقار والسكينة  
 لا في تبييض الشعر ونهى عن الخضاب بالسواد وقال هو خضاب  
 أهل النار وفي لفظ آخر الخضاب الأسود خضاب الكفار  
 ويقال تزوج رجل على عهد عمر رضي الله عنه وكان يخضب  
 بالسواد فنزل خضابه وظهر شيبه فرفعه أهل المرأة إلى  
 عمر فرد نكاحه وأوجعه ضرباً وقال غررت القوم بالشباب  
 ولبست عليهم شيبك حكاة الغزالي في كتابه ويقال أول من  
 خضب بالسواد فرعون لعنه الله وفي كتاب الغزالي عن  
 ابن عباس رضي الله عنه عن النبي عليه السلام أنه قال  
 يكون في آخر الزمان قوم يخضبون بالسواد كخواصل الحكماء  
 لا يرجون راحة الجنة الثاني الخضاب بالصفرة والحجرة  
 وهو جائز تلبساً على الكفار في الغزو والجهاد فإن لم يكن  
 على هذه النية بل للتشبه بأهل الدين فهو مذموم وعن  
 أبي عبيدة مسلم رضي الله عنه قال سمعت أن رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم لم يصبغ شعره قط بشئ ويقال إن أبا بكر

رضي الله عنه كان يصبغ وفي اثر بعض اصحابنا قال لا بأس  
بصبغ اللحية بالكتم والحجرة وفي كتاب الغزالي وقد قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم الصفرة خضاب المسلمين  
والحجرة خضاب المؤمنين وكانوا يخضبون بالحناء للحجرة  
وبالحلوق والكتم للصفرة قال وخضب بعض العلماء بالسواد  
لاجل الغزو وينشد \*

يا خضب الشيب بالحناء يستره \* اهلا سالت له ستر من النار  
لن يرسل الشيب عن دار التمه بها \* حتى يرسل عنها صاحب الدار  
وفي كتاب الغزالي قال لا بأس بالخضاب بالسواد اذا  
صحت فيه النية ولم يكن فيه هوى ولا شهوة وينشد  
تغطي الشيب جهلك بالخضاب \* لتبقى فيك ابهة الشباب  
فكيف وقد كساه الشيب ثوبا \* كاييض ما يكون من الثياب  
وقدر وى ان ابن عباس رضي الله عنه كان يخضب لحية  
بالكتم وهو صبغ يوثق به من بلد السودان فيما اظن والله  
اعلم الثالث تببيضها بالكبريت استعمله لاظهار علو  
السن توصل بذلك الى التوقير وقبول الشهادة والتصديق  
بالرواية عن الشيوخ وترفعا عن الشباب واظهار الكثرة  
العلم فلما بان ذلك يعطيه فضلا وهيئات فلا يزيد كبر  
السن للجاهل الاجهلا فالعلم ثمرة العقل وهي غريزة لا يوثق  
الشيب فيها ومن كانت غريزة الحق فطول المدة تؤكد  
حماقة وقد كان الشيوخ يقدمون الشباب بالعلم كان  
عمر يقدم ابن عباس رحمه الله وهو حدث السن على  
اكابر الصحابة ويسئله دونهم وعن ابن عباس رضي الله

عنه انه قال ما اتى الله عز وجل عبده علما الاشياء  
والخير كله في الشباب ثم تلى قوله عز وجل قالوا سمعنا  
ففي ذكرهم يقال لما ابراهيم وقوله عز وجل انهم فتيّة  
امنوا برهم الآية وقوله تعالى واتيناها الحكم صبيا  
وكان انس بن مالك يقول فيما بلغنا قبض رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وليس في راسه وخيته عشرون  
شعرة بيضاء فقيل له يا ابا حزة وقد اسن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال لم يشنه الله تعالى بالشيب  
فقيل او شين هو فقال كلكم يكرهه ويقال ان يحيى بن  
اكرم ولي القضاء وهو ابن احدى وعشرين سنة  
فقال له رجل في مجلسه يريد ان يخرج له بصفر سنة  
كم سن القاضي ايده الله قال مثل سن عتاب بن  
اسيد حين ولاه رسول الله صلى الله عليه وسلم  
امارة مكة وقضاءها فافحه وروى عن بعض العلماء  
انه قال قرأت في بعض الكتب لا تغرنكم اللحافان اللتين  
له لحية وعن ابى عمرو بن العلاء انه قال اذا رايت طويل  
القامة صغيرا الهامة عريض اللحية فاقض عليه بالحق  
ولو كان امية بن عبد شمس وعن ايوب السخيتي انه  
قال ادركت الشيخ ابن ثمانين سنة يتبع الغلام يتعلم  
منه وعن علي بن الحسين انه قال من سبق اليه العلم  
قبلك فهو امامك فيه وان كان اصغر سنا منك وروى  
انه قيل لابي عمرو بن العلاء يحسن بالشيخ ان يتعلم من  
الصغير قال ان كان الجهل يقبح به فالتعلم يحسن به

الرابع نتف بياضها استنكا فامن الشيبة وقد نهي  
 عليه السلام عن نتف الشيب وقال هو نور المؤمن  
 هو في معنى الخضاب بالسواد وعن ابى عبيدة مسلم  
 رحمه الله انه قال اكره نتف الشيب قال ولا يفعله الا  
 خسيس وعلة الكراهة ما سبق والشيب نور الله تعالى  
 والرغبة عنه رغبة عن النور الخامس نتفها او نتف  
 بعضها بحكم العيب والهوس وذلك مكروه ومشوه  
 للخلقة ونتف الفئكين بدعة وهما جنبنا العنقة ويقال  
 شهد عند عمير بن عبد العزيز رجل كان ينتف فنكية  
 فرد شهادته وروى عن بعض قضاة المدينة انه  
 رد شهادة من كان ينتف بحته قال واما نتفها  
 في اول الشباب تشبيها بالمرء فمن المنكرات الكبار  
 فان المحبة زينة للرجال ويقال ان الله سبحانه ملائكة  
 يقسمون والذي زين بنى آدم باللحا وهي من تمام  
 الخلقة وبها يتميز الرجال عن النساء وحكى عن  
 عن اصحابنا لا حنف انهم قالوا وروى اننا ان نشترى  
 لا حنف لحية بعشرين الفاق وعن شريح القاضي  
 انه قال وددت لو ان لي تحية بعشرة آلاف وكيف  
 تكره المحبة وفيها تعظيم الرجل والنظر اليه بعين العلم  
 والوقار والرفع في المجالس واقبال الوجه اليه والتقديم  
 على الجماعة ووقاية العرض فان من يشتم يعرض  
 بالتحية اذا كان المشتوم بلا تحية ويقال ان اهل  
 الجنة مرد الاهارون انما موسى عليه السلام فان

له الحجة الى سرته تخصيصه له وتفضيله والله اعلم  
 السادس تقصيصها كالنقبة طاقه على طاقه للترين  
 للنساء والتصنع وعن كعب قال يكون في آخر الزمان  
 اقوام يقصون لحاهم كذب الحمامة ويعرقون نعالهم  
 كالمناجيل اولئك لاختلاق لهم السابغ الزيادة فيها  
 وهوان يزيد في شعر العارضين من الصدغ وهو من  
 شعر الراس حتى يجاوز عظم اللها او ينتهي الى نصف  
 الخد وذلك يباين هيئة اهل الصلاح الثامن تسريحها  
 لاجل الناس وقال بعض العلماء في الحجة شركان  
 تسريحها لاجل الناس وتركها شعثة لآظهار الزهد  
 التاسع والعاشر النظر الى سوادها او بياضها بعين العجب  
 وذلك مذموم في جميع اجزاء البدن بل في جميع الاخلاق  
 والافعال وبالله التوفيق فهذا اما اردنا ان نذكره من  
 انواع التزين والنظافة وقد حصل من ثلاث احاديث  
 من سنن الجسد اثنا عشر خصلة خمس في الراس وهي فرق  
 شعر الراس والمضمضة والاستنشاق وقص الشارب والسواك  
 على ماسياتي شرحها في الوضوء ان شاء الله وثلاثة في اليد  
 والرجل وهي تقليم الاظفار وغسل البراجم وتنظيف الرواجب  
 واربع في الجسد وهي تنظيف الابط والاسمجداد والحنان  
 والاستنجاء بالماء على ماسياتي ان شاء الله فقد وردت  
 الاخبار بمجموع ذلك ولنقتصر على هذا في تنظيف فضلات  
 ظاهر البدن ولنشرع الآن في طهارة الاحداث \*  
 \* (الباب الثالث في طهارة الاحداث) \*

ويختصر هذا الباب في أربعة فصول الأول في سبب الوضوء  
وهو قضاء حاجة الانسان الثاني في كيفية الوضوء الثالث  
في الغسل من الجنابة الرابع في كيفية التيمم وبالله التوفيق  
الفصل الأول في ادب قضاء الحاجة قال الله تعالى اوجاء  
احد منكم من الغائط تنبئها على ان البدء به قيل الطهارة  
وفي الحديث اذا سمعتم النداء وحضر الخلاء فابذوا بالخلاء  
كل ذلك حث على فراع الخاطر والذي ينبغي لمن اراد قضاء  
الحاجة من البول والغائط ان يتبعد عن الناس في الصحراء  
وان يستتر بشئ ان وجده وان لا تكشف عورته قبل  
الانتهاء الى موضع الجلوس وان لا يستقبل الشمس  
والقمر والريح والطريق وان لا يستقبل القبلة ولا  
يستدبرها الا اذا كان في بناء والانحراف ايضا في البناء  
احب الى وان استتر في الصحراء براحتة فقد اجاز  
ذلك بعض العلماء وان يتقى الجلوس في محدث الناس  
وان لا يبول في الماء الجاري ولا الراكد ولا تحت الشجرة  
المثمرة ولا في الاجرة ولا في حريم المسجد ولا المقبرة  
ولا في حرث الزرع ولا في طرق الناس ولا في مواضع  
المصرة وان يتقى البول في المكان الصلب وان يتقى مهاب  
الرياح في البول تنزهها عن رشاشه وان يتكى في جلوسه  
على الرجل اليسرى وان كان في بنيان او غار قدم الرجل  
اليمنى في الدخول واليمن في الخروج ولا يبول قائما وقد  
روى عن عائشة رضي الله عنها انها قالت من حدثكم ان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يبول قائما فلا تصدقوه

ورخص بعضهم في ذلك لعملة الضرورة ولا يبول في المفصل  
 قال عليه السلام فان عامة الوسواس منه ولا يستصحب  
 معه شيئاً عليه اسم الله عز وجل ورسوله عليه السلام  
 وان لا يدخل بيت الماء حاسر الرأس وان يقول عند  
 الدخول بسم الله اعوذ بالله من الرجس الخبيث  
 الخبيث الشيطان الرجيم وان لا يخط البول مع الغائط  
 ما وجد الى ذلك سبيلاً لانه فيما قيل يجب الدعاء وان  
 يعد النبل قبل الجلوس وهي الحجارة الصغار للاستجمار وان  
 لا يستنجي بالماء في موضع قضاء الحاجة وان يستبرئ من  
 البول بالتحنن والنثر ثلاثاً وامر باليد على اسفل القضيب  
 ولا يكثر التفكير الاستبراء فيتوسوس ويشق عليه الامر  
 وكان اخفهم استبراء افقهم فتدل الوسوسة فيه على قلة  
 الفقه وفي الحديث عن سلمان رحمه الله قال علمنا  
 رسول الله عليه الصلاة والسلام كل شيء حتى الخراءة  
 امرنا ان لا نستجير بعظم ولا روث ونهانا ان نستقبل  
 القبلة ببول ولا غائط ويقال ان رجلاً من الاعراب خاصم  
 صاحبه فقال لا احسبك تحسن الخراءة فقال بلى وابيك  
 اني بها كاذق البعد الاثر واعد المدر واستقبل الشيخ  
 واستدبر الرج واقعى اقعاء الطي واجفل اجفل النعم  
 وفي كتاب الفرائي قال والاقعاء هاهنا ان يستوفر على  
 صدره ومديه والاجفال ان يرفع عجزه وان لا يسلم على من  
 كان مشتغلاً بقضاء الحاجة ولا يرد ان سلم عليه ولا يقرأ  
 القرآن ولا يذكر اسم الله فاذا فرغ فليستجير بثلاثة اجمار غير

مجلس ولا حرش وقيل بالرخصة بحجر واحد اذا كان له  
 ثلاثة حروف وان لم يجده الحجر فالمدروان لم يجده فالمدروان  
 ولا يستجر بعظم ولا روث ولا زجاج ولا لحم ولا ماله  
 حرمة الطعام كقصب الزرع وشماريح النخل وغير ذلك  
 ولا بماله حرمة في الشرح كجارية المصلي واللوح وورق  
 الكتب وكيفية الاستحجار ان ياخذ الحجر بيمينه ويمسك  
 القضيب بيساره ويمسح الحجر بقضيبه ويمر به اليه يسار  
 فيمسح ثلاثا ثم ياخذ الحجر بيساره فيضعه على مقدم المقعدة  
 في موضع الخاسية ويمر به باليسار والادارة الى المؤخر وياخذ  
 الحجر الثاني فيضعه على المؤخر ويمر به الى مقدم المقعدة وياخذ  
 الثالث فيديره حول المسربة ادارة وان عسرت الادارة  
 ومسح من المقدم او المؤخر اجزاه ذلك والله اعلم ثم يقول عند  
 القيام الحمد لله الذي اطعمني طعاما طيبا واذا قني لذته  
 واذهب عني مضرتة كيفية الاستحشاء فاذا انقطعت  
 الرطوبة بالا استحجار انتقل الى الاستحشاء بالماء ولا بد من  
 الجمع بين الاستحجار والماء فالاحجار لتخفيف العين عن الموضع  
 والماء لانتقاء وازالة الانثر والمستحب في صفة استعمال الماء  
 ان يصب الماء على اليد قبل مباشرتها الخاسية فيفسلها  
 ثلاثا ثم يجلس على المستحجم متمكنا على غير موضع صلب او  
 مكان نجس لئلا يتطاير عليه من الغسالة شئ ثم يذكر  
 الله تعالى مبتديا بفسل محل البول اولا ثم ينتقل الى محل  
 الغائط فيرسل الماء ويوالي الصب على يده اليسرى غاسلا  
 بها المحل ويسترخي قليلا لئلا يتمكن من الانتقاء ويجيد المرك



حتى ينقى وتزول الزوجة وتطهر النفس وتطيب  
 ويزول الشك عنها من غير تحديد عدد لان ذلك يختلف  
 بالكثرة والقلّة والغلظة والرقّة ثم ينفصل من المستح  
 بذكر الله تعالى والدعاء اليه يقول اللهم حصن فرج  
 بالاسلام وطهر قلبي من النفاق وجسدي من الخساسة  
 وزوجتي من الحور العين برحمتك يا ارحم الراحمين وليحذر  
 ان يتعرض للباطن با دخال الاصبع فيه فان ذلك منبع  
 الوسواس وليعلم ان كل ما لا يصل اليه الماء فهو باطن  
 وما يحس به من بلل فليقدر انه بقية الماء وان كان  
 يؤذيه ذلك فليرش الماء عليه حتى يقوى في نفسه  
 ذلك ولا يتسلط عليه الشيطان بالوسواس وفي  
 الخبر ان النبي صلى الله عليه وسلم فعل ذلك اعنى  
 رش الماء ذكر ذلك ابن جعفر العماني وغيره والله اعلم  
 ثم اذ فرغ من الاستنجاء انتقل عن مستحبه الى موضع  
 آخر للوضوء \* (الفصل الثاني في فضل الوضوء) \*  
 وكيفيته قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا اذا قمتم الى  
 الصلاة فاغسلوا وجوهكم الآية ويروى عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم انه قال من توضأ فاسبغ الوضوء  
 وصلى ركعتين لم يحدث فيهما نفسه بشئ من امر  
 الدنيا خرج من ذنوبه كيوم ولدته امه وفي لفظ  
 آخر ولم يسه فيهما غفرله ما تقدم من ذنبه وعن  
 صلى الله عليه وسلم من طريق جابر بن زيد عن انس بن  
 مالك انه قال الا اخبركم بما يحو الله به الخطايا ويرفع

به الدرجات قالوا بلى يا رسول الله قال اسباغ الوضوء  
 في المكاره ونقل الاقدام الى المساجد وانتظار الصلاة  
 بعد الصلاة فذلكم الرباط قالها ثلثا وعنه صلى  
 الله عليه وسلم من طريق جابر بن زيد رضى الله عنه  
 عن ابي هريرة انه عليه السلام قال اذا توضا العبد  
 المسلم فغسل وجهه خرجت من وجهه كل خطيئة  
 نظر اليها ببعينه مع آخر قطر الماء ثم اذا غسل يديه  
 خرجت من يديه كل خطيئة يطش بها ثم كذلك حتى  
 يخرج نقيا من الذنوب وفي حديث آخر ثم كان مشيا  
 الى المسجد وصلاته نافلة له وعنه عليه السلام انه توضا  
 مرة مرة فقال هذا وضوء لا يقبل الله سبحانه الصلاة  
 الا به ثم توضا مرتين مرتين فقال من توضا مرتين  
 آتاه الله اجره مرتين وفي لفظ آخر من ضاعف ضاعف  
 الله له ثم توضا ثلثا ثلثا فقال هذا وضوء ك  
 وضوء الانبياء من قبلي وضوء ابي ابراهيم عليه  
 السلام وعنه عليه السلام انه قال من توضا على طهر  
 كتب الله له به عشر حسنات وعنه عليه السلام انه  
 قال الوضوء على الوضوء نور على نور وهذا حديث  
 الوضوء وروى ان الطاهر كالصائم وعنه صلى الله  
 عليه وسلم انه قال من توضا فاحسن الوضوء ثم  
 رفع طرفه الى السماء ثم قال اشهد ان لا اله الا الله وحده  
 لا شريك له واشهد ان محمدا عبده ورسوله ففتح له ابواب  
 الجنة يدخل من اى باب شاء وعن عمر رضى الله عنه انه

قال الوضوء الصالح يطرد عنك الشيطان وعن مجاهد  
انه قال من استطاع ان لا يبیت الا طاهرا ذاakra  
مستغفرا فليفعل فان الارواح تبعث على ما قبضت  
عليه وفي حديث الربيع عن عثمان بن عفان قال سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من امرء قوضا فاحسن  
وضوءه ثم صلى الصلاة الاغفر له ما بينه وبين الصلاة الاخرى  
حتى يصليها وعنه عليه السلام انه قيل له كيف تعرف من  
ياتي بعدك من امتك قال انهم ياتون غرا مجلين من اثر الوضوء  
والله اعلم \* (كيفية الوضوء) \* ثم اذا فرغ من الاستنجاء  
واراى كل شخص كان في بدنه فليستغل بالوضوء وقد روى  
ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يرقط خارجا من الغائط الا توضأ  
ويستحب للانسان ان يبتدى بالسواك قبل الوضوء وقد  
روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال افواهم طرق القرآن  
فطيبوها بالسواك فينبغي ان ينوي بالسواك تطهير فيه  
لقراءة الفاتحة وذكر اسم الله عز وجل في الصلاة وقد قيل عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال صلاة على اثر السواك  
افضل من خمس وسبعين صلاة بغير سواك وعنه صلى  
الله عليه وسلم انه قال لولا ان اشق على امتي لامرهم  
بالسواك عند كل صلاة وكل وضوء وعنه عليه السلام انه  
قال مالي اراكم تدخلون على قلما استاكروا وقوله قلما اي صفر  
الاسنان وكان عليه السلام فيما بلغنا يستاك في الليلة مرارا  
وعن ابن عباس رضي الله عنه انه قال لم ينزل عليه السلام  
يامر بالسواك حتى ظننا انه سينزل عليه فيه شيء وعنه

عليه السلام انه قال عليكم بالسواك فانه مطهرة  
 للضم ومريضات للرب وعن علي انه قال السواك يزيد  
 في الحفظ ويذهب البلغم وكان اصحاب النبي عليه السلام  
 فيما بلغنا يروحون والسواك على اذانهم وكيفية ان  
 يستاك بخشب الاراك او غيره من قضبان الاشجار ما يحسن  
 ويزيل القلق اعني صفرة الاسنان ويستاك طولا وعرضا  
 وان اقتصر فرضا ويستحب السواك عند كل صلاة وعند  
 كل وضوء وان لم يصل عقبيه وعند تغير رائحة الفم بالنوم  
 او طول الازم او اكل ما تكره رائحته ثم عند الفرع من  
 السواك فليجلس للوضوء ويقول بسم الله الرحمن الرحيم  
 لان النبي عليه السلام قال لا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه  
 اي لا وضوء كاملا ويقول عند ذلك اعوذ بالله من همزات  
 الشياطين واعوذ بك رب ان يحضرون ثم يغسل يديه ثلاثا  
 قبل ان يدخلها في الاناء ويقول اللهم اني استلك اليمن والبركة  
 واعوذ بك من الشوم والهلاكه ثم ينوي بالوضوء رفع الحدث  
 واستباحة الصلاة يقول في نفسه ارفع بوضوءي هذا جميع  
 الاحداث واتوضأ للصلاة طاعة لله ولرسوله عليه السلام  
 ويستديم النية الى غسل الوجه فان نسيها عند الوجه فقد  
 شدد بعضهم في وضوءه انه لا يجزيه ثم ياخذ غرفة من الماء  
 لغيه فيتمضمض ثلاثا ويفرغ فاه بان يرد الماء الى الفم  
 الا ان يكون صائما فيرفق ثلاثا ببلع الماء ويقول عند ذلك  
 اللهم اعني على تلاوة كتابك وكثرة الذكرك واطعمني من  
 ثمار جنتك ثم ياخذ غرفة اخرى لانفه ويستنشق ثلاثا

بان يصعد الماء بالنفس الى خياشمه ويستنثر ما فيه ويقول  
 في الاستنشاق اللهم اشمني رائحة الجنة وانت عني راض  
 بفضلك وفي الاستنثار يقول اللهم اني اعوذ بك من روايح  
 النار ومن سوء الدار لان الاستنشاق ايصال الماء والاستنثار  
 ازالته وان اراد ان يجمع الغم والانف جميعا بالمضمضة  
 والاستنشاق فانه يجزيه ذلك ويجعل اصبعه في الفم والانف  
 عند ذلك ان لم يكن له عذر يمنع من خروج الدم من الفم  
 او جرح في انفه ثم يفترف غرفة لوجهه فيغسله من مبدئه  
 سطح الجبهة الى منتهى ما يقابل الذقن من الطول ومن الاذن  
 الى الاذن في العرض وفي كتاب الفرائض قال ولا تدخل في  
 الوجه الزرعمان اللتان على طرفي الجبين فهما من الراس  
 قال ويوصل الماء الى مواضع التحذيف وهو ما يعتاد الناس  
 تخفية الشعر عنه وهو القدر الذي يقع في جانب الوجه مها  
 وقع طرف الخط على راس الاذن والطرف الثاني على زاوية  
 الجبين ويوصل الماء الى منابت الشعور الاربعة وهما الحاجبان  
 والشاربان والاهدا ب والعذاران لانها خفيفة في الغالب  
 والعذاران هما ما يورى الاذنين من ممتد اللحية ويجب  
 ايصال الماء الى منابت اللحية الخفيفة اعني ما يقابل من  
 الوجه واما الكثيفة فلا تحكم الغنفة حكم اللحية في  
 الكثافة والخفة ثم يفصل ما ذكرنا ثلاثا ويفيض الماء على  
 ظاهر ما استرسل من اللحية ويدخل الاصبع في مجاز العينين  
 وضوما يبدو من النقاب منها وكذلك موضع الرمض ويجمع  
 الكل فينتفي ذلك كله فقد روي انه عليه السلام فعل ذلك

ويرجع عند ذلك خروج الخطايا من عينيه وكذلك عند  
كل عضو ويقول عند غسل الوجه اللهم بيض وجهي  
بنورك يوم تبيض وجه اوليائك واعوذ بك ان تسود  
وجهي بظلمتك يوم تسود وجه اعدائك وتخليل  
اللحية عند غسل الوجه مستحب ثم يغسل يديه الى  
مرفقيه ثلاثا ويجرك الماء ان كان في يده ويغسل الفرة  
ويرفع الماء الى اعلى العنق فانهم يحشرون يوم القيامة  
غرا مجلين من آثار الوضوء كما ورد الخبر وعنه عليه السلام  
انه قال من استطاع ان يطيل غرته فليفعل وروى ان الحلية  
تبلغ مواضع الوضوء ويبدأ باليمين ويقول اللهم اعطني كتابي  
بيمينتي وحاسبني حسابا يسيرا ويقول عند غسل الشمال  
اللهم اني اعوذ بك ان تقطنى كتابي بشمالى او من وراء ظمري  
ثم يستوعب راسه بالمسح بان يبل يديه ويمسح من مقدم  
راسه وقد قرن رءوس اصابع يديه حتى يبلغ القفا ثم  
يردها الى حيث بدا ثم يصل كفيه الى صدغيه الى عظم  
اعلى اللحية ثم يردها الى فوق ذلك لان العلماء انزلوا الراس  
منزلة العظمين وهما حد حلق المحرم راسه يفعل ذلك ثلاثا  
وان مسح بعض راسه اجزاء ويقول عند مسح الراس اللهم  
غننى برحمتك وانزل على من يركاك واظلنى تحت عرشك  
يوم لا ظل الا ظلك ثم يمسح اذنيه ظاهرهما وباطنهما بماء  
جديد افضل وذلك بان يدخل مسبحته في صاخى اذنيه  
ويديرهما ميه على ظاهر اذنيه ثم يضع كفيه على ظاهر  
الاذنين استظها را ويكرره ثلاثا ويقول اللهم اجعلنى من

الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه اللهم سمعني  
منادى الجنة مع الابرار ويستحب مسح رقبته بماء  
جديد لانه قيل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال  
مسح الرقبة امان من الغل يوم القيامة ويقول اللهم  
حرم شعري وبشري من النار وفك رقبتى من السلاسل  
والاغلال يوم الحزى والبوار وليس بواجب استئناف الماء  
للأذنين بل استحباب لانه قد روى عنه عليه السلام انه  
مسح اذنيه مع رأسه ولم يذكر عنه استئناف الماء لهما  
ثم يغسل رجله اليمنى ثلاثا ويخلل بخنصر اليد اليسرى  
من اسفل اصابع الرجل اليمنى ويبدأ بالخنصر من الرجل  
اليمنى ويختم بالخنصر من اليسرى ويقول اللهم ثبت  
قدمى على الصراط يوم تثبت اقدام الابرار ويقول  
عند غسل اليسرى اللهم انى اعوذ بك ان تزل قدمى  
على الصراط يوم تزل اقدام المنافقين والكفار ويسبلخ  
بالماء الى انصاف الساقين ويسالغ فى غسل بواطن القدمين  
كلمتهما لقوله عليه السلام ويل للعواقب من النار وويل  
لبطون الاقدام من النار وذلك لمن ترك عرقوبيه وباطن  
قدميه فى الوضوء فاذا فرغ رفع راسه الى السماء وقال  
اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا عبده  
ورسوله سبحانك اللهم ومجداك لا اله الا انت علمت سؤا  
وظلمت نفسى استغفرك واتوب اليك فاغفر لي وتب على  
انك انت التواب الرحيم ثم يزيد فى الدعاء يقول اللهم اجعلنى  
من التوابين واجعلنى من المتطهرين واجعلنى من عبادك

الصالحين واجعلني صبورا شكورا واجعلني اذكرك ذكرا  
 كثيرا واسبحك بكرة واصيلا يقال ان من قال الكلمات الاولى  
 بعد الوضوء ختم على وضوئه بخاتم ورفع له تحت العرش  
 فلا يزال يسبح الله ويقده سه ويكتب له ثواب ذلك الى يوم  
 القيامة ويكره في الوضوء امور منها ان يزيد على المثلث  
 وان يسرف في صبب الماء وقد روى ان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم توسأ ثلاثا فقال من زاد فقد ظلم واساء وعنه ايضا  
 قال سيكون قوم من هذه الامة يعتدون في الدعاء والطهور  
 ويقال من ضعف علم الرجل ولو عه بالماء في الوضوء وقد  
 روى ان عبد الله بن معقل سمع ابنه وهو يقول اللهم اني  
 اسئلك القصر الابيض عن يمين الجنة فقال يا بني اذ اسألت  
 فاسئله الجنة وتعوذ به من النار فاني سمعت النبي عليه  
 السلام يقول يكون في آخر الزمان قوم يعتدون في الدعاء والطهور  
 وقال بعض العلماء اول ما يبذل الوسواس من قبل الطهور وعن  
 الحسن قال ان شيطانا يضحك بالناس في الوضوء يقال له  
 الولهان وفي حديث الربيع رحمه الله عن النبي عليه السلام  
 انه قال ان لبدء الوضوء شيطانا يقال له الولهان قال الربيع  
 انما قيل له الولهان لانه يلهم النفوس ويكره ان ينفض اليد  
 فيرش الماء وان يتكلم في اثناء وضوءه وان يلطم وجهه بالماء  
 لعلمه وكره قوم التنشف وقالوا الوضوء نور قاله سعيد  
 ابن المسيب والزهري ولكن قد روى عن معاذ رضي الله عنه  
 انه صلى الله عليه وسلم مسح وجهه بطرف ثوبه وروى  
 عن عائشة رضي الله عنها انه عليه السلام كانت له منشفة



قال الربيع قال ابو عبيدة رحمهما الله المعمل عندنا ان لا  
 يمسح اعضاءه بعد الغسل وهو استحباب من اهل  
 العلم في نيل الثواب مادام الماء على اعضائه ويكره ايضا  
 ان يتوضا من اثناء صفرو ان يتوضا بالماء المشمس وذلك  
 من جهة الطب والله اعلم فيهما فرغ من وضوئه واقبل  
 على الصلاة ينبغي ان يحظر بياله انه طهر ظاهره وهو  
 موضع نظر الخلق فينبغي ان يستحي من مناجات الله تعالى  
 من غير تطهير قلبه وهو موضع نظر الرب جل جلاله  
 وليحقق ان طهارة القلب انما هي بالتوبة والخلوع عن الاثام  
 المذمومة وان مثل من اقتصر على طهارة الظاهر كمثل من  
 اراد ان يدعوملكا الى بيته فتركه مشحونا بالقذورات  
 واشتغل بتجسيص الظاهر المبراني من الدار فما اجدته بالتعريض  
 للبوار والله اعلم وبه الحول والتوفيق \*

\* (الفصل الثالث في كيفية الغسل) \* ونذكر منه ما لا  
 بد للمسترشدين منه قال تعالى وان كنتم جنبا فاطهروا  
 اي فاغتسلوا وعن النبي عليه السلام انه قال تحت كل  
 شعرة جنابة فبلوا الشعر ونقوا البشر فاذا اراد الانسان  
 الغسل من الجنابة بعد المراودة واقطاع الرطوبة فليقصد  
 الى موضع مستتر عن الناس فليقعده على المستحتم ويضع  
 الاثاء عن يمينه ثم يسمي الله عز وجل ويغسل يديه  
 ثلاثا ثم يستنجي كما وصفنا ويزيل ما على بدنه من نجاسة  
 ان كانت به ثم يتوضا وضوء الصلاة كما سبق الا غسل  
 قدميه فانه يؤخرهما وان غسلهما ثم وضعهما على الارض

كالاصاعة للماء ثم يتمضمض ويستنشق ثم يبدأ بأمر  
 راسه فيغسله ثم يبدأ بجماعته ويصب الماء على شقه  
 الايمن ثلاثا ثم على شقه الايسر ثلاثا ثم يدلك ما قبل من  
 بدنه وما ادبر ويخلل شعر الراس ويوصل الماء الى منابت  
 ما كشف منها او خف ويصب على ظهره وبطنه حتى ياق  
 على سائر جسده ثم يتخاض عن موضعه فيغسل قدميه الا  
 ان يكون الموضع مخدرا فليغسل قدميه فيه او في غيره  
 وليتق ان يمس ذكره في اثناء الغسل فان فعل ذلك فليعد  
 الوضوء وان ترضا بعد الغسل فحسن وليس عليه ذلك  
 الا ان انتقض وضوءه الاول ويتعهد معاطف البدن  
 ويدخل يده في سرتة وليس عليه الا غسل ما ظهر من بدنه  
 وليس على المرأة نقض طفاثر شعر راسها الا اذا علمت ان  
 الماء لا يصل الى خصل الشعر فليستغسلها والله اعلم فضده  
 سنة الغسل والوضوء ذكرنا منهما ما لا بد منه لسالكى  
 طريق الآخرة من علمه وعمله وما سوى ذلك من المسائل  
 التى يحتاج اليها في عوارض الاحوال فليرجع فيها الى كتب  
 الفقه والواجب من جملة ما ذكرناه في الغسل امرات  
 النية واستيعاب البدن بالغسل مع امرار اليد وعن  
 الوضوء النية وغسل الوجه وغسل اليدين الى المرفقين  
 ومسح ما ينطلق عليه الاسم من الراس وغسل الرجلين  
 الى الكعبين واما الترتيب والمولات فليست واجبتين  
 وما سوى هذا من المضمضة والاستنشاق ومسح الاذنين  
 وغير ذلك سنن واستحباب والله اعلم والغسل الواجب

اربعة الغسل بخروج المني ولا لبقاء الختانين والحيض والنفاس  
وما عداه من الاغتسال سنة كالغسل للجمعة وللعيدين  
وللاحرام ولوقوف عرفة ولبيت المزدلفة ولدخول مكة  
وثلاثة اغتسال ايام التشريق ولطواف الوداع على قول  
وللمشرك اذا اسلم غير جنب وللمجنون اذا افاق ولمن غسل  
ميتا ولمن احتجم فكل ما ذكرنا سنة ومستحب وبالله التوفيق  
الفصل الرابع في كيفية التيمم قال الله تعالى وان كنتم  
مرضى او على سفر الى قوله فلم تجدوا ماء فتيمموا صعيدا  
طيبا وقال عليه السلام جعلت لي الارض مسجدا وترابها  
طهورا وينبغي ان يقتصر في هذه الطهارة ايضاً على ما لا بد  
منه سالك طريق الآخرة اعلم ان من تغذر عليه استعمال  
الماء يفقد بعد الطلب او يمانع منعه عن الوصول اليه  
من سبع اوعده وحابس له او كان الماء الحاضر يحتاج اليه  
لعطشه او عطش رفيقه او كان ملكا لغيره فامتنع من  
بيعه له الا باكثر من ثمن مثله او كان به جروح او قروح  
او عرض خاف من استعمال الماء معه فساد بعض اعضائه  
ولم يمكن له عزل ذلك الموضع او خاف تاخير البراء او زيادة  
المرض فانه يصبر حتى يدخل وقت الصلاة المفروضة فان  
كان آيسا من استعمال الماء باحده هذه الاعذار فليقصد  
الى التراب الطاهر الذي يصلح للحرث والنبات ويثور منه  
الغبار فلينوالنية في ذلك ويقول في نفسه ارفع بتيمني  
هذا جميع الاحداث واتيمم للصلاة طاعة لله ولرسوله  
عليه السلام وليقل بسم الله وليضع يديه مع كفيه وهما

يا بستان مفراقا بين اصابعه على التراب اليابس ثم يرفعها  
ويقرن بعضها الى بعض وينفضها نفضا خفيفا فيمسح  
بهما وجهه مستوعباله ما را به يديه من اعلاه الى ان يستوفيه  
وليراع الوتره وهي ما بين المخزيين ولا يتكلف ايصال  
الغبار الى ما تحت الشعور خف او كثف يحصل ما ذكرنا  
بالضربة الواحدة وليقل حين يرفعها الى الوجه الله اكبر  
ثم يردّها الى التراب فيضرب بها ضربة اخرى ثم يرفعها قارنا  
لها من عند ابهاميه فيضع اليسرى على ظاهر اليمنى ويمر  
بها على ظاهر الكف ثم يعمل بكفه اليمنى على ظاهر كف اليسرى  
كذلك وان اخطأ شيئا من مواضع الوضوء لم يصبه التراب  
فقد اجزاه وليس عليه ان يخلل بين اصابعه في التيمم فيما  
وجدت في الاثر لان هذا مسح لا غسل فاذا صلى الفريضة  
بذلك التيمم فله ان يتنفل كيف شاء فان لم يجمع بين  
فرضين فيدبني ان يعيد التيمم للثانية والله اعلم (فصل)  
ويجب على المتطهر بالماء والتراب عند فقد الماء ان يستحب  
حال وضوئه او تيممه عند فعل الصلاة وان طرأ عليه ما  
ينقض طهارته وجب عليه الاتيان بها والا بطلت صلاته  
لقوله عليه السلام لا يقبل الله صلاة من احدث حتى يتوضأ  
والذي ينقض الطهارة من الوضوء او التيمم هو كل نجاسة  
تخرج من الجسد من اى موضع من حيث وعلى اى جهة خرجت  
سواء كانت من القبل مثل البول والمني والمذي والودي  
والدم او كانت من الدبر كالاغائط والدم والذابة والحصاة  
والريح وغيرها او سالت من الانف كالرغاف او من الفم

كالقئ والقلس أو سفحت من جرح أو قرح كالدم والصدید  
 الذي عليه الدم أو من سائر البسدة كالفصد والحجامة وكذلك  
 كل نجاسة من هذه الانجاس أو غيرها تلاقى بدن المتوضي  
 من غيره سواء لاقته باختياره كلبسه الخبس الرطب أو  
 الميته رطبة كانت أو يابسة أو ظهر كلب رطبا أو غسل  
 ميتا غير متولى أو ما أشبه ذلك أو لاقته بغير اختياره  
 كدابة تبول أو تذبح فيطير البول أو الدم اليه فيمس جسده  
 وكذلك لحم الخنزير والمجنوس من الطعام والشراب وما  
 أشبه ذلك إذا مس بدنه في ينقض الوضوء أيضا زوال  
 العقل باغماء أو جنون أو سكر أو مرض برسام أو نوم مضطجعا  
 وأشباه ذلك وكذلك مس الفروج مباشرة بباطن كفه  
 من غير حائل بينه وبين الفرج ينقض الوضوء خطأ كان  
 أو عمدا وهذا إذا مس الذكر أو موضع الفاتط من عورته  
 وكذلك عورة غيره تنقض الوضوء إذا مسها وكذلك أيدان  
 النساء الأجنيات إذا مس ذلك على غير سبيل المعالجة  
 ما خلا الأمة فإنه لا ينقض من مس يدها إلا الفرج وكذلك  
 ذوات المحارم على هذا الحال وإنما ان قبل زوجته أو سريته  
 فلا نقض عليه وكذلك غيبة المسلم وقول الكذب وقذف  
 المحصنات وبهتان البرى والنميمة ولعن البهائم والأطفال  
 وجميع من لا يستحق اللعن والشرك بالله وشمية الفروج  
 باقيع أسماؤها كل ذلك ينقض الوضوء وكذلك الاستماع إلى  
 جميع ما لا يحمل استماعه مثل غيبة المسلم والسمر من اثنين  
 الهوى والزماير واستماع النوح والفنا وغير ذلك ينقض

الوضوء وكذلك النظر إلى عورات آدميين غير نفسه  
 أو زوجته أو سريته ينقض الوضوء وكذلك النظر في  
 سر كتاب غير مباح كل هذا ينقض الوضوء عند أصحابنا  
 والله اعلم قد ذكرنا من النجاسات والفضلات والطهارات  
 الظاهرة على الأبدان مالا بد منها السالكى طريق الآخرة  
 وليتحققوا أن نجاسات الباطن وفضلاته وأوساخه من  
 الأخلاق المذمومة والاعتقادات الفاسدة التي يجب  
 التنظف منها أكثر من أن تحصى وبالله التوفيق كملت  
 أسرار الطهارة بحمد الله وحسن عونه والصلاة على محمد  
 نبيه يتلوه أسرار الصلاة أن شاء الله \*

### بسم الله الرحمن الرحيم

وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم  
 تمام قنطرة الصلاة في ذكر أسرارها وفضائلها **أعلى**  
 أن الصلاة عماد الدين وعصام اليقين وسيدة القربات  
 وغرة الطاعات قدم الله تعالى فرضها على الصيام لأن الصلاة  
 أسهل عملاً وأيسر فعلاً وجعل الله لها شروطاً لازمة من  
 رفع حدث وإزالة نجس كما قدمنا ليستديم العبد النظافة  
 للقاء ربه والطهارة لإداء فرضه ثم ضمنها تعالى تلاوة كتابه  
 المنزل ليتدبر ما فيه من أوامره ونواهيه ويعتبر بأعجاز  
 الفاظه ومعانيه ثم علقها بأوقات راتبة وأزمان مترادفة  
 ليكون ترادف أزمانها وتتابع أوقاتها سبباً لاستدامة  
 الخضوع له والابتغال إليه فلا تنقطع الرغبة منه والرغبة

فيه فاذا لم تنقطع الرغبة والرغبة استدام صلاح الخلق  
فبحسب قوة الرغبة والرغبة وضعفها يكون استيفاءها  
على الكمال او التقصير فيها عن حال الجواز ثم من لطف الله  
سبحانه بخلق ان جعل لهم من جنس كل فرينة نفلا وجعل  
لهم من الثواب قسطا وندبهم اليه نديا وجعل لهم بالحسنة  
عشر ايضا عاف ثواب فاعله ويضع العقاب عن تاركه  
ونحن ان شاء الله في هذا الكتاب مقتصرون على ما لا بد  
للمكلف منه من اعمال الصلاة الظاهرة واسرارها الباطنة  
وكاشفون عن دقائق معانيها الخفية في معاني الخشوع  
والاخلاص والنية ما لم تجر العادة بذكرها في كتب الفقه  
ومرتبون ذلك ان شاء الله على ستة ابواب الباب الاول  
في فضل المسجد وفضل الاذان وفضل الصلاة الباب الثاني  
في تفصيل الاعمال الظاهرة ومناهي الصلاة الباب الثالث  
في كشف معاني اعمالها الباطنة الخفية الباب الرابع  
في كيفية الامامة فيها وما على الائمة الباب الخامس في  
صلاة الجمعة وسننها وآدابها المستحبة الباب السادس  
في الصلوات المستوتة والنوافل المرغوب فيها الاول في فضل  
المسجد وفضل الاذان وفضل الصلاة وفضل الخشوع والركوع  
والسجود وتمام الاركان وصلاة الجماعة فيشمئله الباب  
على هذا الحال على ستة فصول الفصل الاول في فضل  
الاذان قال الله سبحانه ومن احسن قولا ممن دعا الى الله  
وعمل صالحا الآية قيل انها نزلت في المؤذنين وقال تعالى  
واذا ناديتهم الى الصلاة الآية اراد بالنداء الاذان وعن ابن

عباس رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
انه قال ثلاثة يوم القيامة على كتيب من مسك اسود لا يهولهم  
فرح ولا ينالهم حساب حتى يفرغ مما بين الناس رجل قرأ  
القرآن ابتغاء وجه الله عز وجل وام به قوما وهم يدرأون  
و رجل اذن في مسجد سبع سنين لا يأخذ على اذانه طمعا  
ودعا الى الله ابتغاء وجهه و رجل ابتلى بالرق في الدنيا  
فلم يشغله ذلك عن عبادة ربه و ادى حق مولاه في عنه  
صلى الله عليه وسلم انه قال لا يسمع صوت المؤذن جن ولا  
انس ولا شئ الا شهد له يوم القيامة و عنه صلى الله عليه  
وسلم انه قال يد الرحمن على راس المؤذن حتى يفرغ من اذانه  
و عن ابن عمر رضي الله عنه صلى الله عليه وسلم انه قال المؤذن المحتسب  
كالشهيد المتشخط بدمه في سبيل الله ما دام في اذانه وشهد  
له كل رطب ويابس فاذا مات لم يدود في قبره و عن عبد الله  
ابن مسعود رجه الله انه قال لو كنت مؤذنا لما باليت ان لا  
احج ولا اعتمر ولا اجاهد و عن عمر رضي الله عنه انه قال  
لو كنت مؤذنا لاكل امرى وما باليت ان لا انتصب لقيام ليل  
ولا صيام نهار سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم  
اغفر للمؤذنين قال فقلت يا رسول الله تركتكم ونحن نجعل  
على الاذان بالسيوف فقال كلا يا عمر سيأتي على الناس  
زمان يتركون الاذان على ضعفاتهم فتلك لحوم حرمها الله على  
النار يعني لحوم المؤذنين و عن سعيد بن المسيب انه قال  
من صلى بارض قلعة صلى على يمينه ملك و عن شماله ملك  
فاذا اذن واقام صلى وراءه امثال الجبال من الملائكة و عن



النبي عليه السلام انه قال الامام ضامن والمؤذن مؤتمن  
 اللهم ارشد الائمة واغفر للمؤذنين ويقال ان المؤذنين  
 اطول الناس اعناقا يوم القيامة وعنه صلى الله عليه وسلم  
 انه قال اذا سمعتم الاذان فقولوا مثل ما يقول المؤذن  
 وفي حديث آخر ثم صلوا على فانه من صلى على صلاة صلى  
 الله عليه بها عشر ثم سلوا الله لي الوسيلة فانها منزلة في  
 الجنة لا تنبغي الا لعبد من عباد الله عز وجل وارجل ان يكون  
 انا هو فمن سال الله لي الوسيلة حلت عليه الشفاعة وعنه  
 صلى الله عليه وسلم انه قال الدعاء بين الاذان والاقامة  
 لا يرد وعنه عليه السلام انه قال من قال حين يسمع المؤذن  
 وانا اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمدا  
 عبده ورسوله رضيت بالله ربا وبالا سلام ديننا وبمحمد  
 رسولا غفر له وفي حديث آخر عنه عليه السلام انه قال  
 من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة  
 والصلاة القائمة ات محمد الوسيلة والفضيلة وابعثه  
 مقاما محمود الذي وعدته الا حلت له الشفاعة يوم القيامة  
 وروى انه صلى الله عليه وسلم كان اذا قال بلال قد قامت  
 الصلاة قال عليه السلام اقامها الله وادامها وينبغي لمن  
 سمع الاذان ان يقول كما يقول المؤذن الا في الحيعتين فانه  
 يقول فيها لاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وفي قوله  
 قد قامت الصلاة اقامها الله وادامها ادامت السموات  
 والارض وفي التثويب صدقت وبررت وعند فراغ المؤذن  
 من الاذان يدعو بالدعوة المتقدمة في الحديث وعزم سلة

رضى الله عنها انه عليه السلام علم بان تقول عند لذان  
 المغرب اللهم هذا اقبال ليلك وادبار نهارك واصوات  
 دعائك فاغفر لي وبالله التوفيق الفصل الثاني في فضل  
 المسجد قال الله سبحانه انما يعمر مساجد الله من آمن بالله  
 الى قوله فعسى اولئك ان يكونوا من المهتدين وقال تعالى  
 في بيوت يعنى المساجد اذن الله ان ترفع اى تكرم وتقدس  
 وتعظم وقيل ترفع تبني ويذكر فيها اسمه الآية وروى  
 عن النبي عليه السلام انه قال من بنى مسجدا لله تعالى  
 ولو مثل مخمس قطاة بنى الله له تعالى قصرا في الجنة  
 وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال من الف المسجد الفه  
 الله تعالى وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال اذا راى يستم  
 الرجل يعتاد المسجد فاشهد واه بالايمان وفي بعض  
 الكتب يقول الله عز وجل ان بيوتى في ارضى المساجد وان  
 زوارى فيها هم عمارها فطوبى لعبد تطهر في بيته ثم  
 زارنى في بيته فحق على المزور ان يكرم زائره وعنه صلى الله  
 عليه وسلم انه قال ان الحصاة لتناشد الذي يخرجها من  
 المسجد وفي حديث آخر عنه عليه السلام انه قال عرضت  
 على اجورامنى حتى القداة يخرجها الرجل من المسجد وعرضت  
 على ذنوب امتى فلم اردنبا اعظم من سورة من القرآن او آية  
 او تيها رجل ثم نفسها وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال  
 باقى في آخر الزمان ناس ياتون المساجد يقعدون فيها حلقا  
 ذكرهم الدنيا وحب الدنيا فلا يجالسوهم فليس الله بهم  
 من حاجة وفي الخبر الحديث في المسجد ياكل الحسنات كما

تأكل البهاشم الحشيش وعنه عليه السلام انه قال  
 الملائكة تصلي على احدكم ما دام في مصلاه الذي صلى فيه  
 ما لم يحدث او يقوم يقولون اللهم اغفر له اللهم ارحمه  
 وفي حديث آخر لا يزال العبد في صلاة ما كان في مصلاه  
 ينتظر الصلاة تقول الملائكة اللهم اغفر له اللهم ارحمه  
 حتى ينصرف او يحدث قيل وما يحدث قال يفسوا او  
 يضطو وعنه عليه السلام انه قال من اتى المسجد لشئ  
 فهو حظه وعنه عليه السلام انه قال اذا دخل أحدكم المسجد  
 فليركع ركعتين قبل أن يجلس وعنه عليه السلام انه  
 قال اذا دخل أحدكم المسجد فليسلم على النبي صلى الله عليه  
 وسلم ثم ليقل اللهم افتح لي أبواب رحمتك فاذا خرج فليقل  
 اللهم اني استألك من فضلك وفي حديث آخر عن عمر  
 ابن العاص عنه عليه السلام انه كان اذا دخل المسجد  
 قال اعوذ بالله العظيم وبوجهه الكريم وبسلطان القديم  
 من الشيطان الرجيم قال فاذا قال ذلك قال الشيطان عصم  
 مني سائر اليوم وعنه عليه السلام انه قال ان المسجد  
 لينزوي من النجاسة كما تنزوي البخلدة على النار تنزوي اي  
 تنضم وتنقبض وفي حديث جابر بن عبد الله انه قال  
 اتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجدنا هذا وفي  
 يده عرجون بن طاب يعني نوعا من الوان الثمر قال  
 فنظر فرأى في قبلة المسجد نجاسة فاقبل عليها فحشمها  
 بالعرجون ثم قال ايكم أحب ان يعرض الله عز وجل عنه  
 فقال ان احدكم اذا قام يصلي فان الله قبل وجهه فلا

يبصقن قبل وجهه ولا عن يمينه وليبصق عن يساره  
 تحت رجله اليسرى فان عجلت به بادرة فليقبل بثوبه  
 هكذا ووضع على فيه ثم دلكه اروني غير ارقام فتى  
 من الحى يشد الى اهله فجاء بخلوق في راحته فآخذه عليه  
 السلام فجعله على راس العرجون ثم لطح به على اثر التمامة  
 قال جابر فمن هناك جعلتم الخلق في مساجدكم وعن  
 الضحى انه قال كانوا يرون ان المشى في الليلة المظلمة الى  
 المسجد موجب للجنة وفي حديث النبي صلى الله عليه وسلم  
 انه قال من غذا وراح الى المسجد لا يريد غيره ليعلم خيرا  
 او يعلم ثم يرجع الى بيته كان كالمجاهد في سبيل الله يرجع  
 غانما وقال عليه السلام رهبانية امتى عمارة المساجد  
 وعن الحسن بن علي انه قال من ادى من الاختلاف الى المسجد  
 رزقه الله احدى خمس خصال انما استفاد في الله اورجة  
 مستنزلة او علما مستطرا او كلمة تدله على هدى او تصرفه  
 عن ردى او يترك الذنوب خشية اوحياء وعنه عليه السلام  
 انه قال المساجد بيوت المتقين وقال انما جعلت لذكر  
 الله والصلاة وعن انس بن مالك انه قال من اسرج سراجا  
 في المسجد لم تزل الملائكة وحلة العرش يستغفرون له  
 مادام في ذلك المسجد ضوؤه وفي حديث الربيع عن ابن عباس  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال طهرت المساجد من  
 ثلاثة من ان يندشد فيها بالضالة او يتخذ فيها طريقا او يكون  
 فيها سوق وقال ابن عباس ولا باس بافساد الضالة على  
 ابواب المساجد وعن ميمونة مولاة النبي صلى الله عليه وسلم

انها قالت يا رسول الله افئنا في بيت المقدس قال ايتوه  
 فصلوا فيه وكانت البلاد اذ ذلك الحين باقان لم تاووه وتصلوا  
 فيه فابعثوا بزيث يسرج في قناديله والله اعلم وعن ابن  
 عباس رضي الله عنه انه قال قال النبي عليه السلام ما امرت  
 بتشديد المساجد ثم قال ابن عباس لتزخرفها كما زخرفت  
 اليهود والنصارى وفي حديث انس رضي الله عنه صلى الله عليه وسلم  
 انه قال لا تقوم الساعة حتى يتباهى الناس في المساجد  
 وفي حديث انس انه قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي  
 حيث ادركته الصلاة ويصلي في مريض الغنم ثم انه امر ببناء  
 المسجد فارسل الى بنى النجار فقال لهم ثامنوني بما تطعمون هذا  
 فقالوا والله لا نطلب ثمنه الا الى الله قال انس وكان فيه  
 قبور المشركين وكانت فيه خرب وكان فيه نخل فامر عليه  
 السلام بالقبور فنبشت وبالنخز فسويت وبالنخل فقطع  
 فصفوا النخل قبله المسجد وجعلوا عضادتيه حجارة وفي  
 حديث ابن عمر انه قال ان مسجد النبي عليه السلام كانت  
 سواريه على عهده من جذوع النخل اعلاه مظلل يجريد  
 النخل ثم انها نخرت في خلافة ابي بكر رضي الله عنه فبناها  
 بجذوع النخل ويجريد النخل ثم انها نخرت في خلافة عثمان  
 فبناها بالاجر فلم تزل ثابتة حتى الان وفي حديث آخر  
 لم يزد فيه ابو بكر وزاد فيه عمر وبناه على بنيانه في عهد  
 النبي عليه السلام باللبن والجريد واعاد عمده قال  
 مجاهد عمده خشب فقيره عثمان فزاد فيه زينة  
 كثيرة وبنى جداره بالحجارة المنقوشة وجعل عمده

قال مجاهد من حجارة منقوشة وسقفة بالساج والله  
اعلم ويروى ان عليا كتب الى بعض قضاته فقال  
احذروا التراويق والشرافات في المسجد فان المسجد  
جسم قيل معناه كالشاة الجمل التي لا قرون لها وعن  
النبى عليه السلام انه قال جعلت لى الارض مسجد الحمد  
وعن عطاء الخرساني انه قال ما من عبد سجد لله سجدة  
في بقعة من بقاع الارض الا شهدت له يوم القيامة  
وبكت عليه يوم يموت ويقال الصلاة في المسجد باربع  
وعشرين صلاة وفي المصلى باثنتى عشرة وفي الحديث  
الصلاة في مسجد النبى عليه السلام خير من الف صلاة  
فيما سواه من المساجد وفي المسجد الحرام بمائة الف  
صلاة وفي بيت المقدس بخمسمائة صلاة والله اعلم  
وعن انس بن مالك انه قال ما من بقعة يذكر الله تعالى  
عليها بصلاة او ذكر الا افتخرت على ما حولها من البقاع  
واستبشرت بذكر الله عز وجل عليها الى منتهى ما من  
سبع ارضين وما من عبد يقوم يصلى الا ترخرت له  
الارض ويقال ما من منزل نزله قوم الا اصبح ذلك المنزل  
يصلى عليهم او يلعنهم وعن علي بن ابي طالب انه قال  
اذامات العبد يبكي عليه مصلاه من الارض ومصعد  
عمله من السماء ثم قرأ بكت عليهم السماء والارض وما  
كانوا منظرين وقال ابن عباس يبكي عليه الارض اربعين  
صباحا والله اعلم  
\* ( الفصل الثالث في فضيلة الصلوات وعقوبتها ) \*

قال الله تعالى ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا  
 موقوتا اي فرضا موقتا وقال تعالى حافظوا على  
 الصلوات الآية وقال تعالى لنبيه عليه السلام اقم  
 الصلاة طرفي النهار وقال وامرته انك بالصلاة واصطبر  
 عليها وقال تعالى حكاية عن عيسى عليه السلام حين  
 تكلم في المهد واوصاني بالصلاة والزكاة ما دمت حيا  
 وقال تعالى مخبرا عن اسمعيل عليه السلام وكان يا امر  
 اهله بالصلاة والزكاة الآية وقال تعالى مخبرا عن الانبياء  
 عليهم السلام واوحينا اليهم فعل الخيرات واقام الصلاة  
 الآية في امثال هذه مما يطول به الكتاب وصح عن النبي  
 عليه السلام انه قال لكل شئ عمود وعمود الدين الصلاة  
 وعمود الصلاة الخشوع وخيركم عند الله اتقاكم وعنه  
 عليه السلام انه قال لا ايمان لمن لا صلاة له ولا صلاة  
 لمن لا وضوء له ولا وضوء لمن لا صوم له ولا  
 صوم الا بالكف عن محارم الله وعنه عليه السلام  
 انه قال الصلاة عماد الدين فمن تركها فقد هدم الايمان  
 وقال بنو الاسلام على خمس على ان يوحد الله تعالى واقام  
 الصلاة وايتاء الزكاة وصيام شهر رمضان وحج البيت  
 من استطاع اليه سبيلا وعنه عليه السلام انه قال  
 من هانت عليه صلاة كان على الله اهون وعنه عليه  
 السلام انه قال الا ادلكم على ما يحو الله به الخطايا  
 ويرفع به الدرجات قالوا بلى يا رسول الله قال عليه  
 السلام اسبغ الوضوء عند المكاره وكثرة الخطا الى

المساجد في الظلمات وانتظار الصلاة بعد الصلاة وعنه  
 عليه السلام انه قال الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة  
 ورمضان الى رمضان مكفرات لما بينهن اذا اجتنبت الكبائر  
 وعنه عليه السلام انه قال الصلاة نور والصدقة برهان  
 والصبر ضياء والقرآن حجة لك وعليك ومن ابى امامة  
 عنه عليه السلام انه قال من خرج من بيته متطهر الى  
 صلاة مكتوبة فاجره كاجر الحاج المحرم ومن خرج الى تسبيح  
 الضحى لا ينصبه الا اياه فاجره كاجر الحاج المعتمر وصلاة  
 على اثر صلاة لا لغوفها كتب في عليين وعنه عليه السلام  
 انه قال زكوا تفلموا صلوا اتجملوا وصوموا تصموا وسافروا  
 تقنوا وعنه عليه السلام انه قال يتعاقبون فيكم ملائكة  
 بالليل وملائكة بالنهار فيجتمعون في صلاة الفجر فيعرج الذين  
 باتوا فيكم فيسألهم ربهم وهو اعلم بهم كيف تركتم عبادي  
 فيقولون تركناهم وهم يصلون واتيناهم وهم يصلون  
 الربيع بن حبيب عن عبادة بن الصامت عن رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم انه قال خمس صلوات كتبتن الله على العبد  
 في اليوم واللييلة فمن جاءهن لم يضيع من حقهن شيئا جاء  
 وله عند الله عهد ان يدخله الجنة ومن نقص من حقهن  
 شيئا جاء وله عند الله عهد ان يدخله النار وعنه صلى  
 الله عليه وسلم من طريق سليمان الفارسي رحمه الله انه  
 قال الصلاة مكبال فمن وفى وفى له ومن طفف فقد  
 علمتم ما قال الله في المطففين رواه جابر بن زيد عن سلمان  
 موقوفا وعنه صلى الله عليه وسلم وقد ذكر اخوان عنده



هلك احدهما فقال عليه السلام وما يدريكم ما بلغت  
 به صلاته انما مثل الصلاة كمثل نهر عذب غمر بياض  
 احدكم يقتحم فيه كل يوم خمس مرات فاثرون ذلك  
 يبقى من درنه شئ قالوا لا شئ قال صلى الله عليه وسلم  
 فان الصلوات الخمس تذهب الذنوب كما يذهب الماء الدرن  
 فانكم لا تدرن ما بلغت به صلاته وعنه عليه السلام  
 قال الصلاة علم الايمان فمن حفظها وحافظ عليها لوقتها  
 بحدودها وغرائضها وسننها فهو مؤمن وعنه عليه السلام  
 قال بيننا وبين المنافقين شهود العتمة والصبح لا يستطيعون  
 وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال من لقي الله وهو مضج  
 للصلوات لم يعيب الله عز وجل بشئ من حسناته وعنه صلى  
 الله عليه وسلم انه سئل اى الاعمال افضل فقال الصلاة  
 لمواقيتها وعنه عليه السلام انه قال من حافظ على الخمس  
 باكمال طهورها ومواقيتها كن له نورا وبرها نايوم القيامة  
 ومن ضيعها حشر مع فرعون وهامان وعنه صلى الله عليه  
 وسلم انه قال مفتاح الجنة الصلاة وعنه عليه السلام  
 انه قال ما افترض الله عز وجل على خلقه بعد التوحيد  
 احب اليه من الصلاة ولو كان شئ احب اليه منها  
 لتعبد به ملائكته فمنهم راع وممن ساجد وقائم  
 وقاعد وعنه عليه السلام انه قال من ترك الصلاة  
 كفر وقال عليه السلام العهد الذي بيننا وبينكم  
 ترككم الصلاة فمن تركها فقد كفر وفي خبر آخر من  
 طريق الربيع باسناد عنه عليه السلام قال ليس بين

العبد والكفر لا ترك الصلاة وعن علي بن ابي طالب  
 وجماعة من الصحابة والتابعين والفقهاء انهم قالوا  
 تارك الصلاة كافر وعن ابي ايمن من ترك الصلاة فقد  
 خرج من الايمان ابو سفيان محبوب بن ارحيل العبد  
 رحمه الله عن المعمر بن عمار بن سالم بن ذكوان الهذلي  
 قال ما لقي الله عبدا بذنب اعظم من ترك الصلاة  
 وعن عمر بن الخطاب رحمه الله انه قيل له الصلاة  
 يا امير المؤمنين فقال وجرحه ينبعث دمانم ولا حظ  
 في الاسلام لاحد ترك الصلاة وعن ابن مسعود رحمه  
 الله قال من لم يصل فلا دين له وعن النبي عليه السلام  
 انه قال من ترك الصلاة متعمدا فقد برئ من ذمة محمد  
 صلى الله عليه وسلم و يروى ان اول ما ينظر من عمل  
 العبد يوم القيامة الصلاة فان وجدت تامة قبلت  
 منه وقبل سائر عمله وان وجدت ناقصة ردت عليه  
 ورد سائر عمله وعن عمر بن الخطاب رضى الله عنه انه  
 كان يكتب الى عماله ان اهم اموركم عندى الصلاة فمن  
 حفظها وحافظ عليها فهو لما سواها احفظ ومن ضيعها  
 فهو لما سواها اضيع وقد عاب الله اقواما و ذمهم  
 وتوعدهم بالوعيد الشديد والعذاب الاليم بتضييعهم  
 بعض حقوقها فكيف التارك لها فقال خلف من بعدهم  
 خلف اضاعوا الصلاة الى قوله غيا وعن عمر بن عبد العزيز  
 قال اضاعوها اى ضيعوا احد ودها وموافقتها وقوله  
 فسوف يلقون غيا قيل واديا في جهنم وقال تعالى

فويل للمصلين الآية وقد امر الله نبيه بمجاهد العدو ووضوح  
 السيف في أهل الكفر بالله ولم يأمره بالكف عنهم الا  
 بعد تأدية الصلاة وقرنها بالايمان به فقال تعالى  
 اقبلوا للمشركين الى قوله فان تابوا واقاموا الصلاة  
 الآية وجاء عنه عليه السلام انه نهى عن قتل المصلين  
 فثبت بدليل الخطاب قتل غير المصلين فلم يرد ان الذي  
 عليه اكثر سلف الامة من كل المذاهب استتابة تارك  
 الصلاة فان تاب وارتدع وصلى والا ضربت عنقه وعنه  
 عليه السلام انه قال يا ابا هريرة مراهلك بالصلاة فان  
 الله تعالى ياتيك بالرزق من حيث لا تحتسب وكان ابو  
 بكر الصديق رضي الله عنه فيما بلغنا اذا حضرت الصلاة  
 قال قوموا الى ناركم التي اوقدتموها فاطفئوها وفي  
 حديث ابى ذر رضي الله عنه انه قال من تهاون بالصلاة  
 ثلاثة ايام مع لياليها عاقبه الله بخمس عشرة خصلة  
 ست في حياته وثلاث عند موته وثلاث في قبره وثلاث  
 في المحشر اما اللواتي في الحياة فينزع البركة من رزقه  
 وعمره وينزع سيم الصالحين من وجهه ولا يستجاب  
 دعاءه ولا يقبل عمله ولا يجود ثواب عمله واما اللواتي  
 عند الموت فانه يموت جائعا عطشا ناذيلا واما  
 اللواتي في القبر فضيق القبر وظلمته وعذابه في البرزخ  
 حتى تقوم القيامة واما اللواتي في المحشر فانه يسحب  
 على وجهه ويعذب عذابا اليما وينادي عليه مناد  
 هذا جزاء من ضيع ما افترض الله عليه وعنه عليه

السلام انه قال ما اعطى العبد خيراً من ان يؤذن له  
في ركعتين يصليهما عن جعفر بن محمد عن ابيه عن جده  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة مرضات  
الرب وحب الملائكة وسنة الانبياء واصل الايمان  
واجابة الدعاء وقبول الاعمال وبركة في الرزق وراحة  
الابدان وسلاح الاعداء وكراهية الشيطان وستفيع  
لصاحبها عند الموت وسراج في القبر وفرش لجنبه  
وجواب منكروته وموئس معه وزائر له في قبره  
فاذا كانت القيامة صارت الصلاة ظلاً فوقه وناعاً  
على راسه ولباساً على بدنه ونوراً يسعى بين يديه  
وسترا بينه وبين النار ووجه بين يدي الرب تعالى  
وثقلاً في الميزان وجوازاً على الصراط وسفناً على المحنة  
لان الصلاة تحميد وتسبيح وتمجيد وتعظيم وقراءة  
ودعاء فيها يتوصل العبد الى الملك الاعلى ربه بها يصرف  
عنه البلاء كما حكى في الخبر ان ادم عليه السلام  
نزلت به قرحة في ابهام رجليه ثم ارتفعت الى قدميه  
ثم ارتفعت الى ركبتيه ثم الى حفرية نكاحه يصلي فنزلت  
الى ركبتيه ثم قام يصلي فنزلت الى قدميه ثم قام  
يصلي فذهبت من جميع جسده وعن عثمان بن عفان  
قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
ما توضع عبيد فاحسن الوضوء ثم اتى الصلاة الاغفر  
الله له ما بينه وبين الصلاة الاخرى فالتمس بذلك  
في كتاب الله تعالى فاذا هو في سورة المائدة في قوله

اذا قمتم الى الصلاة الى قوله وليتم نعمته عليكم  
 فعلت ان تمام النعمة على المصلين تطهيرهم من  
 الذنوب وتمام المغفرة وعن سعيد بن المسيب انه  
 قال حضرت الوفاة رجلا من الانصار فقال من في  
 البيت فقالوا اهلك واخوانك وجلساؤك في المسجد  
 فقال اعدوني فاسنده ابنه الى صدره ففتح عينيه  
 وسلم على القوم فردوا عليه السلام وقالوا خير فقال  
 اما اني احذركم حديثا ما حدثت به احدا منذ سمعته  
 من رسول الله صلى الله عليه وسلم وما احذركم به الا  
 ايمانا واحتسابا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يقول من توضأ فأحسن الوضوء ثم خرج الى المسجد  
 يصلي في جماعة المسلمين لم يرفع رجله اليمنى الا كتبت  
 له حسنة ولا يضع رجله اليسرى الا محيت عنه سيئة  
 حتى ياتي المسجد فليقترب او يتباعد فاذا صلى الصلاة  
 انصرف وقد غفر له وكان عبد الله بن عمر فيما بلغنا يقول  
 ان خطايا الانسان في راسه فاذا سجد انحطت الذنوب  
 والخطايا من راسه وعن النبي عليه السلام انه قال اول  
 ما يحاسب عليه الناس يوم القيامة الصلاة يقول  
 الله تبارك وتعالى للملائكة انظروا الى صلاة عبدي  
 فان كانت تامة فاكتبوها تامة وان كانت ناقصة قال  
 انظروا الى ماله من تطوع فان كان له تطوع قال اكملوا  
 فرضه من تطوعه رحمة منه على عبده يريد ما نقص  
 منها سهوا والله اعلم

## \* (الفضل الرابع في فضل الخشوع) \*

قال الله تعالى واستمعوا بأصغروا بالصلاة وأنها الكبيرة  
 الأعلى الخاشعين وقال تعالى قد أفلم المؤمنون الذين هم  
 في صلاتهم خاشعون في أمثالها من الآيات ومعنى الخشوع  
 الخوف الثابت في القلب فإذا كان القلب خاشعا خلتها أورث  
 ذلك تيقظا فيه وسكونا في الجراح كما قال عليه السلام  
 وقد نظر إلى رجل يعبث بلحيته لو خضع قلب هذا الخشعت  
 جوارحه وقال تعالى أقم الصلاة لذكرى وقال تعالى ولا  
 تكن من الغافلين وقال عز وجل لا تقربوا الصلاة وأنتم  
 سكارى حتى تعلموا ما تقولون قيل سكارى من كثرة المص  
 وقيل من حب الدنيا وقيل إن المراد به مظهره وفيه تنبيه  
 على سكر الدنيا اذ بين فيه العلة فقال حتى تعلموا ما تقولون  
 فكم من مصل لم يشرب الخمر وهو لا يعلم ما يقول في صلاته  
 وقال بعض العلماء الخشوع في الصلاة هو جمع الهمة لها  
 والأعراض عما سواها وعن عمر بن دينار قال ليس الخشوع في  
 الركوع والسجود ولكنه السكون وحسن الهيئة في الصلاة  
 وقيل هو أن لا ترفع بصرك عن موضع سجودك وقال  
 بعضهم يحتاج المصل إلى أربع خصال حتى يكون خاشعا  
 أعظام المقام وإخلاص المقال واليقين التام وجمع الهمة  
 وهذا هو الأصل وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 من صلى ركعتين لم يحدث فيها نفسه بشئ من الدنيا  
 غفر له ما تقدم من ذنبه وهو مروي في الصحيح وقال  
 صلى الله عليه وسلم فيما بلغنا إنما الصلاة تمسكن وتواضع

وتضرع وتبائس وتنادم وتقع راسك فتقول اللهم  
اللهم فمن لم يفعل فهي خداج وروى عن الله سبحانه في  
الكتاب السالفة انه قال ليس كل مصل تقبل صلاته  
انما تقبل صلاة من تواضع لعظمتي ولم يتكبر علي واطعم  
الجائع الفقير لوجهي وقال صلى الله عليه وسلم انما فرضت  
الصلاة وأمر بالجم والطواف واشعرت المناسك لآفة  
ذكر الله تعالى فاذا لم يكن في قلبك للذكر الذي هو  
المقصود والمطلوب عظة ولا هيبة فما قيمة ذكرك  
وقال صلى الله عليه وسلم للذي اوصاه اذا صليت  
صلاة فصل صلاة مودع قيل معناه مودع لنفسه  
مودع لهواه مودع لعمره سائر الى مولاه كما قال تعالى  
يا ايها الانسان انك كادح الى ربك كدحا فملاقيه وقال  
تعالى واتقوا الله واعلموا انكم ملاوقه وقال صلى الله  
عليه وسلم من لم تنه صلاته عن الفحشاء والمنكر  
لم يزد بها من الله الا بعدا والصلاة مناجات فكيف  
تكون مع الغفلة وعن بكر بن عبد الله انه قال من  
مثلك يا ابن آدم اذا اردت ان تدخل على مولاك بغير اذن  
دخلت قيل وكيف ذلك قال تسبغ وضوءك وتدخل  
محرابك فاذا انت قد دخلت على مولاك بغير اذن فكلمه  
بغير ترجمان وعن عائشة رضي الله عنها انها قالت كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يحد ثنا ويحدثه فاذا  
حضرت الصلاة فكانه لم يعرفنا ولم يعرفه اشتفالا  
بعظمة الله تعالى وعنه صلى الله عليه وسلم لا ينظر الله

الى صلاة لا يحضر الرجل فيها قلبه مع بدنه وكان ابراهيم  
 الخليل عليه السلام فيما بلغنا اذا قام الى الصلاة يسمع  
 اضطراب قلبه على ميلين وكان بعض العلماء اذا صلى  
 لم تنقطع الدموع من خديه على كحيته و يروى ان  
 الحسن نظر الى رجل يعيث بالخصى ويقول اللهم زوجني  
 من الحور العين فقال له بلئس الخاطب انت تخطب  
 الحور العين وانت تعيث و يروى انه قيل لخلف بن  
 ايوب الا تؤذيك الذباب في الصلاة فتطرد ها فقال  
 لا اعود نفسي شئاً يفسد على صلاتي قيل له وكيف  
 تصبر على ذلك قال بلغني ان الفساق يصبرون تحت  
 اسواط السلطان ليقال فلان صبور ويفتخرون بذلك  
 فكيف وانا قائم بين يدي ربي افا تحرك لذباية و يروى  
 عن مسلم بن يسار انه كان اذا اراد الصلاة قال لاهله  
 متحدثوا انتم فاني لست اسمعكم و يروى عنه انه كان  
 يصلي يوماً في جامع البصرة فسقطت ناحية من المسجد  
 فاجتمع الناس لذلك ولم يشعربه حتى انصرف من  
 الصلاة وكان علي بن ابي طالب اذا حضر وقت الصلاة  
 يترزّل ويتلون فضيل له مالك يا امير المؤمنين فيقول  
 جاء وقت امانة عرضها الله عز وجل على السموات والارض  
 والجبال فايبين ان يحملنها واشفقن منها و روى عن علي  
 ابن الحسين انه كان اذا توضأ اصفر لونه فيقول له اهله  
 ما هذا الذي يعتادك عند الوضوء فيقول اتدرون بين  
 يدي من اريد ان اقوم وعن ابن عباس رضي الله عنه



انه قال قال داود عليه السلام القى من يسكن بيتك  
ومن تتقبل منه الصلاة فاحي الله تعالى اليه انما  
يسكن بيتي واتقبل الصلاة منه من تواضع لعظمتي  
وقطع نهاره بذكرى وكف نفسه عن الشهوات من  
اجلي يطعم الجائع ويأوي الغريب ويرحم المصاب  
فذلك الذي يضي نوره في السماء كالشمس ان دعاني  
لبيته وان سألني اعطيته اجعل له في الجهل علما وفي  
الغفلة ذكرا وفي الظلمة نورا وانما مثله في الناس كالقردوس  
في الجنان لا تتببس انهارها ولا تتغير ثمارها و يروي  
عن حاتم الاصب انه سئل عن صلاته فقال اذا كان وقت  
الصلاة اسبغت الوضوء واتييت الموضع الذي اريد  
الصلاة فيه فاقد فيه حتى تجتمع جوارحي ثم اقوم في  
مصلاي فاجعل الكعبة بين حاجبي والصراط تحت  
قدمي والجنة عن يميني والنار عن يساري وملأ  
الموت وراي واطمأنا اخر صلاتي ثم اقوم بين الرجاء  
والخوف فأكبر تكبيرا بتحقيق واقرا قراءة بترتيل واركع  
ركوعا بتواضع واسجد سجودا بتخشع واجلس على التمام  
واشهد بالسنة واتبعها بالاخلاص ثم لا ادري اقبلت  
منى ام لا \* (فصل ١٢) \* اعلم ارشدك الله واياتك  
لطااعته ان الخشوع ثمرة الايمان ونتيجة اليقين الحاصل  
بجلال الله تعالى وعظمته ومن رزق ذلك فانه يكون خاشعا  
في الصلاة وفي غيرها بل في جميع مخلوقاته فان موجب الخشوع  
معرفة اطلاع الله تعالى على العبد ومعرفة جلاله ومعرفة

تقصير العبد في حق عظيّمته تعالى فمن هذه المعارف  
يتولد الخشوع وليست مختصة بالصلاة ولذلك  
روى عن بعضهم انه لم يرفع راسه الى السماء اربعين سنة  
حياء من الله تعالى وخضوعا له وفي كتاب الغزالي قال  
وكان الربيع بن خثيم فيما بلغنا من شدة غضبه للبصر  
واطرافه الى الارض يظن بعض الناس انه اعشى وكان  
يختلف الى منزل ابن مسعود عشرين سنة فاذا رآته  
جاريته قالت لابن مسعود رحمه الله صديقك ذلك  
الاعمى قد جاء فكان يضحك ابن مسعود من قولها وكان  
اذا دق الباب تخرج الجارية اليه فتراه مطرقا غاضبا بصره  
وكان ابن مسعود اذا نظر اليه يقول وبشر المحبتين اما والله  
لوراك محمد صلى الله عليه وسلم لفرح بك وفي لفظ آخر  
لاحبك ومشى ذات يوم مع ابن مسعود على الحدادين فلما  
نظر الى الاكوار تنفخ والى النيران تلهب صمق وسقط وخير  
مغشيا عليه وقعد ابن مسعود عند راسه الى وقت الصلاة  
ولم يفق فحمله على ظهره الى منزله فلم يزل مغشيا عليه الى  
الساعة التي صمق فيها ففاته خمس صلوات وابن مسعود  
عند راسه يقول هذا والله الخوف وكان الربيع فيما بلغنا  
يقول ما دخلت في صلاة قط فاهمني فيها الا ما قول وما  
يقال لي والله اعلم وروى عن ابي بلال مرداس رحمه الله انه  
اجتاز على اعرابي يهتأ بغيره بالقطران فلما رآه سقط مغشيا  
عليه فجعل الاعرابي يقرأ في اذنه ظن انه مجنون فلما افاف  
قال له ليس بي ما ظننت ولكني رايت القطران فتذكرت

قطران النار فقال الاعرابي لاجر ملا فارقك وروى عن ابي  
 بلال ايضا انه مر بجدا دين هو وصاحب له فلما نظر اليهم غشي  
 عليه فلم يزل الرجل يرش على وجهه الماء حتى افاق ثم سارا  
 فاستقبلتها امرأة جسيمة بهية ذات كسوة وهيئة فلما  
 نظر اليها ابو بلال سقط مغشيا عليه فلم يزل صاحبه يرش  
 الماء على وجهه حتى افاق فسارا فبينما هما يسيران اذا استقبلها  
 رجل على بردون في هيئة عجيبة وخلفه غلمان فلما نظر اليه  
 ابو بلال سقط مغشيا عليه فلم يزل صاحبه يرش الماء على  
 وجهه حتى افاق فقال له يا ابا بلال يرحمك الله ما هذا الذي  
 اري اما المرة الاولى فقد علمت انك عاينت النار بذلك  
 فحدثني عنك حين رايت المرأة والرجل فقال اما المرأة فاني  
 لما رايت عظمها وجسمها وما هي فيه ذكرت تغلبها في النار  
 فكان ما رايت واما الرجل فكنت اراه كثيرا هو يشهد بمجالس  
 المسلمين فذكرت سوابق الشقاء فكان ما رايت وذكر في سيرة  
 الاشياخ ان رجلا من اهل تنضج كان يصلي على ظهر  
 دكان فعمل في باطنه الاسفنج فلم يشم رائحته اشتقالا  
 بما هو فيه وروى عن ام داود امرأة ابي هارون رحمه  
 الله انها كانت تصلي فدخل الحنش في كعبها وخرج من  
 الكم الآخر ولم تكسر الصلاة قالت فحست لئنه على  
 فخذي وكان عامر بن عبد الله فيما ذكر في كتاب الغزالي  
 من خاشعي المصلين قال وكان اذا صلى ضربت ابنته  
 الدف وتحدث النساء بما يردن في البيت ولم يكن  
 يسمع ذلك ولا يعقله وقيل له ذات يوم هل تحدث

نفسك في الصلاة بشئ قال نعم بوقوفي بين يدي الله عز وجل ومنصرفي الى احدى الدارين قيل فهل تجد شئاً مما يجتهد من امور الدنيا فقال لان تختلف الاسنة في الحب الى من ان اجد في الصلاة ما يجتهدون وكان يقول فيما بلغنا لو كشف الغطاء ما ازددت يقيناً وكان مسلم بن يسار منهم اذ لم يشعر فيما بلغنا بسقوط اسطوانة في المسجد وفي كتاب الغزالي قال وتأكل طرف من اطراف بعضهم واخترج الى القطع ولم يمكن منه فقليل انه في الصلاة لا يحس بما يجري عليه فقطعت وهو في الصلاة وقال بعضهم الصلاة من الآخرة فاذا دخلت في الصلاة خرجت من الدنيا وقيل لآخر هل تحدث نفسك في الصلاة بشئ من امر الدنيا فقال لا في الصلاة ولا في غيرها فهذه صفة الخاشعين فثبت بما ذكرنا من الاخبار والحكايات ان الاصل في الصلاة الخشوع واحضار القلب على ما سياتي ان شاء الله وان مجرد الحركات قليل الجدوى والمنفعة في الآخرة وبالله التوفيق

\*(الفصل الخامس في فضل اتمام الاركان من الركوع والسجود)\*

وغير ذلك في الصلاة اعلم انه لا يستحق ثواب الصلاة الا المقيمون لها بمجدودها ووضافتها لان المصلين كثير والمقيمين قليل ولذلك عظم الله سبحانه الصلاة فقال وانها لكبيرة الاعلى الخاشعين الآية فكلما ذكر الله في كتابه صفة المؤمنين نسبهم في الصلاة الى الاقامة بها فقال تعالى واوحينا اليهم فعل الخيرات واقام الصلاة الآية وقال تعالى والمقيمون الصلاة الذين يقيمون الصلاة في امثالها وقال في المنافقين

فويل للمصلين وقال واذا قاموا الى الصلاة قاموا كسالى  
 في أمثالها لان الصلاة هي خدمة الله تعالى في أرضه تتضمن  
 على جميع طاعات المتعبدين من الملائكة وغيرهم ولذلك  
 قيل ان الله تعالى خلق سبع سموات وحشاها بالملائكة  
 يسبحون الليل والنهار لا يفترون وتعبدهم بانواع العبادات  
 فاهل سماء قيام حتى ينفخ في الصور واهل سماء ركع واهل سماء  
 سجد واهل سماء مرخية الاجضة من هيبة الله تعالى  
 واهل عليين ومن حول العرش يسبحون بحمد ربهم ويستغفرون  
 لمن في الارض من المؤمنين فجمع الله عبادتهم كلها على  
 اختلافهم فيها للمسلمين في صلاة واحدة لئلا يلاحظوا  
 من عبادة اهل السموات وزادهم القرآن يتلونه فيها  
 فدل ما ذكرنا ان الصلاة امر عظيم وفرض جسيم وانها  
 معدن البر واساس الخير والايان بها على الكمال امر شديد  
 الاعلى الخاشعين الذين يظنون انهم ملاقاربهم وانهم اليه يرجعون  
 ولذلك قال عيسى عليه السلام مثل الصلاة المكتوبة كمثل  
 الميزان من اوفي استوفى وعن يزيد الرقاشي انه قال كانت  
 صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم مستوية كأنها موزونة  
 وجاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الرجلين  
 من امتي ليقوما الى الصلاة وركوعها وسجودها واحد  
 وان ما بين صلاتيهما ما بين السماء والارض قيل اشار بذلك  
 الى الخشوع وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال لا ينظر الله عز  
 وجل يوم القيامة الى عبد لا يقيم صلبه في ركوعه وسجوده  
 وعنه عليه السلام انه قال اما يخاف الذي يحول وجهه

في الصلاة ان يحول الله وجهه وجه حمار وعن ضمام بن الساسي  
 باسناده الى حذيفة بن اليمان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 انه قال اول ما تفقدون من دينكم الامانة واخر ما تفقدون  
 الصلاة حتى يقول آخر هذه الامة ما فينا منافق ولا كافر  
 وانا لا ولياء الله حقا وحق على الله ان يدركهم الدجال وروى  
 عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قاله على المنبر ان الرجل  
 ليشيب عارضه في الاسلام وما اكمل لله صلاة قسيل  
 وكيف ذلك قال لا يتم خشوعها وتواضعها واقباله على الله  
 عز وجل فيها وروى عنه انه رأى رجلا لم يحسن صلاته  
 بقيام وركوع وسجود فعلاه بالدرة فقال والله لا تتركه  
 تظهر النفاق بين أظهرنا وسئل ابو العالية عن قوله  
 تعالى الذين هم عن صلاتهم ساهون فقال هو الذي  
 يسهو في صلاته فلا يدري على كم ينصرف عن شفع ام  
 عن وتر فانكر عليه الحسن فقال هو الذي يسهو عن  
 وقت الصلاة حتى يخرج وقال بعضهم هو الذي ان  
 صلاها في اول الوقت لم يفرح وان اخرها عن الوقت لم يحزن  
 فلا يرى تعجيلها برا ولا تاخيرها اثما وعن مطرف بن عبد الله  
 رفع الحديث الى عبد الله بن مسعود قال بينما هو جالس  
 في مسجد الكوفة اذ دخل رجل بعد العصر وقد نبت الشمس  
 للغروب فجعل يصلي ولم يحسن صلاته في قيام وركوع وسجود  
 فقال ابن مسعود الامن محتسب يقوم فيضرب عنقه هكذا  
 وروى عن الحسن انه قال كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهي  
 الى العقوبة اسرع وقال بعضهم ان العبد يسجد السجدة عنده

انه تقرب الى الله تعالى بها ولو قسمت ذنوبه في سجودته على  
اهل مدينته لهلكوا قيل وكيف ذلك قال يكون ساجدا عند  
الله تعالى وقلبه مصغ الى هوى او مشاهد لباطل قد استولى  
عليه وعن حذيفة رضى الله عنه انه نظر الى رجل يصلي لا يقيم  
ظهره فلما فرغ قال اتالم ظهرك قال لا قال اما انك لو مت  
على حالتك هذه كنت من الخالفين سنة رسول الله عليه السلام  
واحسب اني رايت في بعض الآثار ان رجلا خفف ركوعه  
وسجوده فقال له ابن مسعود منذ كم تصلي هذه الصلاة قال  
منذ اربعين سنة او ما شاء الله فقال له ما صليت منذ  
اربعين سنة وجاء عن النبي عليه السلام انه قال  
من صلى الصلاة لوقتها فاسبغ وضوءها واتم ركوعها  
وسجودها وخشوعها عرجت وهي بيضا مسفرة  
تقول حفظك الله كما حفظتني ومن صلى الصلاة لغير  
وقتها ولم يسبغ وضوءها ولم يتم ركوعها ولا سجودها  
ولا خشوعها عرجت وهي سوداء مظلمة تقول ضيعك  
الله كما ضيعتني حتى اذا كانت بحيث شاء الله لفت كما  
يلف الثوب الخلق فيضرب بها وجه صاحبها وروى  
عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ماترون في الشارب  
والمسارق والزاني وذلك قبل ان ينزل فيهم قالوا الله ورسوله  
اعلم قال هن فواحش وفيهن العقوبة واسوء الناس سرقة  
من الذي يسرق صلاته قالوا وكيف يسرق صلاته قال  
لا يتم ركوعها ولا سجودها والآثار والخبار في تعظيم  
الصلاة كثيرة جدا ويكفي في ذلك تعظيم الله اياها في كتابه

في غير موضع قال تعالى قد افلح المؤمنون فبدأ اعمالهم  
 بمشروع الصلاة ونهتها بالمحافظة عليها ثم غاب الانسان  
 وذمه بلجرع والمهلج والمنع للخير الا اهل الصلاة فقال  
 ان الانسان خلق هلو عالى قوله الا المصلين فوصفهم  
 فقال الذين هم على صلاتهم دائمون فوصفهم بحسن  
 اعمالهم فنهتها بالمحافظة على الصلاة فقال والذين هم  
 على صلاتهم يحافظون اولئك في جنات مكرمون ثم  
 نذب اليها رسوله فقال اقل ما اوحى اليك من الكتاب  
 واقم الصلاة ففي تلاوة القرآن جميع الطاعة واجتناب  
 جميع المعاصي ثم خص الصلاة بالذكر وامره ان يامر  
 اهله بها فقال وامر اهلك بالصلاة واصطبر عليها  
 ثم امر المؤمنين فقال واستعينوا بالصبر والصلاة  
 الآية وكذلك لما اخبر عن المؤمنين الاولين فقال والذين  
 يمسكون بالكتاب واقاموا الصلاة انا لا نقضع اجر  
 المصلين في امثالها مما يطول به الكتاب وحض عليها  
 رسول الله في جميع حالاته حتى عند خروج نفسه فقال  
 الصلاة الصلاة وفي لفظ آخر الصلاة الزكاة وما ملك  
 اليمين ثم قال رفيع الدرجات هل بلغت ثم لم يتكلم بعدها  
 فيها قيل والله اعلم \*

\*(الفصل السادس في فضل صلاة الجماعة)\*  
 والوعد في تاركها وعن ابي الدرداء قال سمعت رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من ثلاثة في قرية ولا  
 في بدو ولا تقام فيهم الصلاة الا وقد استخوذ عليهم



الشيطان ثم قال عليه السلام وعليك بالجماعة وانما  
 ياكل الذئب القاصية قال الراوى للحديث يعنى بالجماعة  
 الصلاة في الجماعة وفي حديث ابى هريرة قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد هممت ان آمر  
 بالصلاة فتقام ثم آمر رجلا يصلى بالناس ثم انطلق  
 برجال معهم حزم من حطب الى قوم لا يشهدون الصلاة  
 فاحرق عليهم بيوتهم ومن طريق آخر قال عليه السلام  
 لقد هممت ان آمر فتيتي فيجمعوا الى حرما من حطب  
 ثم آتى قوما يصلون في بيوتهم ليست بهم علة فاحرقها  
 عليهم قيل للراوى عن ابى هريرة الجمعة عنا وغيرها  
 قال سميت اذناى ان لم اكن سمعت ابا هريرة ياترثه عن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ذكر جمعة ولا غيرها  
 وعن عبد الله بن مسعود رحمه الله قال من سره ان يلقي  
 الله مسلما فليحافظ على الصلوات المفروضات حيث  
 ينادى بهن في الجماعة فان الله تعالى شرع لنبيكم سنن  
 الهدى وانهن من سنن الهدى ولقد اتى علينا زمان  
 وما يتخلف عنهن الامنافق معلوم نفاقه ولعمري  
 لو صليتم في بيوتكم كما يصلى هذا المتخلف في بيته لتركتم  
 سنة نبيكم ولو تركتم سنة نبيكم لضللتم وفي لفظ  
 آخر لكفرتم ولقد رايت الرجل يتهادى بين اثنين  
 حتى يقام في الصف وعن ابن عباس عنه صلى الله عليه  
 وسلم انه قال من سمع المنادى فلم يمنع من اتباعه  
 عذر لم تقبل منه الصلاة التى صلى قيل وما العذر قال

خرف او مرض فقال ابن ام مكتوم يا رسول الله اني  
 رجل ضريب شامع الدار ولى قائد لا يلا يمنى فهل لي من  
 رخصة اصلي في بيتي قال هل تسمع النداء قال نعم قال  
 لا اجد لك رخصة ويقال كان بينه وبين المسجد واد من  
 نخل فامر عليه السلام ان يشد له حبل من بيته الى المسجد  
 فكان يمشي اليه ومن طريق آخر قال ابن ام مكتوم يا رسول  
 الله ان المدينة كثيرة السباع والهموم فقال هل تسمع  
 حي على الصلاة حي على الفلاح فجيهاذا واما فضلها  
 فقد قال عليه السلام صلاة الجماعة تفضل صلاة  
 الفذ بسبع وعشرين درجة وعن عثمان بن عفان عنه  
 صلى الله عليه وسلم انه قال من صلى العشاء في جماعة كان  
 كقيام نصف ليلة ومن صلى العشاء والفجر في جماعة كان  
 كقيام ليلة وعن ابي بن كعب قال صلى بنا رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم يوما الصبح فقال اشاهد فلان قالوا لا  
 قال اشاهد فلان قالوا لا قال ان هاتين الصلاتين اثقل  
 الصلوات على المنافقين ولو تعلمون ما فيها لا يتيموها  
 ولو حبوا على الركب وان الصبح الاول على مثل صف الملائكة  
 ولو علمتم ما فضيلته لا بتدرتموه وان صلاة الرجل مع الرجل  
 ازكى من صلاته وحده وصلاة مع الرجلين ازكى من صلاته  
 مع الرجل وما اكثر فهو احب الى الله وفي بعض آثار قومنا عن ابي  
 سعيد الخدري عنه عليه السلام انه قال اتاني جبريل عليه  
 السلام بعد العصر معه سبعون الف ملك فقال لي يا محمد  
 ان الله يقربك السلام ويقول لك قد اهدى لك هدية

قال فقلت يا جبريل وما هذه الهدية قال صلاة الوتر وصلاة  
 الخمس في الجماعة فقلت له يا جبريل وما لامتي من صلاتها  
 في الجماعة فقال يا محمد ان كانا اثنين كتب الله لكل واحد منهما  
 بكل ركعة ثواب مائة وخمسين صلاة وان كانوا ثلاثة  
 كتب الله لكل واحد منهم بكل ركعة ثلثمائة صلاة وان كانوا  
 اربعة كتب الله لكل واحد منهم بكل ركعة ستمائة صلاة وان  
 كانوا خمسة كتب الله لكل واحد منهم بكل ركعة ثواب الف  
 صلاة وما تثنى صلاة وان كانوا ستة كتب الله لكل واحد منهم  
 بكل ركعة ثواب الف صلاة واربعمائة صلاة وان كانوا سبعة  
 كتب الله لكل واحد منهم بكل ركعة اربعة آلاف صلاة وثمانية  
 صلاة وان كانوا ثمانية كتب الله لكل واحد منهم بكل ركعة  
 ثواب تسعة آلاف صلاة وستمائة صلاة وان كانوا تسعة  
 كتب الله لكل واحد منهم بكل ركعة ثواب تسعة وعشرين الف  
 صلاة وما تثنى صلاة وان كانوا عشرة كتب الله لكل واحد  
 منهم ثواب ثمانية وثلاثين الف صلاة واربعمائة صلاة  
 فان زاد واعلى العشرة فلو كانت البحار مدادا والاشجار اقلاما  
 والثقلان كتابا لم يقدر و ان يكتبوا ثواب ركعة واحدة من  
 صلاة الجماعة يا محمد تكبيرة ركعة واحدة يكبرها  
 المصلى المؤمن مع الامام خير له من مائة الف دينار  
 يتصدق بها على المساكين وسجدة واحدة يسجدها  
 المؤمن مع الامام خير له من عبادة سنة وركعة  
 واحدة يركعها المؤمن مع الامام خير له من عتق  
 رقبة والله اعلم وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال

من صلى أربعين يوما صلاة الصبح في جماعة لا تقوته منها  
 تكبيرة الإحرام كتب الله له براءتين براءة من النفاق  
 وبراءة من النار وعن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال  
 من سمع المنادي ثم لم يجب لم يرحل ولم يرد به وعن  
 أبي هريرة أنه قال لأن تمتلي أذن ابن آدم رصاصا مذابا  
 خير له من أن يسمع المنادي ثم لا يجيبه ويقال أنه  
 إذا كان يوم القيامة يحشرون وجوههم كاللكوكب  
 الذي فتقول لهم الملائكة ما كانت أعمالكم فيقولون  
 كنا إذا سمعنا الأذان قمنا إلى الطهارة ولا يشغلنا عنها  
 غيرها ثم تحشر طائفة وجوههم كالآفار فيقولون  
 بعد السؤال كنا نتوضى قبل الوقت ثم تحشر طائفة  
 وجوههم كالشموس فيقولون بعد السؤال كنا نسمع  
 الأذان في المسجد ويروى أن النبي صلى الله عليه وسلم  
 قال اتاني آتيان في نومي فقالا انطلق معنا فانطلقت  
 معهما فاتيان على رجل مضطجع وإذا بأخر قائم على رأسه  
 بصخرة يهوى بها إلى رأسه فيشدح بها ثم يأخذها  
 ويرجع بها إليه فما يصل إليه حتى يرجع رأسه كما  
 كان فيفعل به مثل المرة الأولى فقلت سبحان الله ما هذا  
 فقال لي أنه كان ينام عن صلاة العتمة ويقال صلاة  
 العشاء تنقل على من كان قتلنا في كره النوم قبلها  
 والحديث بعدها لأنها كالطابع على العمل ويروى أن  
 قوما كانوا في سفر لا يستريحون الله إذا نزلوا ولا  
 يستجمعون على إمام فغميت أبصارهم فنودوا ولم

بأنكم لا تستنزلون الله إذا نزلتم ولا تستجمعون على إمام  
فتأبوا إلى الله وتضرعوا فرد الله عليهم ابصارهم ويقال  
عن سعيد بن المسيب أنه قال ما أذن المؤذن منذ عشرين  
سنة إلا وأنا في المسجد عن محمد بن واسع أنه قال  
ما اشتبه من الدنيا إلا ثلاثة أخاف الله أن تعوجبت  
قومتي وقوتاً من الرزق عفواً بلا تباعة وصلاة في  
جماعة يرفع عن سهوها ويكتب لي فضلها وعن الحسن  
قال لا تصلوا خلف رجل لا يختلف إلى العلماء وعن  
النخعي قال مثل الذي يؤم بالناس بغير علم كبمثل  
الذي يكيل الماء في البحر لا يدرى زيادته من نقصانه  
ويقال من أخذ تكبيرة الإحرام مع الإمام كمن انفق  
مائة ناقة سود الخدق و يروي أن السلف كانوا  
يعززون أنفسهم ثلاثة أيام إذا فاتهم التكبير الأول  
ويعززون سبعة إذا فاتتهم الجماعة وفي حديث أبي  
هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال من  
توضأ فأحسن وضوءه ثم راح فوجد الناس قد صلوا  
أعطاه الله تعالى مثل أجر من صلاها أو حضرها ولا  
ينقص ذلك من أجورهم شيئاً والله أعلم \*

\*(الباب الثاني في كيفية الأعمال الظاهرة من الصلاة)\*

اعلم أنه ينبغي للمصلي إذا فرغ من الوضوء وطهارة  
الحث من البدن والثياب والمكان ومن ستر العورة  
من المسرة إلى الركبة للرجل وجميع البدن للمرأة هذا  
أقل السترة وإن كان الثوب واسعاً فليستر الرجل

ظهره وعامة بدنه فان خرج الى المسجد فليخرج بنية  
 الزيادة ويدخل المسجد بنية العبادة وينتصب للصلاة  
 قائما متوجها الى القبلة بنية الخدمة لله تعالى بالعبودية  
 مقراله بالربوبية وليقيم الصلاة وليؤذن اولا ان رجلا من  
 يصلي معه ولينتصب للصلاة جاعلا بين رجله مقدار  
 مسقط نعل او اربعة اصابع يراوح بذلك بين قدميه  
 ولا يضيها فان ذلك فيما بلغنا مما يستدل به على فقه  
 الرجل هذا ما يراعى في رجله عند القيام ويراعى في  
 ركبتيه ومعقد حزامه الا انتصاب واما راسه فان  
 شاء تركه على استواء القيام وان شاء اطرقه قليلا والاطراف  
 اقرب الى الخشوع واغض للبصر وليكن بصره محصورا  
 على مصلاه في موضع سجوده فان لم يكن مصلا فليقرب  
 من بداره وليحفظ خطا فان ذلك يقصر مسافة البصر  
 ويمنع تفرق الفكر ولا يخالف بين رجله ولا يقف على  
 اطراف اصابع احدى رجله وذلك هو الصنف المنزه  
 عنه ولا يرسل يديه ارسالا مع بدنه وليخشع لله بقلبه  
 وجميع جوارحه وليستقبل القبلة بوجهه وقلبه وليعلم  
 انه مأمور بالصلاة والتوجيه بها الى القبلة وليعرف  
 صلواته تلك ويومه وشهره وليرج ثواب الله في اداء فرضه  
 خائفا من عقابه في تضيق شئ من اوامره فاذا استوى  
 قيامه واستقبله وتخشعه فليحضر النية على اداء صلاة  
 معينة حضرة او سفيرة ويقول رب اني عملت سوءا  
 وظلمت نفسي فاغفر لي فانه لا يغفر الذنوب الا انت

اللهم اعني على اداء فرضتك التي فرضت على ان اودي  
 صلاة الظهر فريضة افترضتها علي ويقول بقلبه هذه  
 الالفاظ ليميز بقوله اودي عن القضاء وبالفريضة  
 عن النفل وبالظهر عن العصر ولتكن معاني هذه الالفاظ  
 حاضرة في قلبه فانها النية والالفاظ مذاكرة وليجتهد  
 ان يستديم النية الى آخر التكبير حتى لا تغرب عن قلبه  
 فاذا حضر هذه الالفاظ كما ذكرنا فانه يقول اللهم اعني  
 على اداء فرضتك الذي افترضت علي بان اودي صلاة الظهر  
 فريضة افترضتها علي في يوم معلوم وشهر معلوم متقربا  
 بها اليك راجيا بها ثوابك خائفا بها من عقابك مستقبلا  
 بها فرض قبلتك وهي الكعبة التي هي قبلة لاهل المسجد  
 الذي هو قبلة لاهل مكة التي هي قبلة لاهل الحرم الذي  
 هو قبلة لاهل الارض اني وجهت وجهي للذي فطر  
 السموات والارض حنيفا وما انا من المشركين ان صلاتي  
 ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين لا شريك له وبذلك  
 امرت وانا من المسلمين سبحانك اللهم ومجداك تبارك اسمك  
 وتعالى جددك ولا اله غيرك الله اكبر وينبغي له ان يضم  
 المهاء من الله بضمة خفيفة من غير مبالغة ولا يدخل  
 بين المهاء والالف شبه الواو وذلك ينساق اليه بالمبالغة  
 ولا يدخل بين باء اكبر ورائه الف كما انه يقول اكبار ويحزم  
 التكبير ولا يضمه فاذا اكبر فليسكت مقدار ما يبلغ ريقه  
 وليقل اعوذ بالله من الشيطان الرجيم سرا ويحزم الله السر  
 من اعوذ ثم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم سرا في قراءة السر

وجهرا في قراءة الجهر ثم يقرأ فاتحة الكتاب بتمام تشديداتها  
 وحروفها جهرا في موضع الجهر وذلك في الصبح والركعتين  
 الاولتين من المغرب والعشاء ثم يقرأ سورة ان قد راو  
 ثلاث آيات من القرآن فما فوقها بعد الفاتحة جهرا ومعنى  
 الجهر تحريك اللسان بقطع الحروف حتى يسمع اذنيه وان كان  
 في صلاة السر اقتصر على الفاتحة وذلك في الظهر والعصر  
 والركعة الاخيرة من المغرب والاخيرتين من العشاء  
 ومعنى السر تقطيع الحروف باللسان دون ان يسمع  
 الاذن وان لم يحرك لسانه فذلك تكليف ولا تجزيه  
 والمستحب في قراءة الصبح ان يقرأ من طوال سور المفصل  
 من سورة محمد عليه السلام الى تبارك الذي بيده الملك  
 ثم الى عبس ويقرأ في العتمة من عبس الى والفجر وفي المغرب  
 من انا انزلناه الى قل هو الله احد ويقرأ في الصبح في السفر  
 من السور القصصار من اذازلزل الى قل يا ايها الكافرون  
 وان قرأ بغير ما ذكرنا فاجاز ثم اذا فرغ من قراءة السورة  
 فليفصل بين القراءة وتكبير الركوع بقدر قوله سبحان الله  
 ثم يركع بتكبير يده الى انتهاء الركوع وليدظره  
 مستويا راسه مع عنقه كالصفحة الواحدة لا يكون  
 راسه اخفض ولا ارفع وليضع كفيه على ركبتيه  
 واصابعه منشورة موجهة نحو القبلة ولينصب  
 ركبتيه ولا يثنيهما وليحاف مرفقيه عن جنبيه والمره  
 تضمهما وليقل سبحان ربي العظيم ثلاثا وان زاد على  
 الثلاثة الى سبعة فلا بأس ان لم يكن اماما ثم يرتفع



من الركوع الى القيام معتدلا حتى يرجع كل عضو الى  
 مفصله وليقل سمع الله لمن حمده ان كان وحده  
 وان كان مع امام فليقل ربنا ولك الحمد ثم يهوي الى  
 السجود مكبرا فيضع ركبتيه على الارض ثم كفيه مكشوفة  
 ثم جبهته وليكن اول ما يقع على الارض منه ركبته  
 ثم يده ثم بعد ذلك جبهته مع انفه وليجاف مرفقيه  
 عن جنبيه وبطنه عن فخذه والمرأة في جميع ذلك تضعها  
 وليضع يديه على الارض بين اذنيه وركبتيه وليضم  
 اصابعها ولا يفترش ذراعيه على الارض كافتراش الكلب  
 وليوصل الى الارض اكثر اصابع رجليه وليسبح ثلاثا بقوله  
 سبحان ربى الاعلى وان زاد على الثلاثة تحسن الا ان كان  
 اماما فليقتصر على الثلاث ثم يرفع راسه من السجود مكبرا  
 حتى يطمئن جالسا معتدلا حتى يرجع كل عضو الى مفصله  
 وليقعد بين رجليه وظاهر اليسرى مما يلي الارض وليضع  
 يديه على فخذه منشورة اصابعها ثم يرجع الى السجود مرة  
 ثانية وليفعل فيها كما فعل في الاولى ثم يقوم الى الركعة  
 الثانية ولا يعتمد على يديه في حين القيام الا ان يكون شيخا  
 كبيرا فلا بأس والذي ينبغي له ان يقوم من الارض كقيام  
 المهر اذا تمزغ في الارض ولا يقدم احدى رجليه في حالة القيام  
 ويمد التكبير حتى يستغرق ما بين القعود الى انتهاء القيام  
 كما يمد في حال هبوطه الى السجود مدام يستغرق ما بينهما  
 ثم يصلى الركعة الثانية كالاولى ثم يجلس للقشدة واضعا  
 ظهر قدمه اليمنى في اخمص اليسرى وظاهر اليسرى مما يلي

الارض ولما المراء فلتغص الارض باوراكها وترد رجليها  
 الى الجانب الايمن فليقرأ التحيات الى التشهد وليقيم بالتكبير  
 الى اتمام الصلاة ثم يفعل في بقية صلاة كما تقدم ثم يجلس  
 في آخرها للتشهد حتى يتمها ثم يسلم تسليمة واحدة يقول  
 السلام عليكم يصفح بها وجهه على اليمين ثم السنان وينوي  
 به الخروج من الصلاة وقيل ينوي به التسليم على الحفظة ولا  
 يسلم المأموم حتى يفرغ الامام من التسليم وليجوز في السلام  
 حذفا ولا يمدده فهو السنة فهذه هيئة صلاة المنفرد وبالله  
 التوفيق \* (فصل في المناهي الواردة في الصلاة) \* وقد روي  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصفن والصفد في الصلاة  
 فالصفن هو رفع احدى الرجلين مع القيام على الطرف اصابعها  
 ومنه قوله تعالى الصافات للحياد واما الصفد فهو اقتران  
 القدمين معا ومنه قوله تعالى مقرنين في الاصفاد ونهى  
 عليه السلام في الصلاة عن اقعاء الكلب وهو عند اهل  
 اللغة ان يجلس الانسان على مقعد يتنه ناصبا ركبتيه ويجعل  
 يديه على الارض كالكلب وعند اهل الحديث ان يجلس على ساقيه  
 جاثيا وليس على الارض الارزوس اصابع الرجلين ونهى عن  
 التفات الثعلب ونقر العيك وذلك في الركوع والسجود ونهى  
 عن النظر قبل الوجه ونهى عن افتراش الذراعين في السجود  
 كما يفعل الكلب ونهى عليه السلام عن لباس السدل والكفت  
 وعن الاختصار وعن الصلب وعن المواصلة وعن صلاة الاقن  
 والحاقب والحازقي وعن صلاة الجاثع والغضبان والمستلم  
 وهو ستر الوجه اما السدل فذهب اهل الحديث فيه فيما

ذكر في كتاب الغزالي هو ان يلتحف بثوبه ويدخل يديه  
 من داخل فيركع ويسجد كذلك وكان هذا فعل اليهود  
 في صلاتهم فهو اعن التشبه بهم والقبض في معناه ولا ينبغي  
 ان يركع ويسجد ويداه في داخل القبض وركض في ذلك  
 آخرون وهو فعل الربيع رحمه الله فيما ذكر ابو سفيان محبوب  
 ابن الرحيل رحمه الله ولباس السدل عند اصحابنا هو ان  
 يضع وسط الازار على راسه ويرسل طرفيه عن يمينه وشماله  
 من غير ان يجعلهما على كتفيه وقيل هو لبس الازار على الطول  
 كما تسدل الدواب والله اعلم **واما الكفت** فهو ان يرفع ثيابه  
 من بين يديه او من خلفه اذا اراد السجود وقد يكون الكفت  
 في شعر الراس فلا يصلين وهو عاقص شعره والنهي في هذا  
 للرجال خاصة وفي الحديث امرت ان اسجد على سبعة ارباع  
 ولا اكفت شعرا ولا ثوبا **واما الاختصار** فهو ان يضع يديه  
 على خاصرتيه ويجافي بين عضديه في القيام والصلب في  
 معناه فيما وجدت **واما المواصله** فهي اربعة اثنان على الامام  
 وهو ان لا يصل قراءته بتكبيره الاحرام ولا ركوعه بقراءته  
 واثنان على المأموم وهو ان لا يصل تكبيرة الاحرام بتكبيره  
 الامام ولا تسليمه بتسليمه **واما الحاقن** فمن البول والحاقن  
 من الغائط والحاقن صاحب الخف الضيق فان كل ذلك  
 يمنع الخشوع وفي معناه الجائع والمهتم وفيهم نهى الجائع في  
 قوله عليه السلام اذا حضر العشاء واقبت الصلاة فايدوا  
 بالعشاء الا ان يضيق الوقت او يكون ساكن القلب وفي الخبر  
 لا يدخلن احدكم الصلاة وهو متعصب ولا يصلين احدكم

وهو غضبان ولذلك قال الحسن كل صلاة لا يحضرها القلب  
فهي الى العقوبة اسرع وفي الحديث سبعة اشياء في الصلاة  
من الشيطان الرعاف والنفاس والوسوسة والتثاوب  
والحكاك والالتفات الى الشئ وزاد بعضهم السهو والشك  
وقال بعض السلف اربعة في الصلاة من الحفاء الالتفات  
ومسح الوجه وتسوية الحصباء وان تصلي بطريق من يمين  
يديك في شيء ايضا ان يشبك بين اصابعه او يفرقها او يستمر  
وجهه او يضع كفه على الاخرى او يدخلها بين يديه في الركوع  
في حكي عن بعض الصحابة قال كنا نفعل ذلك فنهينا عنه وفي  
عن صلاة الرجل وهو يدافع الاخبيين وان ينمخ في الارض عند  
السجود للتطهير ويكره العبث بشئ من جوارحه وان يجمل في  
فيه او في غيره ما يشغله عن الصلاة وان يسوى الحصباء  
بيده فانها افعال مستغنى عنها ولا يستند في قيامه الى  
حائط فان استند بحيث انه لو سل ذلك الحائط سقط فقد  
بطلت صلاته ولا يدخل اصبعه في انفه ولا في فيه ولا في  
شئ من مغاير جسده ولا يمس جسده حديد ولا نحاس  
ولا رصاص ولا ذهب ولاحرير ولا يستقبل النائم ولا الميت  
ولا النار ولا العجل ولا جميع ما له صورة وشرح هذه المعاني  
يطول فليرجع فيه المسترشد الى كتب الصلاة او سؤالي  
اهل التقى من العلماء وقد روى عن علي بن ابي طالب انه قال  
ان في الصلاة اثني عشر الف مسألة يجمع ذلك اركان الصلاة  
وبالله التوفيق

\* (فصل في تمييز فرائض الصلاة من سننها وفضائلها) \*

اعلم اننا قد ذكرنا هيئة الصلاة ها هنا مشتملة على ما فيها  
 من الفرائض والسنن والفضائل وذلك مما ينبغي لمريد  
 طريق الآخرة ان يراعى جميعها لان الله تعالى قد اوجب  
 علينا الصلاة وجعل لها اصولا واركانا لا تتم الا بها  
 فمن ترك شيئا منها عامدا انتقضت صلاته وان كان  
 ساهيا استدركه وسجد للسهو وسن فيها رسول  
 عليه السلام سننا واجبات اكيدات فمن تعد ترك  
 شئ منها عامدا عاد صلاته وان سهى سجد للسهو  
 وجعل فيها فضائل مندوب اليها من احرزها اجر ومن  
 تركها لم يؤزر وبالله التوفيق اما جملة فرائضها فعشرون  
 منها عشرة قبل الدخول فيها وعشرة بعد الدخول فاللوات  
 قبل الدخول فيها احدى الطهارة من الاحداث وازالة  
 النجس قبل الطهارة والثانية طهارة الثوب والثالثة  
 طهارة البقعة المصلى عليها والرابعة دخول الوقت لادائها  
 والخامسة الستر للعبادة من الركبة الى السرة للرجل والمراقبة  
 الحرة جميع جسدها ما خلا الوجه والكفين من زينته واللباس  
 القيام مع القدرة في حال فعلها والسابعة استقبال القبلة  
 في جميعها والثامنة النية بالقلب عند التلبس بها والتاسعة  
 استصحاب حكم النية في سائرهما والعاشرة العلم بكيفيةها  
 واما العشرة التي بعد الدخول فيها فاحداها الاحرام بلفظ  
 التكبير او ما يقوم مقامه عند بعضهم في اولها والثانية  
 القراءة بأم القرآن فصاعدا والثالثة الركوع فيها والرابعة  
 الاعتدال في الركوع والرفع منه في قول بعضهم والخامسة

السجود بعد الركوع والسادسة الفصل بين  
 السجدين والاعتدال فيها على قول بعضهم والسابعة  
 الجلوس بعده والثامنة التحيات على اختلاف بين العلماء  
 في آياتها الفريضة الاولى والاخيرة منها والتاسعة  
 ترتيب الافعال في جميعها والعاشر استصحاب الخشوع  
 فيها من اولها الى آخرها \* (وسنذكرها عشر ون) \* وايضا  
 احداها الاذان لها في المساجد وحيث الامنة وفرض على الكفاية  
 وسنة لكل احد في خاصة نفسه للرجال دون النساء والثاني  
 الاقامة للصلاة في حق الرجال والثالثة الصلاة بالجماعة  
 والرابعة التوجيه والخامسة الاستعاذة بعد التكبير  
 والسادسة قراءة البسمة والسابعة قراءة السورة مع  
 ام القرآن في الركعتين الاولى من المغرب والعشاء والركعتي  
 الفجر والثامنة الجهر بالقراءة في موضع الجهر وهو فيما قد منا  
 مع صلاة الجمعة والتاسعة الاسرار بفتح الهمزة  
 في الظهر والعصر وآخر المغرب والعشاء والعاشر الانضام  
 لقراءة الامام اذا جهر والحادية عشر قراءة فاتحة الكتاب  
 للمأموم وراء الامام والثانية عشر تكبير الركوع والسجود  
 الا عند الرفع من الركوع فيقول الامام او المنفرد سمع الله  
 لمن حمده ويقول المأموم ربنا ولك الحمد والثالثة عشر  
 التعظيم في حال الركوع ثلاثا والرابعة عشر التسليم في حال  
 السجود ثلاثا والخامسة عشر السجود على سبعة ارباب  
 والسادسة عشر التحيات مع الاسرار بها والسابعة عشر  
 التسليم منها والثامنة عشر التيامن بالسلام على اليمين

ثم اليسار والتاسعة عشر الدعاء بعد الصلاة والعشرون  
 الصلاة على النبي عليه السلام \* (وفضائلها) \* عشر  
 أحداها الاذان للمسافر والثانية الاقامة للنساء والثالثة  
 توجيه ابراهيم عليه السلام والرابعة اطالة القراءة في  
 الصبح وتخفيفها في المغرب وتوسطها في العشاء والخامسة  
 مباشرة الارض بالجمهة والكفين عند السجود مع ايصال  
 الانف والسادسة التجافي في الركوع والسجود بالضعيفين  
 عن الجانبين والسابعة الدنؤ من السيرة للامام والمنفرد  
 والثامنة الصلاة اول الوقت والتاسعة وضع البصر في  
 موضع السجود والحاشرة المشي اليها بالوقار والسكينة والله  
 اعلم \* (فصل) \* فان قال قائل تميز فرائض الصلاة  
 عن سننها معقول اذ تقوت صحتها بترك ركن من اركانها دون  
 بعض سننها فاما تميز السنن عن الفضائل فغير معقول  
 لانه ان كان الكل مأمورا به فامعنى سجد السهو وجبر السنة  
 دون الفضيلة فان كان العقاب يتوجه لترك السنة فهي  
 لاحقة بالفرض وان كان لا يتوجه فامعنى تميزها عن الفضيلة  
 اذ كان العقاب لا يتوجه الى ترك الكل والثواب مرجوع على الكل  
 فاعلم ان اشتراك الجميع في الثواب والعقاب والاستحباب  
 لا يدفع تفاوت درجاتها وسينكشف لك ذلك بمثال ذكره  
 الفري في كتابه قال وذلك ان الصلاة كانت صورة صورها  
 الشرع وتعبدا نابا كتساها ولا تكون كاملة الا بمعان باطنة  
 واركان ظاهرة كما ان الانسان صورة صورها الله سبحانه ولا  
 يكون انسانا كاملا الا بمعان باطنة واعضاء ظاهرة فالمعنى

الباطن هو الحياة والروح والاعضاء الظاهرة قسمات بعضها ينعدم الانسان بافادها كالقلب والدماغ والكبد وكل عضو تقوت الحياة بفواته والقسم الثاني اعضاء لا تقوت الحياة بفواتها ولكن تقوت بها منافع الحياة كالعين واليد والرجل واللسان وبعضها لا تقوت الحياة بفواتها ولا تبطل منافعها ولكن يفوت بها الحسن كالحاجين واللمحة والاهداب وحسن اللون وبعضها لا يفوت بها الحسن والجمال ولكن يفوت بها الكمال كاستقوام الحاجين وسواد شعر اللحية وتناسب خفقة الاعضاء وامتزاج الحمرة بالبياض في اللون فهذه درجات فكذلك العبادة صورة صورها الشرم وامرنا الله بامتثالها فروحها وحياتها الباطنة هي الخشوع والاخلاص والنية وحضور القلب كما مياتي ان شاء الله فحق الآن في اجرائها الظاهرة والركوع والسجود والقيام وسائر الاركان تجري منها مجرى القلب والدماغ والكبد في صورة الانسان اذ يفوت وجود الصلاة بفواتها والسنن التي ذكرناها من الاصرار والاجهار والتكبير في الركوع والسجود والتعظيم والتسبيح وسائر ما يجري منها مجرى اليدين والعينين والرجلين لا تقوت الصلاة بفواتها بالسهمو كما لا تقوت الحياة بفوات هذه الاعضاء ولكن يصير الشخص بسبب فواتها مشوه الخلقة مذموما غير مرغوب فيه فكذلك من اقتصر على فرائض الصلوات دون سننها لا تقبل منه فذلك يجبر نقصانها بسجود السهمو لان من اهدا الى ملك من الملوك جارية مقطوعة الاطراف



مشوهة الخلقة فقد استخف بالملك وتعرض للعقوبة  
واما الفضائل والهيئات من اتمام الصلاة وهيئة  
اللباس واول الوقت وسائر ذلك من الفضائل التي هي  
وراء السنن فيجري مجرى اسباب الحسن من الحاجبين  
والحمية والاهذاب وحسن اللون واما الهيئات وطلاء  
الاداب في تلك السنن من اطالة القراءة والتفكير فيها وطول  
السجود والدعاء وغير ذلك فهي مكملات للصلاة تجري  
مجري استقواس الحاجبين واستدارة الحمية وغيرها من  
اسباب الحسن والجمال فالصلاة عندك قريبة وتتحفة تتقرب  
بها الى ملك الملوك وتتحفه بها كجارية يهديها طالب القرية  
الى بعض السلاطين يتقرب بها اليه وهذه التحفة تعرض  
على الله عز وجل ثم ترد عليك يوم العرض الاكبر فالخير  
في تحسين صورتها او تجميلها فان احسنت فلنفسك وان  
اسات فعلها ولا ينبغي ان يكون حظك من ممارسة الفقه  
ان يتميز لك السنة عن الفرض ثم يتعلق بغيرك انه يجوز  
تركها اذا كانت فضيلة ولا تستدرك اذا كانت اكدية  
اذ لعقاب عليها فتركها فان ذلك يشبه قول الطبيب  
ان عيش العينين وتشويه الخلقة لا يبطل وجود الانسان  
ولكنه لا يقبله السلطان اذا اهدى اليه بل ربما يعاقب  
مهديه اليه اذ كان ذلك استحقاقا بحقه فهكذا ينبغي  
ان تفهم مراتب السنن والهيئات والفضائل فكل صلاة  
لا يتم الانسان ركوعها وسجودها فهي التي تخامص صاحبها  
في الدنيا قبل خصومة الرب تعالى يوم العرض الاكبر اذ ورد

في الحديث انها تقول ضيعك الله كما ضيعتني فطال ح  
 الاخبار والآيات التي اوردناها في اتمام اركان الصلاة  
 يظهر لك وقعها وسنشير بعد هذا ان شاء الله الى مخرج  
 معانيها الباطنة وفهم اسرارها الخفية ما تزداد به  
 يقينا ان شاء الله وبه الحول والتوفيق ولا حول  
 ولا قوة الا بالله العلي العظيم \* (الباب الثالث) \*  
 في الشروط الباطنة من اعمال القلب في الصلاة وهذا  
 الباب يشتمل على ثلاثة فصول احدها في ذكر ارتباط  
 الصلاة بالخشوع وحضور القلب الفصل الثاني في معانيها  
 الباطنة وحدودها واسبابها وعلاجها الفصل الثالث  
 فيما ينبغي ان يحضر في كل ركن من اركان الصلاة لتكون  
 صالحة لراد الآخرة وبالله التوفيق \* (الفصل الاول) \*  
 في بيان اشتراط الخشوع وحضور القلب اعلم ان ادلة ذلك  
 كثيرة فمن ذلك قوله عز وجل اقم الصلاة للذكرى  
 فظاهر الامر الوجوب والغفلة تضاد الذكر فمن غفل في  
 جميع صلاة كيف يكون مقيم الصلاة لذكره تعالى  
 وقوله تعالى ولا تكن من الغافلين نهي ظاهره التحريم  
 وقوله عز وجل حتى تعلموا ما تقولون تغليل لنهي السكران  
 وهو مطرد في الغافل المستغرق الهمة في الوسواس  
 وافكار الدنيا وقوله عليه السلام انما الصلاة تسمى  
 وتواضع حصرها بالالف واللام وكلمة انما للتحقيق والتوكيد  
 وقد فهم الفقهاء من قوله انما الشفعة فيما لم يقسم الحصر  
 بين الاثبات والنفي وقوله صلى الله عليه وسلم من لم تنتهه

صلواته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد بها من الله الا بعدا  
 و صلاة الغافل لا تمنع من فحشاء الوسواس وعنه عليه  
 السلام انه قال كم من قائم حظه من صلواته التعب والنصب  
 وما اراد به الا الغافل عن الاخلاص وغيره من معاني الصلاة  
 وقوله عليه السلام ايضا ليس للعبد من صلواته الا ما عقل  
 منها والتحقيق فيه ان المصلي ينجى ربه عز وجل كما جاء في  
 الحديث عنه عليه السلام انه قال للمصلي ثلاث خصال البر  
 يتناثر على راسه من اعنان السماء الى مفرق راسه والملائكة  
 تحف به من لدن قدميه الى اعنان السماء وملك ينادى لو  
 يعلم هذا العبد من ينجى ما انفلت في امثاله من الاحاديث  
 والكلام مع الغفلة ليس بمناجات الية وبيان ان الزكاة  
 وان غفل الانسان عنها مثلا ففى في نفسها مخالفة للشهوة  
 شديدة على النفس لانها اخراج مال محبوب الى النفس  
 وكذلك الصوم قاهر للهوى كاسر للشهوة التى هى آلة الشيطان  
 عدو الله فلا يبعد ان يحصل منها المقصود اذا صحت النية في  
 بدء الامر مع الغفلة في سائر عملها وكذلك الحج افعال شاقة  
 شديدة وفيها من المجاهدة ما يحصل بها الابتلاء والامتحان  
 كان القلب حاضر افعاله او لم يكن اذا صحت النية في  
 ابتدائه واما الصلاة فليس فيها الا ذكر وقراءة وركوع  
 وسجود وقيام وقعود اما الذكر فانه محاورة ومناجات فلا  
 يخلو ان يكون المقصود منه كونه خطابا او محاورة امتحانا  
 للقلب بالخضوع او يكون المقصود منه الحروف والاصوات  
 امتحانا للسان باعمال التصويت كما تمتحن المعدة والفرج

بالامساك في الصوم وكما يمتحن البدن بمشاق الحج ويمتحن  
 القلب بمشقة اخراج الزكاة وانقطاع المال المعشوق  
 ولا شك ان هذا القسم باطل فان تحريك اللسان بالهذيان  
 ما اخفه على الناقل اذ ليس فيه امتحان من حيث انه  
 عمل بل المقصود من حيث انه نطق ولا يكون نطقا الا  
 اذا عرب عما في الضمير ولا يكون معربا الا بحضور القلب  
 فاي سؤال في قوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم اذا  
 كان القلب غافلا واذا لم يقصد كونه تضرعا ودعاء فاي  
 مشقة في حركة اللسان به مع الفعلة لاسباب بعد اعتياد  
 اللسان ذلك هذا حكم الاذكار بل اقول لو حفظ الانسان  
 وقال لا شكرن فلانا واشئى عليه واستله حاجة شمر  
 خرجت الالفاظ الدالة على هذه المعاني على لسانه في النوم  
 فيبعدان يقال ان هذا بر في يمينه ولو جرى هذا على لسانه  
 في ظلمة وذلك الانسان حاضر وهو لا يعرف حضوره ولا  
 يراه لما صار بارا في يمينه اذ لا يكون كلامه خطابا ونطقا  
 معه ما لم يكن حاضرا هو في قلبه ولو جرت هذه الكلمات  
 على لسانه وهو حاضر في بياض النهار الا ان المتكلم غافل عنه  
 لكونه مستغرقا في المهم بفكر من الافكار ولم يقصده بالخطاب  
 عند نطقه لم يصير بارا في يمينه ولا شك في ان المقصود من  
 القراءة والاذكار الحمد والثناء والتضرع والدعاء والمخاطبة  
 هو الله عز وجل وقلبه محجوب عنه بحجاب الفعلة فلا يراه  
 ولا يشاهده بل هو ناقل عن المخاطب ولسانه يتحرك بحكم  
 العادة فما بعد هذا عن المقصود بالصلاة التي شرعت

لتصقيل القلب وتجديده ذكر الله تعالى ورسوخ عقده  
 الايمان بذلك هذه احكام القراءة والذكر وبالجمله  
 فهذه الخاصية لاسبيل الى انكارها في النطق وتمييزها  
 عن الفعل واما الركوع والسجود فالمقصود التعظيم  
 بها قطعاً ولو جاز ان يكون لله عز وجل بفعله وهو  
 غافل عنه لجاز ان يكون معظماً لصنم موضوعاً بين  
 يديه وهو غافل عنه واذا خرج عن كونه تعظيماً لم يبق الا  
 التمجيد حركة الظهر والراس وليس فيه من المشقة ما يقصد  
 الامتحان به ثم يجعل عماد الدين والفاصل بين الكفر  
 والاسلام ويقدم على الحج وسائر العبادات ويجب القتل  
 بسبب تركه على الخصوص ما ارى ان هذه العظيمة كلها للصلاة  
 فمن حيث اعمالها الظاهرة بل ان يضاف اليها مقصود المناجاة  
 فاما اذا اضيف اليها حضور القلب بالمناجات فحينئذ تعد  
 حجاً على الصوم والزكاة والحج وغيره من القربات والضحايا التي  
 هي مجاهدة النفس لتعظيم الملك الاعلى قال الله تعالى لن ينال  
 الله لحومها ولا دماها ولكن يناله التقوى منكم اى الصفة التي  
 استولت على القلب وغلبت عليه حتى جعلته على امثال  
 رءوس الاوامر هي المطلوبة منكم فكيف الامر في الصلاة فهذا  
 ما يدل من حيث المعنى على اشتراط حضور القلب فان  
 قال قائل فان حكمت بطلان الصلاة وجعلت حضور  
 القلب شرطاً في صحتها فقد خالفت به اجماع الفقهاء  
 فانهم لم يشترطوا حضور القلب الا عند تكبيرة الاحرام  
 فاعلم انه قد تقدم في قنطرة العلم ان الفقهاء لا ينظرون

في الباطن ولا يشقون عن القلوب ولا في طريق الآخرة  
 بل يبنون ظاهرا أحكام الدنيا على ظاهرا أعمال الجوارح  
 وظاهرا الأعمال كاف لسقوط القتل وتغزير السلطان  
 بفعل الصلاة فأما أنه هل ينفع في الآخرة فليس  
 ذلك من حدود الفقه بعلم الأحكام الظاهرة على أنه  
 لا يمكن ادعاء الاجماع في هذا اذ نقل عن الحسن أنه قال  
 كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهي إلى العقوبة أسرع وعن  
 سفیان الثوري أنه قال كل صلاة أمر لم يخشع فيها  
 القلب فسدت وعن معاذ بن جبل إذا عرف المصلي من  
 على يمينه وشماله متعبدا وهو في الصلاة فلا صلاة له  
 وروى أيضا مسندا عن جابر بن زيد رحمه الله أنه قال اجمع  
 علم العلماء على أن ليس للعبد من صلاة إلا ما عقل منها  
 ورفع أيضا مسندا إلى النبي صلى الله عليه وسلم وأدعى مثل  
 هذا الاجماع عبد الواحد بن زيد فيما ذكر الغزالي في كتابه  
 وروى عن عمار بن ياسر رحمه الله عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم أنه قال إن العبد ليصلي الصلاة ولا يكتب له منها  
 نصفها ولا ثلثها ولا ربعها إلى عشرها وإنما يكتب للعبد  
 من صلاته ما عقل منها وهذا النقل عن غيره لجعل مذهبا  
 فكيف لا يتمسك به وما نقل من هذا الجنس عن الفقهاء  
 المتورعين وعن علماء الآخرة المحتاطين أكثر من أن يحصى  
 والحق الرجوع إلى أدلة الشرع والأخبار والآيات ظاهرة  
 في هذا الشرط إلا أن مقام الفتوى في التكليف الظاهر  
 يتقيد بقدر قصور الخلق فلا يمكن أن يشترط على الناس

احضار القلب في جميع الصلاة فان ذلك يعجز عنه كل البشر  
 الا الخاشعين المخلصين وقليل ما هم واذا لم يمكن اشتراط  
 ذلك في جميع الصلاة لضرورة العجز فلا بد ان يشترط منه  
 ما ينطلق عليه الاسم ولو في اللحظة الواحدة واولي اللحظات  
 لحظة تكبيرة الاحرام فاقصر الشرع في التكليف على ذلك  
 ونحن مع ذلك نرجو ان شاء الله ان لا يكون حال الغافل  
 في جميع صلاته مثل حال التارك لها بالكلية فانه على  
 الجملة اقدم على الفعل ظاهر او احضر القلب لحظة وكيف  
 لا والذي صلى مع الحدث ناسيا صلاته باطلة عند الله  
 تعالى ولكن له اجر ما يحسب فعله وعلى قدر قصوره  
 وعذره ومع هذا الرجاء فتمننى ان يكون حال الساهي اشد  
 من حال التارك كيف لا والذي يحضر خدمة الملك ويبتاؤون  
 بالحضرة ويتكلم بكلام الغافل المستحق اشد حالاً من الذي  
 يعرض عن الخدمة واذا تعارض اسباب الخوف والرجاء وصار  
 الامر مخطر في نفسه فاليك الخيرة بعد في الاحياط والتساهل  
 ومع هذا فلا مطمع في مخالفة الفقهاء فيما اتفقوا عليه من  
 الصحة مع الغفلة فان ذلك ضرورة الفتوى كما سبق التنبيه  
 عليه ومن عرف سر الصلاة علم ان الغفلة تضادها  
 فلنقتصر على هذا القدر من البحث فان فيه مقنعاً للمريد  
 الطالب لطريق الآخرة واما المجادل المشغب فلسنا  
 نقصد مخاطبته الان وحاصل الكلام ان حضور القلب  
 هو روح الصلاة فان اقل ما يبقى به رقيق الروح الحضور  
 عند التكبير فالنقصان منه هلاك فبقدر الزيادة عليه

ينبسط الروح في اجزاء الصلاة وكم من حي لا حراك به  
قريب من ميت فصلاة الغافل في جميعها الا عند التكبير  
كحي لا حراك به وبالله التوفيق \*

\*( الفصل الثاني في بيان المعاني الباطنة التي بها تتم حياة الصلوة )  
اعلم ان هذه المعاني تذكر العبارات عنها ولكن يجمعها ستة  
جمل وهي حضور القلب والتفهم والتعظيم والهيبة والرجاء  
والحياء فلنذكر تفاصيلها ثم اسبابها ثم العلاج في اكتسابها  
فيشتمل حينئذ هذا الفصل على ثلاث جمل الاولى في تفصيل  
هذه المعاني الثانية في اسبابها الثالثة في علاج اكتسابها  
الجملة الاولى في التفاصيل وفيها ستة اقسام القسم الاول  
في حضور القلب ومعناه تفرغ القلب عن غيرها هو لا يبر  
له ومثلكم به فيكون العمل بالفعل والقول مقرونا بهما ولا  
يكون الفكر جاريا في غيرها ومهما انصرف الفكر عن غير  
ما هو فيه وكان في قلبه ذكر لما هو فيه ولم تكن فيه  
غفلة عن كل شئ هو مشغول به فقد حصل حضور  
القلب الثاني في التفهم لمعنى الكلام وهو امر وراء  
حضور القلب فربما يكون القلب حاضرا مع اللفظ ولا  
يكون حاضرا في معنى اللفظ فاشتغال القلب على العلم  
بمعنى اللفظ هو المراد بالتفهم وهذا امر يفتاوت الناس  
فيه اذ ليس يشترك الناس في تفهم المعاني للقرآن  
والتسبيحات فكمن معان لطيفة يفهمها المصلي في  
اثاء صلاته ولم تكن قبل ذلك حضرت بقلبه فمن هذا  
الوجه كانت الصلاة ناهية عن الفحشاء والمنكر فانها



تفهم امورا تلك الامور تمنع عن الفحشاء لا محالة  
 الثالث التعظيم وهو امر وراء حضور القلب والفهم  
 اذ الرجل يخاطب عبده بكلام هو حاضر القلب فيه وتفهم  
 لمعناه ولا يكون معظما له فالتعظيم زائد عليهما الرابع  
 الهيبة وهي زيادة على التعظيم بل هي عبارة عن خوف منشأه  
 التخويف لان من لا يخاف لا يسمى هائبا والخافة من العقرب  
 وسوء الخلق من العبد وما يجري مجراه من الاسباب الخمسة  
 لا يسمى مهابة بل الخوف من السلطان المعظم يسمى مهابة  
 فالهيبة خوف مصدره الاجلال الخامس الرجاء ولا شك  
 انه زائد فكم من معظم ملكا من الملوك يهابه اذ يخاف  
 سطوته ولكن لا يرجو مبرته والعبد ينبغي ان يكون راجيا  
 بصلاته ثواب الله عز وجل كما انه خائف لتقصيره عقاب  
 الله عز وجل السادس الحياء وهو زائد على الجملة لان  
 مستنده استشعار تقصير وتوهم ذنب ويتصور  
 التعظيم والخوف والرجاء من غير حياء حيث لا يكون  
 توهم تقصير وارتكاب ذنب وبالله التوفيق  
 الجملة الثانية في اسباب هذه المعاني الستة اما  
 حضور القلب فان سببه الهمة فان قلبك تابع لهماك  
 فلا يحضر الا فيما يهتك ومما اهلك امر حضار القلب  
 شادام ابي فهو مجبول عليه ومسخر فيه فالقلب اذ لم  
 يحضر في الصلاة لم يكن متعظلا بل كان حاضرا فيما  
 الهمة مصروفة اليه من امور الدنيا فلا حيلة ولا علاج  
 لاحضار القلب الا بصرف الهمة الى الصلاة والهمة

لا تنصرف اليها ما لم يتبين ان الغرض المطلوب منوط  
 بها وذلك هو الايمان والتصديق بان الآخرة خير وابقى  
 وان الصلاة وسيلة الى الآخرة فاذا اضيف هذا الى  
 حقيقة العلم بجقارة الدنيا ومهايتها حصل من مجموعها  
 حضور القلب في الصلاة وبمثل هذه العلة يحضر قلبك  
 اذا حضرت بين يدي بعض الاكابر ممن يقدر على مضرتك  
 ومنفعتك فاذا كان لا يحضر عند المناجات مع ملك  
 الملوك الذي بيده الملك والملكوت والنفع والضرفلا  
 تظن ان له سببا سوى ضعف الايمان فاجتهد الآن في  
 تقوية الايمان وطريقه يستقصى في غير هذا الموضع ان  
 شاء الله واما التفهم فان سببه بعد حضور القلب ايمان  
 الفكر وصرف الذهن الى ادراك المعنى وعلاجه هو علاج  
 احضار القلب مع الاقبال على الفكر والتشمر لدفع الخواطر  
 الشاغلة هو قطع موادها اعني الزرع عن تلك الاسباب  
 التي تجذب الخواطر اليها وما لم تنقطع تلك المواد لا تنصرف  
 عنها الخواطر فمن احب شيئا اكثر ذكره فذكر المحبوب  
 يهجم على القلب بالضرورة فلذلك ترى ان من احب  
 غير الله لا تصفوله صلاة عن الخواطر ولما المتعظيم  
 في حالة للقلب تتولد في القلب من معرفتين احدهما  
 معرفته جل ل الله عز وجل وعظمته وذلك من اصول  
 الايمان فان من لا يعتقد عظمته لا تدعن النفس لتعظيمه  
 والثانية معرفة حقارة النفس وخسستها وكونه عبدا  
 مستخرا مربوبا فيتولد من المعرفتين الاستئانة والانكسار

والخشوع لله سبحانه فيعبر عنه بالتعظيم وما لم تتمزج  
 معرفة حقارة النفس بمعرفة جلال الرب لا تنتظم حالة  
 التعظيم والخشوع فان المستغنى عن غيره الامن على  
 نفسه يجوز ان يعرف من غيره صفات العظمة ولا يكون  
 الخشوع والتعظيم حاله لان القرينة الاخرى وهي معرفة  
 حقارة النفس وحاجتها لتعترن اليه واما الهيبة والخوف  
 فحالة للنفس تتولد من المعرفة بقدره الله تعالى وسطوته  
 ونفوذ مشيئته فيه مع قلة المبالاة به وانه لو اهلك  
 الاولين والآخرين لم ينقص ذلك من ملكه مثقال ذرة  
 هذا مع مطالعة ما يجري على الانبياء والاولياء من المصائب  
 وانواع البلاء مع القدرة على الدفع على خلاف ما يشاهد من  
 ملوك الارض وبالجمله كلما ازداد العلم بالله تعالى ازداد الخشية  
 والهيبة واما الرجاء فسيببه معرفة لطف الله عز وجل  
 وكرمه وعظيم انعامه ولطائف صنعه ومعرفة صدقه في  
 وعده الجنة بالصلاة فاذا حصل اليقين بوعده والمعرفة  
 بلطفه انبعث من مجموعها الرجاء لا محالة واما الحياء  
 فاستشعاره التقصير في العبادة وعلمه بالعجز عن القيام  
 بعظيم حق الله تعالى ويقوى ذلك بالمعرفة بعيوب النفس  
 وآفاتا وقلة اخلاصها وخبث دخلها وميلها الى الخط  
 العاجل في جميع افعالها مع العلم بعظيم ما يقتضيه جلال  
 الله سبحانه والعلم بانه مطلع على السريرة وخطرات القلب  
 وان دقت وخفيت وهذه المعارف اذا حصلت يقيناً  
 انبعث منها بالضرورة حالة تسمى الحياء فهذه اسباب

هذه الصفات فكل ما طلب تحصيله فعلاجه احضار  
 سببه ففي معرفة السبب معرفة العلاج ورابطة  
 جميع هذه الاسباب الايمان واليقين اعني به هذه  
 المعارف التي ذكرناها ومعنى كونها يقينا انتفاء  
 الشك واستيلاؤها على القلب كما سبق في باب اليقين  
 والله اعلم \* (فصل) \* اعلم ان القلب يخشع بقدر  
 اليقين ولذلك قالت عائشة رضي الله عنها كان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم يحدثنا ويحدثه فاذا حضرت  
 الصلاة فكانه لم يعرفنا ولم نعرفه و يروي ان الله تعالى  
 اوحى الى موسى عليه السلام يا موسى اذا ذكرتني فاذكرني  
 وانت تنتفض اعضاءك وكن عند ذكرى خاشعا مطعنا  
 واذا ذكرتني فاجعل لسانك من وراء قلبك واذا قمت  
 بين يدي فقم قيام العبد الذليل وناجني بقلب وجل  
 ولسان صادق وروى انه اوحى اليه قل لعصاة  
 امتك لا يذكروني فاني آليت على نفسي ان من ذكرني  
 ذكرته فاذا ذكروني ذكرتهم باللعة هذا في عاص غير  
 غافل في ذكره فكيف اذا اجتمعت الغفلة والعصيان  
 وباختلاف المعاني التي قدمنا ذكرها في القلوب انقسم  
 الناس الى غافل يتم صلاته ولم يحضر قلبه في لحظة  
 منها والى من يتم ولم يغيب قلبه في لحظة بل ربما  
 كان مستوعب الهم به بحيث لا يحس ما يجري بين يديه  
 ولذلك لم يحس مسلم بن يسار فيما بلغنا سقوط اسطوانة  
 في المسجد اجتمعت الناس عليها وبعضهم يحضر الجماعة

مدة ولم يعرف قط من على يمينه ويساره وما روى من  
 ان وجيب قلب ابراهيم عليه السلام كان يسمع <sup>على ميل</sup> الجماعة  
 كانت تصفر وجوههم وترتعد فرائضهم وكل ذلك غير  
 مستبعد فان اضعافه مشاهد في همم بني الدنيا وخوف  
 ملوك الدنيا مع ضعفهم وعجزهم وخساسة الحظوظ  
 الحاصلة منهم حتى يدخل الواحد منهم على ملك او وزير  
 ويجد ثمة بهممة ويخرج من عنده ولو سئل عن من حوله  
 او عن ثوب الملك لكان لا يقدر على الاخبار عنه لاشتغال  
 همه بنفسه عن ثوبه وعن الحاضرين حوله ولكل درجات  
 ما عملوا لخط كل واحد من صلاة بقدر خوفه وخشوعه  
 وتعظيمه فان موضع نظر الله سبحانه القلوب دون  
 ظاهرات الحركات ولذلك قال بعض الصحابة يحشر الناس  
 يوم القيامة على مثال هيئتهم في الصلاة من الطائفة  
 والهدوء ومن وجود النعيم بها واللذة ولقد صدق فانه  
 يحشر كل على امامات عليه ويموت على ما عاش عليه ويراعى  
 في ذلك حال قلبه لاحال شخصه فمن صفات القلوب تصاغ  
 الصور يوم القيامة في الدار الآخرة ولا ينبغي منها الا من  
 اتى الله بقلب سليم وبالله التوفيق \* (الجملة الثالثة) \*  
 في بيان الدواء النافع في حضور القلب اعلم ان المؤمن  
 لا بد ان يكون معظما لله عز وجل وخائفا منه وراجيا له  
 ومستحييا من تقصيره ولا ينفك عن هذه الاحوال  
 بعد ايمانه وان كان قوتها بقدر يقينه فانفكاكها عنها  
 في الصلاة لا سبب له الا تفرق الفكر وتقسم الخاطر

وغيبة القلب عن المناجات والغفلة عن الصلاة ولا  
 يلحى عن الصلاة الا الخواطر الواردة الشاغلة قال دواء  
 في احضار القلب هو دفع تلك الخواطر ولا يدفع الشيء  
 الا بدفع سببه وسبب موارد الخواطر اما ان يكون امرا  
 خارجا او امرا في ذاته باطنا اما الخارج فما يقصر السمع  
 او يظهر للبصر فان ذلك قد يختطف الهم حتى يتبعه ويتفرق  
 فيه ثم تنجر منه الفكرة الى غيره ويتسلسل فيكون الابطال  
 سببا للافكار ثم تصير بعض تلك الافكار سببا  
 للبعض فمن قويت رتبته وعلت همته لم يلته ما يجرى  
 على حواسه ولكن الضعيف لا بد ان يتفرق به فتركه  
 وعلاجه قطع هذه الاسباب بان يقصر نظره في موضع  
 سجوده او على طرف انفه وان يقرب من غرض البصر حتى  
 لا يحقق النظر او يصلي في بيت عظيم ولا يترك بين يديه  
 ما يشغل حسه وان يقرب من حائط سند سلاته حتى  
 لا تتسع مسافة بصره ويحترز من العبادة على الشوارع  
 والطرق وفي المواضع المنقوشة المنسبوغة وعلى القرب  
 المصنوعة ولذلك كان المتعبدين ينبغي ان يكون في بيت  
 صغير مظلم سعته بقدر السجود ليكون ذلك اجمع للهمم  
 والاقوياء كانوا يحضرون المساجد وينشئون البصر ولا  
 يجاوزون به موضع السجود وروى كمال الصلاة في ان لا  
 يعرفوا من على يمينهم وشمالهم وكان ابن عمر لا يدع في موضع  
 الصلاة مصحفا ولا سيفا الا نزعه ولا كتابا الا احاها  
 واما الاسباب الباطنة فهي اشدها فان من تشعبت به

المهوم في اودية الدنيا لم ينحصر فكره في فن واحد بل لا  
 يزال يطير من جانب الى جانب وعض النظر لا يغنيه في  
 ذلك فان ما وقع في القلب من قبل كاف في الشغل فهذا  
 طريقه ان يرد النفس قهرا الى فهم ما يقرؤه في الصلاة  
 ويشغلها به عن غيره او يعينه على ذلك بان يستعد له  
 قبل تكبيرة الاحرام ولو بطرفة عين ذكر الآخرة وموقف  
 المناجات وخطر المقام بين يدي الله سبحانه والعرض  
 عليه وهول المطلع ويفرغ قلبه قبل التحريم بالصلاة  
 من جميع ما يهيمه فلا يترك لنفسه شغلا يلتفت اليه  
 خاطره قال الاوزاعي كانوا يستحبون ذكر المعاد وشبهه  
 عند حضور الصلاة فانه كلما قام رجل الى الصلاة وقلبه  
 مشغول بشئ الاغلب عليه في صلاته وقدر روى عن  
 النبي عليه السلام قال لعثمان بن شيبه اني نسيت  
 ان اقول لك تحم القرآن الذي في البيت او قال القدر  
 الذي في البيت فانه لا ينبغي ان يكون في البيت شئ يشغل  
 الناس عن صلاتهم فهذا طريق تسكين الافكار فان  
 كان لا يسكنها حج افكاره بهذا الدواء المسكن فلا ينبغي  
 الا المسهل الذي يقطع مادة الداء من اعماق العروق  
 وذلك ان ينظر في الامور الشاغلة الصارفة له عن  
 احضار القلب ولا شك في انها تعود الى مهماته وانها  
 انما عارت مهمات شهواته فيعاقب نفسه بالترزع  
 عن تلك الشهوات بقطع تلك العلائق فكل ما يشغله  
 عن صلاته فهو ضد دينه وجند ابليس عدوه فامسا

اضر عليه من اخراجه فيتخلص عنه باخراجه كما روى  
 انه صلى الله عليه وسلم لما لبس الخبيصة التي اقاها بها  
 ابوجهم وعليها علم فصلى بها ثم تزعمها بعد صلاته  
 وقال عليه السلام اذهبوا بها الى ابى جهم فانها الهتني  
 آتفا عن صلاتي واتوني بانجانية له وهي كساء لابى  
 جهم وامر صلى الله عليه وسلم بتجديده شراءه لئلا ينزع عنه  
 نظر اليه في الصلاة اذ كان جديدا فامر ان ينزع عنه  
 ويرد الشراء الخلق وكان صلى الله عليه وسلم قد اتخذ  
 نعلا فاعجبه حسنها فسيده وقال تواضعت لربي  
 عز وجل كي لا يمقتني ثم خرج بها ففعلها الى اول  
 سائل لقيه ثم امر عليا فيما بلغنا ان يشتري له  
 نعلين سبطين جرداوين فلبسهما وكان صلى الله  
 عليه وسلم في يده خاتم ذهب قبل التحريم وكان على  
 المنبر فرماه وقال نظرت اليه ونظرت اليكم وروى ان  
 طلحة صلى في حائط له فيه شجر فاعجبه دبسي طار  
 في الشجر يلتمس مخرجا فاتبعه بصره ساعة ثم لم يدر  
 كم صلى فذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما اصابه  
 من الفتنة ثم قال يا رسول الله هو صدقة ضعه حيث  
 شئت وعن رجل آخر انه صلى في حائط له والنخل  
 مطوقة بثمرها فنظر اليه فاعجبه فلم يدر كم صلى فذكر  
 ذلك لعثمان فقال هو صدقة فاجعله في سبيل الله فباعه  
 عثمان بنخسين الفا فكانوا يفعلون ذلك قطعا للمادة للفكر  
 وكفارة لما جرى من نقصان الصلاة وهذا هو الدوال القامع



لمادة العلة ولا ينبغي غيره وإما الذي ذكرناه من التلطف  
 بالتسكين والرد إلى فهم الذكر فإنه إنما ينفع في الشهوات  
 الضعيفة والمهم التي لا تشغل الأحواش القلب فامتسا  
 الشهوة القوية المرهقة فلا ينفع معها التسكين بل لا تزال  
 تجاذبها وتجاذبك ثم تغلبك وتتغنى جميع صلواتك في  
 شغل المحاذبة ومثال ذلك كمثل رجل تحت شجرة أراد أن  
 يصفوله فكره فكانت أصوات العصافير تشوش عليه  
 فلم يزل يطيرها بعصى هي في يده ويعود إلى فكره فتعود  
 العصافير ويعود إلى تطيرها بالعصا ففعل له أن هذا  
 أسير السواني ولا ينقطع فإن أردت الخلاص فاقطع الشجرة  
 فكذلك شهوة الشهوة إذا اشتعلت في القلب وتفرعت أغصانها  
 انجذبت إليها الأفكار انجذاب العصافير إلى الأشجار وكل منجذب  
 الذباب إلى الانجاس والاقذار والشغل يطول في دفعها  
 فإن الذباب كلما ذاب ولا جله سمي ذبابا فكذلك الخواطر  
 وهذه الشهوات كثيرة وقل ما يخلو العبد منها ويجمعها  
 أصل واحد وهو حب الدنيا وذلك رأس كل خطيئة وأساس  
 كل نقصان ومنبع كل فساد ومن انطوى باطنه على حب  
 الدنيا حتى مال إلى شيء منها لا ليتزودها ولا ليستعين  
 بها على الآخرة فلا يطعن في أن تصفوله لذة المناجات  
 في الصلاة فإن من فرحت بالدنيا فلا يفرح بالله سبحانه وبعباده  
 وهمة الرئيل مع قرّة عينه فإن كانت قرّة عينه في الدنيا انصرف  
 لا محالة إليها وهمه ولكن مع هذا فلا ينبغي أن يترك المجاهدة  
 ورد القلب إلى الصلاة وتقليل الأسباب الشاغلة فهذا

هو الدواء المر والمرارة استيشعته الطباع فبقيت العلة  
 مزمنة وصار الداء عضلا لا حتى ان الاكابر اجتهدوا وان يصلوا  
 ركعتين لا يجدون فيها انفسهم بشئ من امر الدنيا فجروا  
 عن ذلك وذلك لا مطع فيه لا مثالا وليته يسلم لنا من  
 الصلاة شطرها او ثلثها عن الوسواس لنكون من خطو اعلا  
 صلحا وآخر سينا وعلى الجملة فهمة الدنيا وهمة الآخرة في  
 القلب مثال الماء الذي يصب في قدح فيه خل فيقدر ما يدخل  
 فيه من الماء يخرج للخل لا محالة ولا يجتمعان فنسئل الله العفو  
 والعافية مما استلينا به من الشهوات انه مقيل العثرات  
 \* (الفضل الثالث من هذا الباب في بيان تفصيل)  
 \* (ما ينبغي ان يحضر في القلب عند كل ركعة من ركعات)  
 الصلاة اعلم ايها المسترشد لسلوك طريق الآخرة انه ينبغي  
 لك ان لا تغفل ولا من التنبيهات التي في شروط الصلاة وركاتها  
 اما الشروط والسوايق فهي الاذان والطهارة وستر العورة  
 واستقبال القبلة والانتصاب قائما والنية اما الاذات  
 فاذا سمعت نداء المؤذن فاحضر في قلبك هول النداء يوم  
 القيامة وتشمر بظاهرك وباطنك للاجابة والمسارعة فان  
 المسارعين الى هذا النداء هم الذين ينادون باللطف يوم  
 العرض الاكبر فاعرض قلبك على هذا النداء فان وجدته  
 مملوا بالفرح والاستبشار مشحونا بالرغبة الى الابتداء فاعلم  
 انه ياتيك النداء بالبشرى والفوز يوم القضاء لذلك قال  
 صلى الله عليه وسلم ارحنا يا بلال قيل في كتاب الغفر الى  
 معناه ارحنا بالصلاة وبالنداء اليها اذ كانت قرعة عينه

فيها صلى الله عليه وسلم ولما الطهارة فاذا اتيت بها في  
 مكانك وهو طرفك الا بعد ثم في ثيابك وهي غلافك الا قرب  
 ثم في بشرتك وهو قشرك الا دني فلا تغفل عن لبك الذي  
 هو ذاتك وهو قلبك فاجتهد له تطهيرا بالتوبة والندم على  
 ما فرط منك وتصميم العزم على الترك في المستقبل فطهر بها  
 باطنك فانه موقع نظر معبودك ولما ستر العورة فاعلم ان  
 معناه تغطية مقاب بدنك عن ابصار الخلق فان ظاهر بدنك  
 موقع نظر الخلق فلما رايت في عورات باطنك وفضائح سريرتك  
 التي لا يطع عليها الا ربك عز وجل فاحضر تلك الفضائح  
 ببالك وطالب نفسك بسترها وتحقق انه لا يستر عن عين  
 الله سائر وانما يسترها الندم والحياء والخوف فتستعد  
 في احضارها في قلبك بانبعاث جنود الخوف والحياء من  
 مكانها فتدلل بها نفسك ويستكن تحت الحجة قلبك وتقوا  
 بين يدي الله عز وجل قيام العبد المجرم الا بيق الذي يندم  
 فرجع الى مولاه ناكسا راسه من الحياء والخوف ولما الاستقبا  
 فهو صرف ظاهر وجهك عن سائر الجهات الى جهة بيت الله  
 افترى ان صرف القلب عن سائر الامور الى امر الله عز وجل  
 ليس مطلوباً منك هيئات فلا مطلوب سواء وانما هذه الظواهر  
 تحريكات للبواطن وضبط للجوارح وتسكين لها بالاثبات في  
 جهة واحدة حتى لا يتنقل على القلب فانها اذا بلغت وظلمت في  
 حركاتها والقائمتها الى جهاتها استتبع القلب وانفلتت  
 به عن وجه الله عز وجل فليكن وجه قلبك مع وجه بدنك  
 واعلم انه كما لا يتوجه الوجه الى جهة البيت الا بالصرف

التفني

عن غيره فكذلك القلب لا ينصرف الى الله عز وجل الا  
 بالتصريف عن ما سوى الله تعالى وقد قال النبي صلى الله  
 عليه وسلم اذا قام العبد الى صلاة فكان هواه ووجهه  
 وقلبه الى الله عز وجل انصرف كيوم ولدته امه واما  
 الانتصاب قائما قائما هو مشول بالشخص والقلب بين يدي  
 الله عز وجل وليكن راسك الذي هو ارفع اعضائك مطرقا  
 مطاطيا مستكينا وليكن وضع الراس عن ارتفاعه تنبيهها  
 على الزام القلب التواضع والتذلل والتبري عن الرأس  
 والتكبر وليكن على قلبك ما هنا ذكر خطر المقام بين يدي  
 الله عز وجل وهول المطلع عند التعرض للسؤال واعلم في  
 الحال انك قائم بين يدي الله عز وجل وهو مطلع عليك  
 فقم بين يديه قيامك بين يدي بعض ملوك الزمان ان كنت  
 تعجز عن معرفة كنهه جلالة وعظمته تعالى بل قد رفي دوام  
 قيامك في صلواتك انك ملحوظ ومرقوب بعين كالية من  
 رجل صالح من قومك واهلك او ممن ترغب في ان يعرفك  
 بالصلاح فانه تهدد عند ذلك اطرافك وتحشع جوارحك  
 وتسكن جميع اجزائك خيفة ان ينسبك ذلك المعاجز  
 المسكين الى قلة الخشوع واذا احسست من نفسك بالتمسك  
 عند ملاحظة عبد مسكين فعاتب نفسك وقل لها انك  
 تدعين معرفة الله تعالى وحبه افلا تسحيين من اجترائك  
 عليه مع توقيرك عبدا من عباده وتحشي الناس ولا تحشأ  
 وهو الحق ان تحشأه ولأنك لما قال ابو هريرة كيف  
 الحياء من الله فقال صلى الله عليه وسلم فسبحي منه كما

تسقي من الرجل الصالح من اهلك واما النية فاعزم  
على اجابة الله عز وجل في امتثال امره بالصلاة واطعامها  
والكف عن نواقضها ومفسداتها والاخلاص بجميع  
ذلك لوجه الله سبحانه رجاء لمثوابه وخوفا من  
عقابه وطلبيا للقربة متقلدا للمنة منه تعالى لاذنك  
في المناجات مع سوء ادبك وكثرة عصيانك وعظم في  
نفسك قدر مناجاته وانظر من تناجي وكيف تناجي  
وعند هذا ينبغي ان يعرف جبينك من الخجل وترتعد  
فرائصك من الهيبة ويصفر وجهك من الخوف واما  
التوجيه فاول كلماته قولك وجهت وجهي للذي فطر  
السموات والارض حنيفا وليس المراد بالوجه وجه ظاهر  
البدن فانك انما وجهته الى جهة القبلة والله سبحانه  
مقدس عن ان تحده الجهات حتى تقبل بوجه بدنك اليه  
وانما وجه القلب هو الذي يتوجه به الى فاطر السموات  
والارض فانظر اليه اهو متوجه الى امانيك وهمامك  
في البيت والسوق متبع للشهوات او مقبل على فاطر  
السموات والارض اياك ان يكون اول مفاتيحك للمناجات  
بالكذب والاختلاف ولا ينصرف الوجه الى الله تعالى الا  
بانصرافه عما سواه فاجتهد في الحال في صرفه اليه وان  
خرجت عنه على الدوام فليكن قولك في الحال صادقا واذا  
قلت حنيفا ومعناه مسلما ما ثلا عن غير الله اليه فينبغي  
ان تخطر ببالك ان المسلم هو الذي سلم المسلمون من لسانه  
ويده فان لم تكن كذلك كنت كاذبا فاجتهد في ان تعزم

عليه في الاستقبال وتقدم على ما سبق من الاحوال  
فاذا قلت وما انا من المشركين فاخطر ببالك الشرك  
الحق فان قوله تعالى فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل  
علاصا لحا ولا يشرك بعبادة ربه احدا انزل فيمن  
يقصد بعبادته وجه الله وحده الناس فكن مستقيما من  
هذا الشرك وغيره واستشعر الخجلة في قلبك ان وصفت  
نفسك بانك لست من المشركين من غير براءة من هذا  
الشرك فان اسم الشرك يقع على القليل والكثير منه  
واذا قلت ان صلاقي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب  
العالمين فاعلم ان هذا حال عبد مفقور عن نفسه  
موجود لسيده فانه ان كان يصدر في افعاله عن  
رضاه وغضبه في قيامه وقعوده ورغبته في الحياة  
ورهبته من الموت فكان جميع ذلك لامور الدنيا لم  
تكن ملائما للحال فاجتهد لا خلاص جميع افعالك  
واحوالك لله تعالى والتبري عن حولك وقوتك الا له  
تعالى واما التسبيح في قولك سبحانك اللهم فاعتقد  
تغزيه الله تعالى عن جميع نقائص الصفات وفي قولك  
تبارك اسمك وتعالى جدك اعتقد تعظيم الله ووصفه  
بجميع محامد الصفات وكمال الذات ولا اله غيرك  
اعتقد وحدانيته وافراده عن خلقه بالا لوهية والعبادة  
وانه لا يشبه شيئا ولا يشبهه في اسم ولا صفة ولا ذات  
ولا فعل الا له الخلق والامر تبارك الله رب العالمين  
واما التكبير فاذا انطق به لسانك فينبغي ان لا يكذبه

قلبك وان كان في قلبك شيء هو اكبر من الله سبحانه  
 فانه يشهد انك لكاذب كما يشهد على المنافقين انهم  
 لكاذبون اذ يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم فان كان  
 هو الذي اُغلب عليك من امر الله فانت اطوع له منك لله  
 عز وجل فقد اتخذته الها وكبرته فيوشك ان يكون  
 قولك الله اكبر كلاما بمجرد اللسان وقد تخلف القلب  
 عن مساعدته وما اعظم الخطر في ذلك لولا التوبة  
 والاستغفار وحسن الظن بكرم الله تعالى وعفوه  
 واعتقده بالتكبير تعظيم الله عن كل شيء وحرم على نفسك  
 ما كان حلالا لك في غير الصلاة واما الاستعانة  
 فاذا قلت اعوذ بالله من الشيطان الرجيم فاعلم انه  
 عدوك ومترصدا لصرف قلبك عن الله عز وجل حسدا  
 لك على مناجاتك مع الله سبحانه وسجودك له مع انه  
 لعن بسبب سجدة واحدة تركها ولم يوفق لها وان  
 استغاثتك بالله منه ان يعيدك منه هو ترك ما يحبه  
 وتبديله بما يحب الله عز وجل لا بمجرد قولك اعوذ بالله من  
 الشيطان الرجيم فان من قصده سبع او عدو ليفترسه  
 او يقتله فقال له اعوذ منك بذلك الحصن الحصين وهو  
 ثابت في مكانه غير هارب منه فان ذلك لا ينفعه بل لا  
 يعيده الا بتبديل المكان والهرب فكذلك من يتبع الشهوات  
 التي هي محاب الشيطان ومكاره الرحمن فلا يغنيه مجرد  
 القول فليقرن قوله بالعزم على التعوذ بحسن الله تعالى  
 من شر الشيطان وحصنه لا اله الا الله اذ قال عز وجل فيسأ

روى عنه لا اله الا الله حصني والمحضن به من لا معبود  
 له سوى الله سبحانه فاما من اتخذ الهه هواه فهو في ميدان  
 الشيطان لا في حصن الرحمن واعلم ان من مكايده شغله  
 اياك في الصلاة بفكر الآخرة وتدبير فعل الخيرات ليمنعك  
 بذلك عن فهم ما تقر من القرآن لان كل ما يشغلك عن فهم  
 معاني قراءتك فهو وسواس فان حركة اللسان غير مقصودة  
 بل المقصود معانيها والله اعلم واما القراءة فالتناس فيها  
 ثلاثة رجل يتحرك لسانه وقلبه غافل ورجل يتحرك لسانه  
 وقلبه يتبع اللسان فيفهم ويسمع منه كأنه يسمعه من  
 غيره وهي درجة اصحاب اليمين ورجل سبق قلبه الى المعاني  
 اولاً ثم يخدم اللسان قلبه فيترجمه ففرق بين ان يكون  
 اللسان ترجمان القلب او يكون معلم القلب والمقربون لسانهم  
 ترجمان يتبع القلب ولا يتبعه القلب وتفصيل ترجمة  
 المعاني انك اذا قلت بسم الله الرحمن الرحيم فانوبه التبرك  
 لا ابتداء القراءة لكلام الله سبحانه وافهم ان معناه ان  
 الامور كلها باالله وان المراد بالاسم ها هنا هو المسمى واذا  
 كانت الامور باالله سبحانه فلا جرم كان الحمد لله معناه ان  
 الشكر لله اذ النعم كلها من الله ومن يرى من غير الله عز وجل  
 نعمة او يقصد غير الله سبحانه بشكر لا من حيث انه مستخرجه  
 من قبل الله تعالى ففي تسميته وتحميده نقصان بقدر التفاته  
 الى غير الله تعالى فاذا قلت الرحمن الرحيم فاحضري قلبك  
 انواع لطفه لتضع لك رحمة فينبعث به رجاءك تشم  
 استشعر قلبك التعظيم والخوف بقولك ملك يوم الدين



اما العظمة فلانه لا ملك الا له واما الخوف فلهول يوم  
 الجزاء والحساب الذي هو مالكة ثم جد الاخلاص بقولك  
 اياك نعبد وياك نستعين والاحتياج والتبري عن الكول والقوة  
 بقولك اياك نستعين وتحقق انه ما تيسرت طاعتك الا  
 باعانتة وان له المنه اذ وفقك لطاعته واستخدمك  
 لعبادته وجعلك اهلا للمناجاة ولو حرمك التوفيق  
 لكنت من المطرودين مع الشيطان اللعين ثم اذا فرغت  
 من التفويض بقولك بسم الله وعن التمجيد وعن اظهار  
 الحاجة الى الاعانة مطلقا فعين بسؤالك ولا تطلب الا اهم  
 حاجاتك وقل اهدنا الصراط المستقيم الذي يسوقنا  
 الى جوارك ويفضي بنا الى مرضاتك وزد ذلك شرحا  
 وتفصيلا وتأكيذا واستشهادا بالذين افاض عليهم نعمة  
 الهداية من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين  
 دون الذين غضب عليهم من الكفار والزايغين من اليهود  
 والنصارى والصائبين وامثالهم من الضالين وبالله التوفيق  
 فاذا تلوت الفاتحة كذلك فيشبه ان تكون من الذين قال  
 الله فيهم قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فنصفها  
 لي ونصفها لعبدي ولعبدي ما سأل قال عليه السلام  
 فاذا قال العبد الحمد لله رب العالمين يقول الله تعالى حمدني  
 عبدي فيقول العبد الرحمن الرحيم فيقول الله اشأ علي عبدي  
 وهو معنى قوله سمع الله لمن حمده قال عليه السلام فيقول  
 العبد ملك يوم الدين فيقول الله سبحانه في عبدي فيقول العبد  
 اياك نعبد وياك نستعين فيقول الله هذه بيني وبين

عبدى ولعبدى ما سال فيقول العبد اهدنا الصراط  
المستقيم الى آخر الفاتحة فيقول الله هؤلاء لعبدى  
ولعبدى ما سال واعلم انه لو لم يكن لك من صلاتك  
حظ سوى ذكر الله لك في جلالة وعظمته فتاهيك به  
غنية فكيف بما ترجوه من ثوابه وفضله وكذلك ينبغي  
ان تفهم ما تقرأه من سورة كما سياتى ذلك في موضعه ان  
شاء الله فلا تغفل عن امره ونهيهِ ووعدهِ ووعدهِ  
ومواعظهِ واخبار انبيائه وذكر صنتهِ ومحسانهِ ولكل  
واحد حق فالرجاء حق الوعد والخوف حق الوعيد والعزم  
حق الامر والترك حق النهى والا تعاظ حق الموعظة والشكر  
حق ذكر المنّة والا اعتبار حق اخبار الانبياء عليهم السلام  
فهكذا كان حال السلف الصالح عند قراءة القرآن وفي الحديث  
عن حذيفة رضى الله عنه انه قال صليت مع رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فابتدأ بسورة البقرة فكان لا يمر بآية  
العذاب الا استعاذ ولا بآية الرحمة الا سال ولا بآية  
تنزيه الا سبح وعن ابى بلال مر اس بن جدير رحمه الله  
انه كان يقول ما اتيت على آية من القرآن فيها ذكر خطيئة  
كنت عملت بها الا استغفرت الله تعالى منها قال واذا لاحظظ  
كل شئ تكلمت به منذ أصبحت مخافة ان اخطى والله اعلم وعن  
الحسن انه قال ما قرأت آية فجاوزتها حتى تدبرت فيما انزلت  
وما عني بها وقال قتادة لم يجالس احدهم الا قرأت  
الا قام بزيادة او نقصان قال الله سبحانه ونزل من القرآن  
ما هو شفاء الى قوله خسارا ويقال ان الملائكة تكتب صلواتك

الناس بالزيادة والنقصان بقدر الخشوع فيها فينبغي  
 للانسان ان يتفهم معاني القرآن تعظيماً لله عز وجل  
 واجلالاً له فاذا قرأ آية فيها تعظيم لله عز وجل او تنزيه  
 او خبر عن من اهلكه الله تعالى فان استطاع ان يموت  
 فليمت والا فليتماوت ويروي ان زرارة بن اوفى ام في  
 صلاة الفجر فلما انتهى الى قوله تعالى فاذا انقروا في المناقر  
 الآية خر ميتاً وكان ابراهيم النخعي اذا مر بمثل قوله تعالى  
 ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من الة يفيض صوته  
 كالمتحيز تنزيهاً وخضوعاً لله عز وجل ان يذكره بشئ لا يليق  
 به وكان بعضهم اذا سمع قوله اذا السماء انشقت اضطرب  
 حتى تضطرب اوصاله وروى ابن عمر يصلي ويتأوه حتى  
 لوراه من يجمله لقال اصيب الرجل وذلك فيما بلغنا  
 عند قراءته واذا القوام منها مكافاضيقاً مقرئين الآية وقال  
 بعضهم رايت ابن عمر يصلي مقلولاً وحق له ان يحترف  
 بوعده سيده ووعيده لانه عبد ذليل مذهب بين يدي  
 رب جليل محسن وتكون هذه المعاني على قدر درجاة الفهم  
 ويكون الفهم بحسب وفور العلم وصفاء القلب ودرجات  
 ذلك لا تنحصر والصلاة مفتاح القلوب فيها تنكشف  
 اسرار الكلمات هذا حق القراءة وهو حق الادكار والتسبيح  
 ايضاً ويستعين على الفهم بترك العجلة في القراءة قال الله تعالى  
 ورتل القرآن ترتيلاً وقال تعالى كتاب انزلناه اليك مبارك  
 ليذكروا آياته وكانت قراءة رسول الله فيما بلغنا مفسرة  
 حرفاً حرفاً يمد بها صوته وذلك اقرب للتأمل والفهم

والله اعلم وامادوام القيام فانه تنبيه على اقامة  
 القلب مع الله عز وجل على نعمت واحد من الحضور  
 قال عليه السلام ان الله تعالى مقبل على المصلي ما لم  
 يلتفت وكما تجب حراسة الراس والعين عن الالتفات  
 الى الجهات فكذلك تجب حراسة القلب عن الالتفات  
 الى غير الصلاة فان التفت فذكره باطلاع الله عليك  
 واقباله اليك فكيف انت تتهاون بمناجاة بالفقطة  
 والاعراض عنه وفيه ذلك عليه حتى يعود الى الصلاة  
 والزمر الخشوع للقلب حتى لا يلتفت فان ثمة للخشوع  
 الاخلاص عن الالتفات ظاهر او باطنا فمنها خشع  
 الباطن خشع الظاهر وقد قال صلى الله عليه وسلم  
 لما رأى مصليا يعبت بلحيته اما هذا لو خشع قلبه  
 لخشعت جوارحه فان الرعية تتبع لحكم الراعي وقد  
 ورد في الدعاء اللهم اصلح الراعي والرعية قيل اراد  
 القلب والجوارح وكان الصديق رضي الله عنه في الصلاة  
 كانه وتد وابن مسعود كانه ثوب ملقى وابن الزبير  
 كانه عود وبعضهم كان يسكن في ركوعه بحيث تقع  
 العصا فير عليه نظنه حائطا فكل ذلك يقتضيه  
 الطبع بين يدي من يعظم من ابناء الدنيا فكيف لا يتقاضا  
 بين يدي ملك الملوك عند من يعرف جلاله وعظمته  
 ومن يطهر بين يدي غير الله عز وجل خاشعا وتضطرب  
 اطرافه بين يدي الله تعالى ولا تخشع فانما ذلك لقلة  
 معرفته بجلال الله تعالى وقصور علمه باطلاعه تعالى

على سره وضميره وعن عكرمة في قوله تعالى الذي يراك  
 حين تقوم وتقلبك في الساجدين قال قيامه وركوعه  
 وسجوده وجلوسه والله اعلم وأما الركوع والسجود فينبغي  
 ان يتجدد ذكر كبرياء الله تعالى وعظمته وانت منذ للـ  
 متواضع ناكس راسك عند ربك كانتك في عرضة القيامة  
 مع المجرمين ناكسي رؤوسهم عند ربهم وتجتهد في ترفيق  
 قلبك وتجديد خشوعك في ركوعك وتستشعر ذلك وعن  
 مولانا واتضاعك وعلورك وتستعين على تقرير ذلك  
 في قلبك بلسانك فتسبح ربك وتشهد له بالعظمة فانه  
 اعظم من كل عظيم وتكرر ذلك على قلبك لتؤكد التكرار ثم  
 ترتفع من ركوعك راجيا انه ارحم الراحمين راحم ذلك  
 ومؤكدا للرجاء في نفسك وتقول سمع الله لمن حمده اياه اجاب  
 الله لمن شكره ثم تردف ذلك بالشكر المتقاضى للزيد فتقول  
 ربنا ولك الحمد ثم تهوى الى السجود وهو علا درجات الخضوع  
 والاستكانة فكن اعز اعضائك وهو الوجه من اذل الاشياء  
 وهو التراب وان امكنتك ان لا تجعل بينها حائلا فافعل  
 فانه اجلب للخضوع واذل على التواضع والذل وقد جاء في  
 الحديث ما تقرب العبد الى الله تعالى بشئ افضل من سجود خفي  
 واقرب ما يكون من ربه تعالى اذا كان ساجدا وذلك قوله تعالى  
 فاسجد واقترب وقيل في قوله تعالى سيباهم في وجوههم من  
 اثر السجود قيل هو ما يلتصق بوجوههم من الارض عند السجود  
 وقيل هو نور الخشوع فانه يشرق من الباطن على الظاهر  
 وهو الاصح ان شاء الله وقيل هي الغر التي تكون في وجوههم

يوم القيامة من اثر الوضوء وروى ان رجلا قال يا رسول  
 الله ادع الله ان يرزقني مرافقتك في الجنة قال عليه السلام  
 اعني بكثرة السجود وروى عن علي بن عبد الله بن عباس  
 انه يسجد كل يوم الف سجدة وكانوا يسمونه السجادة وروى  
 ان عمر بن عبد العزيز كان لا يسجد الا على التراب ثم اذا  
 وضعت نفسك بالسجود موضع الذل فقد وضعتها  
 موضعها ورددت الفرع الى اصله فانك من التراب  
 خلقت واليه رددت فعند ما جدد على قلبك عظمة الله  
 سبحانه فقل سبحان ربي الاعلى واكده بالتكرارات  
 المرة الواحدة ضعيفة الاثر فاذا رق قلبك وظهر ذلك  
 فليصدق رجاءك في رحمة ربك فان رحمة تسارع الى  
 الضعف والانكسار لا الى الترفع والاستكبار فارفع رأسك  
 من السجود مكبرا ثم اكد التواضع بالتكرار فعد الى السجود  
 ثانيا كذلك واما التشهد فاذا جلست له فاجلس متادبا وصرح  
 بان جميع ما تدلى به من الصلوات والطيبات اى الاخلاق  
 الطاهرة لله تعالى وكذلك التحيات ومعناه الملك الله واحضر  
 في قلبك النبي صلى الله عليه وسلم بشخصه الكريم وقل  
 السلام على النبي ورحمة الله وبركاته وليصدق املك في انه  
 يبلغه ويرد عليك ما هو اوفى منه ثم سلم على نفسك وجميع  
 عباد الله الصالحين نعم بكل عبد صالح من سكان السموات  
 والارضين وارج من الله سبحانه ان يرد عليك سلاما وافيا  
 بعد عبادته الصالحين ثم تشهد له بالوحدانية ولحمده صلى  
 الله عليه وسلم بالرسالة مجددا عهد الله سبحانه باعادة كلمتي

الشهادة ومستأنفا للشهادة بالجنة والنار والموت والبعث  
 وإن الساعة آتية لا ريب فيها وإن الله يبعث من في القبور  
 ثم أقصد عند التسليم السلام على الملائكة الكرام الكائنين  
 وسائر المسلمين الحاضرين فأنوب بالسلام أيضا الخروج من  
 الصلاة واستشعر شكر الله تعالى على توفيقه لك لإتمام  
 هذه الطاعة وتوهم أنك مودع لصلاتك هذه وأنت ربما  
 لا تعيش لمثلها ثم تستغفر الله ثلاثا روى ذلك عنه عليه  
 السلام وتعتقد ذلك استغفارا من تقصيرك في صلاتك  
 وسائر ذنوبك ثم انصب في الدعاء بالتواضع والخشوع وأرغب  
 إلى ربك بالتضرع والابتهال وصدق الرجاء بالاجابة واشرك  
 في دعائك سائر المؤمنين والمؤمنات وتقول اللهم أنت السلام  
 ومنك السلام واليك يرجع السلام فحينما بالسلام وادخلنا  
 دار السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام اللهم لا مانع لما  
 أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجحيم منك الجحيم اللهم  
 اعني على ذكرك وشكرك وحسن عبادتك في أمثلها من الدعاء  
 ثم اشعر قلبك الأشفاق والوجل والحياء من التقصير في الصلاة  
 وخف أن لا تقبل صلاتك وأن تكون ممقوتا بذنب ظاهر أو  
 باطن ترد من أجله صلاتك في وجهك وترجع ذلك أن  
 يقبلها بكرمه وفضله كان بعض علماء السلف إذا صلى  
 مكث ما شاء الله تعرف عليه كآية الصلاة وكان بعضهم  
 يمكث بعد الصلاة ساعة كأنه مريض فهذا تفصيل صلاة  
 الخاشعين الذين هم على صلاتهم يحافظون والذين هم على  
 صلاتهم دائمون وهم الذين يتاجون الله عز وجل على قدر

استطاعتهم في العبودية فليعرض الانسان نفسه على  
هذه الصلاة فبالقدر الذي يتيسر له منها ينبغي ان  
يفرح وعلى ما يفوته ينبغي ان يتحسروا في مداومة ذلك  
ينبغي ان يجتهدوا بالصلاة الغافلين فانها مخطرة الا ان  
يتفقد الله برحمته والرحمة واسعة والكرم فائض فنستل  
الله ان يغفرنا برحمته ويتفقدنا بمغفرته اذ لا وسيلة لنا  
الا الاعتراف بالعجز عن القيام بطاعته وفي كتاب القرالى  
قال علم ان تخلص الصلاة عن الآفات واخلاصها لله  
تعالى عن شوائب العاهات والمبطلات وادامها بشروطها  
للظاهرة والباطنة من الخشوع والتعظيم وغير ذلك  
من المعاني المتقدمة قال فالأتيان بها على ما ذكرنا  
سبب لحصول انوار في القلب تكون تلك الانوار مفاعيل  
لعلم المكاشفة فاولياء الله المكاشفون بملكوته السموات  
والارض واسرار الربوبية انما يكاشفون بما في الصلاة  
ولا سيما ما في السجود اذ يتقرب به العبد من الله تعالى  
كما قدمنا فينكشف الامر لكل مصل على قدر صفاء قلبه  
عن كدورات الدنيا حتى ينكشف لبعضهم الشيء بعينه  
وينكشف لبعضهم بمثال كما كشف لبعضهم الدنيا  
في صورة جيفة والشيطان في صورة كلب جائع عليها  
يدعوا اليها والله اعلم وقال ومن لم يكن من اهل المكاشفة  
فلا اقل من ان يؤمن بالغيب ويصدق به الا ان يشاهد  
ذلك بالتجربة ويقال مكتوب في التوراة يا بن آدم لا تعجز  
ان تقوم بين يدي مصليا يا كيا فانا الله الذي اقتربت من



قلبك وبالعيب رايت نوري قال فكنا نرى ابن  
 تلك الرقة والبكاء والفتوح الذي يجده المصلي من  
 دنو الرب سبحانه من القلب قال واذا لم يكن هذا الاثر  
 هو القرب بالمكانية فلا معنى له الا الاثر بالهداية  
 والرحمة فيقال ان العبد اذا صلى ركعتين عجب منه عشر  
 صفوف من الملائكة كل صف منها عشرة آلاف وبأمر الله  
 عز وجل به مائة الف ملك قال وذلك ان العبد قد يجمع فيها  
 بين القيام والقعود والركوع والسجود وقد فرق ذلك على  
 اربعين الف ملك فالقائمون لا يركعون الى يوم القيامة  
 والساجدون لا يرفعون الى يوم القيامة وهكذا الركعون  
 والقاعدون قال فان ما رزق الملائكة من القرب والرتبة  
 لازم لهم مستمر على حال واحد لا يزيد ولا ينقص ولذلك  
 قالوا وما منا الا له مقام معلوم وقارق الانسان الملائكة  
 في الرقي من درجة الى درجات فانه لا يزال يتقرب الى الله تعالى  
 فيستفيد بقربه مزيد الدية اذ باب المزيد مسدود على  
 الملائكة وليس لكل واحد منهم الارتفاع التي هي وقف  
 وعبادته التي هو مشغول بها لا ينتقل الى غيرها ولا يفتقر  
 عنها ولا يستحسرون يسبحون الليل والنهار لا يفترون  
 ومفتاح مزيد الدرجات هي الصلوات قال الله تعالى قد افلح  
 المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون فمدحهم بعد الايمان  
 بصلاة مخصوصة وهي المقرؤنة بالخشوع ثم ختم او صاف  
 المفلحين بالصلاة ايضا فقال تعالى في آخرها والذين هم على  
 صلواتهم يحافظون ثم قال في ثمره تلك الصفات اولئك هم

الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون  
 فوصفهم بالفلاح اولا وبوراثة الفردوس آخرا وما  
 عندي ان هذرة اللسان مع غفلة القلب تنتهي الى  
 هذا الحد ولذلك قال تعالى في اضدادهم ما سلكتكم في  
 سقر قالوا لم نك من المصلين الآية فالمصلون في الحقيقة  
 هم ورثة الفردوس وهم المشاهدون لنور الله تعالى والتمتعون  
 لذنوه وقربه من قلوبهم فنسئل الله تعالى ان يجعلنا منهم  
 فضيحات ما بيننا وبينهم ونحن نرغب الى الله تعالى ان يعيدنا  
 من عقوبة من ترينت اقواله وفجحت افعاله انه الكريم  
 المنان ذو الفضل والاحسان \* (فصل لا) \* وروي  
 عن ابي الدرداء انه قال من فقه الرجل ان يبدا بحاجته  
 قبل دخوله في الصلاة ليدخل فيها بقلب فارغ وكان  
 بعضهم يخفف الصلاة خيفة الوسواس وروي ان عمار  
 ابن ياسر رجه الله صلى صلاة فحفظها فقبل له خفت يا ابا  
 اليقظان فقال هل رايتوني نقصت من حدودها شيئا قالوا  
 لا قال فاني بادرت سهو الشيطان ان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال ان العبد ليصلي الصلاة ولا يكتب له نصفها ولا  
 ثلثها ولا ربعها ولا خمسها ولا سدسها ولا عشرها وكانت  
 يقول انما يكتب للعبد من صلاته ما عقل منها ويقال ان طلحة  
 والزبير وطائفة من الصحابة رضوا الله عنهم كانوا يخف الناس  
 صلاة وقالوا بنادر بها وسوسة الشيطان واعلم ان الصلاة  
 قد يحسب بعضها ويكتب دون بعض كما دلت الاخبار  
 عليه اذ ورد جبر نقصان الفرائض بالنوافل وفي الخبر

عن عيسى عليه السلام انه قال يقول الله عز وجل بالقرآن  
 نجاني عبدي وبالنوافل يتقرب الى عبدي وعن النبي  
 عليه السلام انه قال قال الله تعالى لا يجزئني عبدي  
 الا بآداء ما افترضت عليه وروي ان النبي صلى الله عليه  
 وسلم صلى صلاة فترك من قراءتها آية قلما انفتل قال ماذا  
 قرأت فسكت القوم فسأل ابن بن كعب فقال قرأت سورة كذا  
 وترك آية كذا فما درى انسخ أم رفعت فقال انت لها  
 يا ابي ثم اقبل على الآخرين فقال ما بال اقوام يحضرون صلاتهم  
 ويتمون صفوفهم ونيهم بين ايديهم لا يدرون ما يتلو عليهم  
 من كتاب ربهم الا ان بني اسرائيل كذا افعلوا فاحمى الله عز  
 وجل الى نبينهم ان قل لقومك تحضروني ابدانكم وتعطوني  
 السننكم وتغيبون عني قلوبكم باطلا ما ترهبون وهذا يدل  
 على ان استماع ما يقرأ الامام وفهمه بدل عن قراءته السورة  
 بنفسه لان الله تعالى يقول فاذا قرأ القرآن فاستمعوا له  
 وانصتوا وذلك خاص في قراءة السورة وراء الامام والله اعلم  
 فدللت هذه الاحاديث مع ما سبق ان الاصل في الصلاة الخشوع  
 وحضور القلب وان مجرد الحركات مع الغفلة قليل الجودى  
 في الآخرة والله اعلم \* (مسئلة) \* ومن كتاب المحاسبي  
 قلت ما المحافظة على الصلوات قال القيام عليها في اول  
 اوقاتها بشدة مخافة وخشوع والتهني لها قبل الدخول  
 فيها باحسن زينة من الوقار والسكينة فاذا استقم جمع  
 همه واحضر ذهنه واشعر قلبه تعظيم من قام بين يديه  
 قلت وكيف الاخلاص فيها وفي غيرها من الاعمال قال

الاخلاص ضربان احدهما التوحيد لله وان لا يراد بالعمل  
غيره والاخر اخلاص العمل من كل آفة تنقص فضله من الاصغاء  
والالتفات وحديث النفس بغيره فاذا احتفظ فيه ثم ثوابه  
ان شاء الله قلت اكل حديث يعرض في الصلاة ينقص منها  
قال يعرض فيها من حديث النفس ضربان وآخر من خواطر  
الموسواس فاما ما كان من حديث النفس فيكون على تعدد سهو  
فما كان من تعدد فان صاحبه قد اساء وعليه الاستغفار  
لما مضى والسهو ضربان احدهما سهو اراه اليه حديث  
النفس متعديا فملوم عليه والثاني سهو صار اليه بغير تعدد  
فذلك موضوع عنه اذ لم يتعده واما ما كان من خواطر الشيطان  
فموضوع عنه ما لم يكن له قابعا فان اصفى اليه بهواه فليكن  
عنه راجعا وللنفس عنه رادعا وبالله التوفيق \*

\* (الباب الرابع في صلاة الامامة وما على الامام من وظائفها) \*  
قال الله تعالى لنبيه عليه السلام الذي يراك حين تقوم يعني  
وحديثك في الصلاة وتقلبك في الساجدين يعني في الجماعة  
وفي الحديث عن عقبة بن عامر قال سمعت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يقول من ام الناس فاصاب الوقت فله وهم  
ومن انقص من ذلك شيئا فعليه ولا عليهم وعنه عليه  
السلام انه قال ان من اشراط الساعة ان يتدافع اهل المناسك<sup>حج</sup>  
ولا يجدون اماما يصلي بهم ويقال ان قوما تدافعوا اماما  
بعد اقامة الصلاة فحسف بهم وامام اروي من مدافعة  
الامامة بين الصحابة فسببه فيما وجدت ايثارهم من  
راوه اولى بها او خوف الخطر من ضمان الصلاة فان الائمة

ضمنا وكان من لم يتعود ذلك ربما يشوش عليه الاخلاص  
 في الصلاة حياء من المقتدين به لاسيما في جهره بالقرآن  
 فكان الاحتراز من احتراز عنها من اسباب هذا الجنس والله  
 اعلم \* (فصل) \* فيما على الامام من الوظائف في الصلاة  
 وقبلها اعلم ان على الامام وظائف قبل الصلاة والقراءة  
 في اركان الصلاة وبعد السلام اما الوظائف قبل الصلاة  
 فست احداها ان لا يتقدم للامامة على قوم يكرهونه  
 فان اختلفوا كان النظر الى الاكثر وان كان الاقلون هم اهل  
 الخير والدين فالنظر اليهم اولا وفي الحديث ثلاثة لا تجاوز  
 صلاتهم رؤوسهم العبد الآبق وامرأة زوجها عليها ساخط  
 وامام قوم هم له كارهون وكما ينهى عن التقدم مع كراهيتهم  
 فكذلك ينهى عنه ان كان وراؤه من هو افضقه وافضل منه  
 الا اذا امتنع من هو اولى منه فله التقدم اذا كان قائما  
 بشروط الامامة وعرف ذلك من نفسه والله اعلم الثانية  
 اذا خير المرید للآخرة بين الاذان والامامة فاختلف  
 السلف في ذلك فقال قوم ينبغي ان يختار الامامة وقال  
 آخرون الاذان اولى لما في الامامة من خطر الضمان ولأنه عليه  
 السلام قال اللهم ارشد الائمة واغفر للمؤذنين والمغفرة اولى  
 بالطلب فان الرشديراد للمغفرة ولما ورد في الحديث ان من  
 اذن في مسجد سبع سنين فقد وجبت له الجنة ومن اذن  
 اربعين عاما ادخل الجنة بغير حساب وغير هذا مما تقدم  
 في فضل الاذان قالوا ولذلك نقل عن الصحابة رضي الله عنهم  
 انهم يتدافعون الامامة وفي كتاب القرطبي قال والصحيح

ان الامامة افضل اذ واسب عليها رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم وابى بكر وعمر وغيرهما من الائمة نعم  
 فيها خطر الضمان والفضيلة مع الخطر كما ان رتبة  
 الامارة والخلافة افضل لقوله صلى الله عليه وسلم ليوم  
 واحد من سلطان عادل افضل من عبادة سبعين سنة  
 ولكن فيه خطر ولذلك وجب تقديم الافضل والافقه  
 وعنه عليه السلام انه قال ائمتكم وقدمكم الى ربكم فان  
 سركم ان تركوا صلواتكم فقد مو ا خياركم وقال بعض السلف  
 ليس بعد الانبياء افضل من العلماء ولا بعد العلماء افضل  
 من الائمة المصلين لان هؤلاء قاموا بين يدي الله عز وجل  
 وبين خلقه هذا بالنبوة وهذا بالعلم وهذا بعباد الدين وهي  
 الصلاة وهذه الحجة احدى الصحابة في تقديم ابى بكر  
 رضى الله عنه للخلافة اذ قالوا نظرونا فاذا الصلاة عماد  
 الدين فاخترنا لديننا من رضىه رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم لديننا والله اعلم الثالثة ان يراعى الامام  
 اوقات الصلاة فيصلى في اولها ليدرك رضوان الله  
 سبحانه ففضل اول الوقت على آخره كفضل الآخرة على الدنيا  
 هكذا روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما بلغنا  
 وفي الحديث ان العبد ليصلى الصلاة في آخر وقتها ولم تقته  
 وما فاتته من اول وقتها خير من الدنيا وما فيها ولا ينبغي  
 ان تؤخر الصلاة لا تنظار كثرة الجمع بل عليهم المباعدة  
 لمحايزة فضيلة اول الوقت فهي افضل من كثرة الجماعة ومن  
 تطويل السورة وقد قيل كانوا اذا حضرا ثمان في الجماعة

لم ينتظروا الثالث واذا حضر اربعة في الجنازة لم ينتظروا  
 الخامس وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان  
 في بعض اسفاره فتاخر عن صلاة الفجر للطهارة فلم ينتظروه  
 وتقدم عبد الرحمن بن عوف رحمه الله فصلى بهم حتى  
 فانت رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعة فقام ليقضيها  
 قال فاشفقنا من ذلك فقال صلى الله عليه وسلم الحسنتم  
 هكذا فافعلوا وقد تاخر في صلاة الظهر فقدموا ابا بكر  
 رضي الله عنه حتى جاء عليه السلام وهم في الصلاة فقام  
 الى جانبه وليس على الامام انتظار المؤذن وانما على المؤذن  
 انتظار الامام للاقامة فاذا حضر فلا ينتظر غيره والله اعلم  
 الرابعة ان يؤم لوجه الله تعالى مخلصا وموديا لامة الله  
 تعالى سبحانه في طهارته وجميع شروط صلاة اما الاخلاص  
 فبان لا ياخذ عليها اجره فقد روى ان النبي صلى الله عليه وسلم  
 امر عثمان بن ابي العاص الثقفي فقال واتخذ واموذا لا ياخذ  
 على الاذان اجرا والاذان طريق الى الصلاة فهي اولى بان لا  
 يؤخذ عليها اجر وفي كتاب الغزالي قال فان اخذ رزقا من  
 المسجد وقد وقف على من يقوم بامامته او من السلطان  
 او من اتحاد الناس فلا يحكم بتحريمه ولكنه مكروه والكراهية  
 في الغرائض اشد منها في التراخي ويكون له اجره على مداومته  
 على حضور الموضع ومراقبة مصالح المسجد في اقامة الجماعة  
 لا على نفس الصلاة واما الامانة فهي الطهارة باطنا عن  
 الفسوق والكبائر وعن الاصرار على الصغائر المترشح للامة  
 ينبغي ان يحترز عن ذلك جهده فانه كالوفد والشفيع للقوام

فينبغي ان يكون خيرا القوم وافضلهم وكذلك الطهارة من  
 الحدث والخبث لا بد ان يكون طاهرا متطهرا وذلك ايضا امانة  
 لا يطلع عليها سواه فان احدث في صلاته بحدث يبيى فيه  
 ظليا خذ بيد من يقرب منه وليس تخلفه وليخرج فيتوضأ  
 ثم يرجع فليدخل في الصلاة وفي كتاب الغزالي قال سفيان  
 صل خلف كل بار وفاجر الا من خمر او معلن بالفسوق  
 او عاق لوالديه او صاحب بدعة او عبد اتقى الخامسة  
 ان لا يكبر حتى تستوى الصفوف فليلتفت يمينا وشمالا  
 فان راى خلا امر بالتسوية قيل كانوا يجتادون بالمناكب  
 ويتضامون بالكعاب ولا يعجل المأمومين بالتكبير حتى  
 يستعدوا للصلاة وكذلك المؤذن يؤخر الاقامة عن الاذان  
 بقدر استعداد الناس ففى الخبر ليقهل المؤذن بين الاذان  
 والاقامة بقدر ما يفرغ الاكل من طعامه والمعتصر من  
 اعتصاره وذلك لانه نهى عن مدافعة الاخبثين وامر  
 بتقديم العشاء على العشاء طلبا لفرغ القلب السادسة ان  
 يرفع صوته بتكبير الاحرام وسائر التكبيرات وينبى الامامة  
 ويقول اودى هذه الصلاة الاولى او غيرها فريضة افترضها  
 على جميع من له صلاة وبكل من يصلى هذه الصلاة خلفى  
 فى هذا اليوم ليوم كذا فينبى بعد هذا على اعتقاد المنفرد  
 كما تقدم وعليه فى القراءة ثلاث وضائف اولها ان يكون  
 له فى القيام للقراءة سكنتان ورد بها الحديث عن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم من طريق سمرة بن جندب وعمران  
 ابن حصين عنه عليه السلام احدهما اذ كبر يسكت مقدار



ما يبلغ ريقه وقيل مقدار ما يقول سبحان الله والثانية بعد  
 الفراغ من الفاتحة في صلاة السر أو اذا فرغ من السورة قبل  
 ان يركع لانه قد نهى عليه السلام عن المواصله الثانية ينبغي  
 الاطالة بالقراءة في صلاة الفجر والتغليس بها سنة ولا بأس  
 بالخروج منها مع الاسفار ولا بأس ان يقرأ فيها با و آخر السور  
 لان ذلك لا يتكرر على الاسماع كثيرا فيكون البلغ في الوعظ وادعى  
 الى التفكر وانما كره بعض العلماء قراءة بعض السورة وقطعها  
 وقد روى انه صلى الله عليه وسلم قرأ بعض سورة يونس  
 فلما انتهى الى ذكر موسى وفرعون قطع فركع وروى  
 انه صلى الله عليه وسلم قرأ في ركعتي الفجر آية من البقرة  
 وهي قوله قولوا آمنا بالله الآية وفي الثانية ربنا آمنا  
 بما انزلت رواهما في كتاب الغزالي قال وسمع بلالا يقرأ  
 من هاهنا وهاهنا فسأله عن ذلك فقال اخطط الطيب  
 بالطيب فقال احسنت ويستحب التوسيط في قراءة العشاء  
 باواسط سور المفصل وفي المغرب با و آخر المفصل ويقال  
 ان النبي عليه السلام قرأ في المغرب سورة والمرسلات في الجملة  
 التحفيف اولى ولا سيما اذا كثر الجمع لقوله عليه السلام اذا  
 صلى احدكم بالناس فليخفف فان فيهم الضعيف والكبير  
 وذو الحاجة واذا صلى لنفسه فليطول ما شاء وروى ان  
 معاذ بن جبل رحمه الله كان يصلي بقوم العشاء فقرأ البقرة  
 فخرج رجل من الصلاة واتم لنفسه فقالوا فاق الرجل فتشاكيا  
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فزجر عليه السلام معاذ  
 وقال افان انت يا معاذ اقرأ سورة سبح والسما والطارق

والشمس وضحاها الثالثة الجهر بالقراءة في موضع  
السورة والاسرار بها مع الفاتحة فقط ما خلا الاستعاذة  
فانه يسريها على كل حال والجهر بالفاتحة والسورة انما  
يكون في الصبح واولى المغرب والعشاء وكذا المنفرد  
ولكنه خلف الامام يقتصر على قراءة الفاتحة سرا  
ويستمع بعد ذلك لقراءة الامام والله اعلم وعليه في  
الاركان ثلاث وظائف اولها ان يخفف في تسليع الركوع  
والسجود فلا يزيد فيه على ثلاث وقد روى عن انس انه  
قال ما رايت اخف صلاة من رسول الله صلى الله عليه  
وسلم في تمام فعمرو روى ايضا عن انس بن مالك انه لما  
صلى خلف عمر بن عبد العزيز وكان اميرا بالمدينة فقال  
ما صليت وراء احد اشبه بصلاة رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من هذا الشاب قال فكنا تسبح وراءه عشرة اشرا  
وروى ايضا مجاهد انه قالوا كنا تسبح وراء رسول الله صلى  
الله عليه وسلم في الركوع والسجود عشرة وهذا حسن ولكن  
الثلاث اذ كثرت الجماعة احسن واما اذا لم يحضر الا المجردون  
للدين فلا يامر بالعشر هذا وجه الجمع بين الروايات وليقل  
الامام عند رفع راسه من الركوع سمع الله لمن حمده الثانية  
ينبغي للمأموم ان لا يسابق الامام بل يكون تبعه في المقال  
والفعال ولا يهوى الى السجود الا اذا وصلت جبهة الامام  
الى الارض ولا الركوع حتى يستوى الامام راكعا لقوله  
عليه السلام الامام يركع قبلكم ويسجد قبلكم ويقال  
هكذا كان اقتداء الصحابة به عليه السلام والتشديد

في تكبيرة الاحرام وفي الركوع والسجود والرفع منها وفي  
 التسليم فان سبقه المأموم الى احد هذه الوجوه متممدا  
 انتقضت صلاته وناسيا فليرجع الى اتباعه وقد قيل ان  
 الناس يخرجون من الصلاة على ثلاثة اقسام طائفة خمس  
 وعشرين صلاة وهم الذين يكبرون ويركعون ويسجدون  
 بعد الامام وطائفة بصلاة واحدة وهم الذين يساؤونه  
 في الركوع والسجود وغير ذلك وطائفة بلا صلاة وهم  
 الذين يسبقون الامام والله اعلم وطائفة التحليل ثلاث  
 اولها ان ينوي بالتسليم السلام على الحفظة وهم الملائكة  
 عليهم السلام وسائر المؤمنين وقيل ينوي به الخروج من  
 الصلاة ولا ينبغي ان يجهز المصلي بقراءة التحيات بل يسر  
 بها فان ذلك هو السنة الثانية ان يتحول الامام اذا  
 سلم فيصلي النافلة في موضع آخر روى ان ذلك فعل  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبيه ابي بكر وعمر  
 رضي الله عنهما وفي الخبر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لم يكن يقعد الا قدر قوله اللهم انت السلام ومنك السلام  
 تباركت يا ذا الجلال والاكرام وان كان خلف الامام  
 نشوة فلا يقيم حتى ينصرفن وقد استحب بعضهم ان  
 يصلي سجدة المغرب في موضع الفريضة ذكر ذلك في كتاب  
 الصلاة لاهل المغرب من اصحابنا والله اعلم الثالثة  
 ينبغي اذا قام ان يقبل بوجهه على الناس ويكره للمأموم  
 القيام قبل انتقال الامام وفي كتاب الغزالي وروى  
 عن طلحة والزبير انهما صليا خلف امام فلما سلما قالوا

للإمام ما أحسن صلاتك وأتمها الأشياء وأحدا أفك لما  
سلمت لم تنقل بوجهك ثم قال للناس من أحسن صلاة كنتم  
الآنكم أنصرفتم قبل أن ينقل إمامكم ثم ينصرف الإمام  
حيث شاء عن يمينه أو شماله واليمين أفضل ثم إذا  
دعا فلا يخص نفسه بالدعاء دون القوم بل ياتي بلفظ  
الجمع فيقول اللهم اغفر لنا ولا يقول اغفر لي أمثاله  
والله أعلم هذا ما على الإمام من وظائف الصلاة اختصرنا  
ذلك من كتاب الغزالي مخافة السطو على إذا كان هذا موجودا  
في كتب الصلاة وبالله التوفيق \*

\*(الباب الخامس) \* في فضل الجمعة وآدابها  
وسننها وشروطها من كتاب الغزالي وهذا الباب يشتمل  
على أربعة فصول الفصل الأول في فضل الجمعة أعلم  
أن يوم الجمعة يوم عظيم عظم الله تعالى به الإسلام  
وخص به المسلمين وقال تعالى إذا نودي للصلاة من  
يوم الجمعة فاسقوا إلى ذكر الله وذروا البيع حرم الاستغناء  
بأموال الدنيا وبكل صارف عن السعي للجمعة وقال صلى  
الله عليه وسلم إن الله فرض عليكم الجمعة في يومى هذا في  
مقامى هذا ومنه عليه السلام أنه قال من ترك الجمعة  
ثلاثا من غير عذر طبع الله على قلبه وفي لفظ آخر فقد  
نبذ الإسلام وراه ظهره ويروى عن مجاهد أنه قال  
جاء رجل إلى ابن عباس فقال يا ابن عباس ما تقول في رجل  
يقوم الليل ويصوم النهار ولا يحضر جمعة ولا جماعة  
 ويموت على ذلك قال هو في النار قال فاختلف إليه شهرا

يسئله عن ذلك ويقول هو في النار وفي الخبر ان اهل  
الكتابين اعطوا يوم الجمعة فاختلغوا فيه فصرخوا عنه  
وهذا نال الله له فاخره لهذه الامة وجعله عيد المصم  
فهم اولى الناس به سبقا واهل الكتابين لهم تبع وفي  
حديث انس بن النبي عليه السلام انه قال اتاني جبريل  
عليه السلام وفي كفنه مروات فقال هذه الجمعة يعرضها  
عليك ربك لتكون لك عيد ولا منك من بعدك قلت  
فما لنا فيها قال لكم فيها خير ساعة من دعا فيها بخير  
هو له قسم اعطاه الله اوليس له قسم ذكر له ما هو  
اعظم منه او تعوذ من شره ومكتوب عليه الا اعاده  
الله عز وجل من اعظم منه وهو سيد الايام عندنا  
وعنه صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت عليه الشمس  
يوم الجمعة فيه خلق آدم عليه السلام وفيه ادخل الجنة  
وفيه اهبط الى الارض وفيه تيب عليه وفيه تقوم  
الساعة وفي الخبر ان الله عز وجل في كل جمعة ستمائة الف  
عتيق من النار وروي انس ان النبي صلى الله عليه وسلم  
قال اذا سلمت الجمعة سلمت الايام وعنه صلى الله عليه وسلم  
ان الجحيم تسمر في كل يوم قبل الزوال عند استواء الشمس  
في كبد السماء فلا تصلا في هذه الساعة الا في يوم الجمعة  
فانه صلاة كله فان جهنم لا تسمر فيه وعن كعب قال  
ان الله عز وجل فضل من البلدان مكة ومن المشهور رمضا  
ومن الايام الجمعة ويقال ان الطير والموام يلقي بعضها  
بعضا يوم الجمعة فتقول سلام سلام يوم صالح وعنه

صلى الله عليه وسلم انه قال من مات يوم الجمعة كتب الله  
 له اجر شهيد وورق فتنة القبر والله اعلم (الفصل الثاني)  
 في آدابها وتخصر آدابها في عشر رجل على ترتيب العادة الاولى  
 ينبغي للمريد ان يستعد لها يوم الخميس عزها عليها واستقبلا  
 لفضلها فيشتغل بالدعاء والاستغفار والتسبيح بعد  
 العصر من يوم الخميس لانها ساعة قوبلت بالساعة  
 المهمة في يوم الجمعة وعن بعض السلف انه قال ان الله  
 عز وجل فضلا سوى ارزاق العباد لا يعطي من ذلك  
 الفضل الا من ساله عشية الخميس ويوم الجمعة ويغسل  
 في هذا اليوم ثيابه ويبيضنها ويعد الطيب ان لم يكن عنده  
 ويفرع قلبه من الاشغال التي تمنعه من البكور الى الجمعة  
 وينوى في هذه الليلة صوم يوم الجمعة فان له فضلا  
 عظيما يقال من صامه كمن صام خمسين الف سنة  
 ويقال من صامه فانه يبعد عن النار مسافة طيران  
 فرخ الغراب منذ خرج من البيضة حتى يموت هرما  
 وقيل يجعل بينه وبين النار خندق مسافته ما بين  
 مطلع الشمس الى مغربها ويقال من صام اربعين جمعة  
 غفرت ذنوبه والله اعلم ولكن يقال صوم الجمعة مفردا  
 مكروه حتى يضم اليه الخميس والسبت ويقال ان  
 النبي عليه السلام نهى عن صوم يوم الجمعة الا ان  
 يتقدمه يوم او يتاخره يوم والله اعلم وينبغي ان  
 يشتغل باحياء ليلة الجمعة بالصلاة وقراءة القرآن  
 وينسحب عليها فضل يوم الجمعة ويجمع اهله في الليلة

او في يوم الجمعة فقد استحسب ذلك قوم وحملوا عليه  
 قول النبي عليه السلام رحم الله من بكر وابتكر  
 وغسل واغتسل اى حمل الامل على الغسل وقيل معناه  
 غسل ثيابه فروى بالتخفيف واغتسل جسده وبهذا  
 يتم ادب الاستقبال ويخرج من زمرة الغافلين الذين  
 اذا أصبحوا قالوا ما هذا اليوم الثانية اذا أصبح ابتدا  
 بالغسل بعد طلوع الفجر وان كان لا يبكر فاقربه الى الراجح  
 احسن ليكون اقرب عهدا بالنظافة فالغسل مستحب  
 استحبابا مؤكدا وبعض ذهب الى وجوبه وروى في ذلك  
 ان النبي عليه السلام قال غسل يوم الجمعة واجب للمشهور  
 في الحديث من اتى الجمعة ظيغتسل وكان اهل المدينة فيها  
 بلغنا يتسبون فيما بينهم فيقولون لانت شر من لا يغتسل  
 وروى ان عمر رحمه الله قال لعثمان لما دخل عليه وهو يحط  
 ما هذه البدعة منكرا عليه ترك البكور فقال ما زدت  
 بعد ان سمعت الاذان على ان توفضات وخرجت فعرف  
 جواز ترك الغسل بوضوء عثمان وروى عن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم انه قال من توفض يوم الجمعة فيها  
 ونعت اى فقد اخذ بالرخصة ونعت الرخصة ومن  
 اغتسل للجناية فليغسل الماء على يد مرة اخرى على نية  
 غسل الجمعة فان اكتفى بغسل واحد اجزاء والله اعلم  
 الثالثة الرنية وهي مستحبة في هذا اليوم وهي في ثلاث  
 الكسوة والنظافة وتطيب الرائحة اما النظافة فبالسواك  
 وحلق الشعر وقلم الظفر وقص الشارب وسائر ما تقدم

وعن غفر الله له الغسل ويقال في الحديث من توفض فيها لم يمت

في الطهارة وعن ابن مسعود رحمه الله انه قال من قلم  
 اظفاره يوم الجمعة اخرج الله منه عز وجل داء وادخل  
 فيه شفاء فان كان قد دخل الحمام في الخميس والاربعاء  
 فقد حصل المقصود ويتطيب في هذا اليوم باطيب طيب  
 عنده ليغلب به الروائح الكريهة ويوصل به الروح والراحة  
 الى مشام الحاضرين في جواره واحب طيب الرجال ما ظهر  
 ريحه وخفي لونه وطيب النساء ما ظهر لونه وخفي ريحه  
 روى ذلك في الاثر وقال بعض العلماء من نظف ثوبه قل  
 هم ومن طاب ريحه زاد عقله ما الكسوة فاحبها  
 البيض من الثياب لذاحب الثياب الى الله عز وجل البيض  
 ولا يلبس ما فيها الشهرة وفي كتاب الغزالي قال لبس السواد  
 ليس من السنة ولا فيه فضل بل كرجاء النظر اليه قال  
 لانه بدعة محدثة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
 والعمامة مستحبة في هذا اليوم قال حري واثلة بن  
 الاسقع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله ملائكة  
 يصلون على اصحاب العما ثم يوم الجمعة قال فان اكره الحذر  
 فلا بأس بترعها قبل الصلاة وبعدها ولكن لا تنزع في وقت  
 السعي من المنزل الى الجمعة ولا في وقت الصلاة وعند صعود  
 الامام المنبر في خطبته والله اعلم الاربعة ويستحب ان  
 يقصد الجامع من فرسخين ويدخل وقت البكور بطلوع الفجر  
 وفضل البكور عظيم وينبغي ان يكون في سعيه الى الجمعة  
 خاشعا متواضعا ناويا لا اعتكاف في المسجد للصلاة  
 قاصدا للمبادرة الى اجابة نداء الله عز وجل الى الجمعة



والمسارعة الى مغفرته ورضوانه وقد قال صلى الله عليه وسلم  
 من راح الى الجمعة في الساعة الاولى فكانما قرب بدنة ومن  
 راح في الساعة الثانية فكانما قرب بقرة ومن راح في الساعة  
 الثالثة فكانما قرب كبشا اقرن ومن راح في الساعة الرابعة  
 فكانما اهدى دجاجة ومن راح في الساعة الخامسة فكانما  
 اهدى بيضة فاذا خرج الامام طويت الصحف ورفعت  
 الاقلام واجتمعت الملائكة عند المنبر يستمعون الذكر  
 فمن جاء بعد ذلك فاما جاء بحق الصلاة ليس له من الفضل  
 شيء والساعة الاولى الى طلوع الشمس والثانية الى ارتفاعها  
 والثالثة الى انبساطها حين ترمض الاقدام والرابعة والخامسة  
 بعد الضحى الا علا الى الزوال وفضلها قليل ووقت الزوال  
 حق الصلاة ولا فضل فيه وعنه عليه السلام قال ثلاث  
 لو يعلم الناس ما فيهن لركضوا الابل في طلبهن الاذان والصف  
 الاول والغدو الى الجمعة قال بعضهم افضلهن الغدو الى الجمعة  
 وفي الخبر اذا كان يوم الجمعة قعدت الملائكة على ابواب المسجد  
 بايديهم صحف من فضة واقلام من ذهب يكتبون  
 الاول فالاول على مراتبهم وجاء في الاثر ان الملائكة  
 يتفقدون العبد اذا تاخر عن وقته يوم الجمعة فيسئل  
 بعضهم بعضا عنه ما فعل فلان وما الذي اخره عن وقته  
 فيقولون اللهم ان كان اخره فقر فاغنه وان اخره مرض فاشفه  
 وان اخره شغل ففرغه لعبادتك وان كان اخره لهو فاقبل  
 بعقله على طاعتك قال وكان ترى في القرن الاول سحرا وبعد  
 الفجر الطرقات مملوءة من الناس يزدحمون فيها الى الجامع كايام

العيد حتى اندرس ذلك فقبل اول بدعة حدث في الاسلام  
 ترك البكور الى الجامع قال وكيف لا يسخي المؤمن من اليهود  
 والنصارى وهم يبكرون الى البيع والكناس يوم السبت ولاحد  
 وطلاب الدنيا كيف يبكرون الى درجات الجامع للبيع والزع  
 فلم لا يسابقم طالب الآخرة وروى ابن مسعود رضى الله  
 عنه دخل بكرة فرأى ثلاثة نفر قد سبقوه بالبكور فاعنم بذلك  
 وجعل يقول لنفسه معاتباً لها رابع اربعة ومارابع اربعة  
 ببعيد الخامسة في هيئة الدخول فينبغي ان لا يتخطا رقاب  
 الناس ولا يمر بين ايديهم وفي البكور يسهل عليه ذلك فقد  
 ورد وعيد شديد في تخطي الرقاب وهو ان يجعل جسر ايوم  
 القيامة يتخطاه الناس وروى ابن جريح مرسل ان النبي صلى  
 الله عليه وسلم بينا هو يخطب يوم الجمعة اذ رأى رجلاً  
 يتخطى رقاب الناس حتى تقدم فجلس فلما قضى عليه الصلاة  
 والسلام صلاته عارض الرجل حتى لقيه فقال يا فلان ما منعك  
 ان تجتمع اليوم معنا فقال يا نبي الله قد جمعت فقال عليه السلام  
 اولم ارك تتخطى رقاب الناس اشارى على انه احبط عمله  
 هكذا ذكر في كتاب الفرائض وفي الحديث مسند ايضا قال  
 ما منعك ان تصلى معنا قال اولم ترى قال عليه السلام رايتك  
 اتيت واذيت اى تاخرت عن البكور واذيت المحضور قال  
 ومنه ما كان الصف الاول متروكا خاليا فله ان يتخطى رقاب  
 الناس لانهم ضيعوا حقهم وتركوا موضع الفضيلة وعن الحسن  
 انه قال تخطوا رقاب الناس الذين يقعدون على ابواب الجامع يوم  
 الجمعة فانه لا حرمة لهم واذا لم يكن في المسجد الا من يصلى فينبغي

الايسلم عليهم فانه تكليف جواب في غير محله السادسة ان لا  
 يمر بين يدي الناس ويجلس هو الى قريب من اسطوانة او  
 حائط حتى لا يمر بين يدي المصلين فان ذلك مكروه وان كان  
 لا يقطع الصلاة اذ قال صلى الله عليه وسلم لان يقف الرجل  
 اربعين سنة خيره من ان يمر بين يدي المصلي وعنه صلى الله  
 عليه وسلم انه قال لان يكون الرجل رمادا رميا تذرؤه الرياح  
 خيره من ان يمر بين يدي المصلي وسوى في حديث آخر بين المار  
 والمصلي حيث صلى على الطريق او قصر في الدفع فقال لو يعلم المار  
 بين يدي المصلي والمصلي ما عليها في ذلك لكان ان يقف اربعين  
 خيره من ان يمر بين يديه والاسطوانة والحائط والمصلي المفروض  
 فيه حد المصلي فمن اجتاز به فينبغي ان يدفعه قال صلى الله  
 عليه وسلم ليدفعه فان ابى فليقاتله فانه شيطان قال  
 وكان ابو سعيد الخدري يدفع من يمر بين يديه حتى يصصره  
 فربما تعلق به الرجل فاستعدي عليه مروان فيخبره ان  
 النبي صلى الله عليه وسلم امره بذلك فان لم يجد اسطوانة  
 فليجنب بين يديه شيئا طوله قدر الذراع ليكون ذلك علامة  
 لحده السابعة ان يطلب الصف الاول فان فضله كثير كما  
 تقدم وفي الخبر من غسل واغتسل وبكر وابتكر ودنا من  
 الامام واستمع كان له كفارة ما بين الجمعتين وزيارة ثلاثة  
 ايام وفي لفظ آخر غفر الله له الى الجمعة الاخرى وقد اشترط  
 في بعضها ان لم يتخط رقاب الناس قال ولا يغفل عن الصف  
 الاول الا بثلاثة امور اولها ان يرى بقرب الخطيب منكرا  
 يعجز عن تغييره من لبس حرير من الامام او غيره او صلاة

في سلاح كثير شاغل او سلاح مذهب او غير ذلك مما يجب  
 عليه الانكار من اجله فالتاخر له اسلم واجمع للمسلم فعل ذلك  
 فيما بلغنا جماعة من العلماء طلبا للسلامة وقيل لبعضهم  
 نراك تبكر وتصل في آخر الصفوف فقال انما يراد قرب القلوب  
 لا قرب الاجساد اشار به الى ان ذلك اسلم لقلبه قال وتظهر  
 سفيان الثوري الى شعيب بن حارث عند المنبر يستمع  
 الى الخطبة من ابي جعفر فلما فرغ من الصلاة قال شغل  
 قلبي قربك من هذا اهل امنت ان تسمع كلاما يجب عليك  
 انكاره فلا تقوم به قال ثم ذكر ما احد ثوامن ليس السواد  
 قال يا ابا عبد الله اليس في الخبر ان واسمع قال ويحك  
 ذلك للخلفاء الراشدين المهتدين واما هؤلاء فكلما بعدت  
 عنهم ولم تنظر اليهم كان اقرب الى الله عز وجل وعن  
 سعيد بن عامر قال صليت الى جنب ابي الدرداء فعمل  
 يتاخر في الصفوف حتى كنا في آخر صف فلما صلينا قلت  
 له اليس يقال خير الصفوف اولها فقال نعم الا ان  
 هذه امة مرحومة منظور اليها من بين سائر الامم  
 فان الله عز وجل اذا نظر الى عبد في الصلاة غفر له ورااه  
 من الناس وانما تاخرت رجاء ان يغفر لي بواحد منهم ينظر  
 الله اليه وفي بعض الروايات انه قال سمعت رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال ذلك فمن تاخر على هذه النية  
 ايثارا واطمأرا الحسن الخلق فلا بأس وعند هذا يقال  
 الاعمال بالنيات الثابت انه ان لم تكن مقصورة عند  
 الخطيب مقتطعة عند المسجد للسلطان فالصف الاول

محبوب والا فقد كره بعض العلماء دخول المقصورة وقيل  
 كان الحسن وبكر المزني لا يصليان في المقصورة وره وانها  
 قصرت على السلاطين وهي بدعة احدثت بعد رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم في المساجد وجدت في كتاب المبردان الحاج  
 ابن عبد الله وهو احد الثلاثة الذين اتفقوا على قتل علي بن ابي  
 طالب وعمر بن العاص ومعاوية بن ابي سفيان في ليلة  
 واحدة قال فاني الحاج معاوية وهو يصلي فضربه مدبرا  
 فعلق اليقيه فقال قتلتك يا عدو الله فقال معاوية كلا  
 يا ابن اخي ان عمك احش من ذلك قال فلما اخذ قال الامان  
 والبشارة قتل علي في هذه الصبيحة فاستوفى به حتى جاء  
 الخبر فقطع معاوية يده ورجله وامر حينئذ بالتماذل المقصورة  
 فقيل لابن عباس ما تاويل المقصورة قال يخافون ان يمتنع منه  
 الناس فيقال الياس بالباء والمقصورة بيت يتخذ في الجامع  
 تصلي فيه السلاطين خاصة ولذلك كرهت العلماء الصلاة  
 فيه لان المسجد مطلق لجميع الناس وقد روى ايضا ان انس  
 ابن مالك وعمران بن الحصين صليا في المقصورة طلبا للقرب  
 ولم يكرها ذلك والله اعلم ولعل الكراهة تختص بحالة التخصيص  
 والمنع واما مجرى المقصورة اذ لم يكن منع فلا يوجب كراهة  
 والله اعلم الثالث ان المنبر يقطع بعض الصفوف وانما الصف  
 الاول الواحد المتصل وعن الثوري انه كان يقول الصف  
 الاول هو الخارج بين يدي المنبر وهو المتجه لانه متصل  
 ولان الخارج فيه يقابل الخطيب ويسمع ولا يبعد ان يقال  
 الاقرب الى القبلة هو الصف الاول ولا يراعى هذا المعنى

وتكره الصلاة في الاسواق والرباط الخارجة من المسجد  
 وكان بعض الصحابة فيما بلغنا يضرب الناس ويقمهم من  
 الرباط والله اعلم الثامنة ان يقطع الصلاة عند خروج  
 الامام ويقطع الكلام ايضا بل يشتغل باجابة المؤذن ثم  
 باستماع الخطبة وفي كتاب الغزالي قال وقد جرت عادة  
 بعض العوام بالسجود عند قيام المؤذنين قال ولم يثبت له  
 اصل في اثر ولا خبر لكنه ان وافق سجود تلاوة القرآن فلا  
 بأس ان يمد الدعاء لانه وقت فاضل قال ولا يحكم بتحريم  
 هذا السجود لانه لا سبب لتحريمه قال وقد روى عن علي  
 وعثمان من استمع وانصت فله اجران ومن لم يستمع وانصت  
 فله اجر واحد ومن سمع ولغا فغليه وزران ومن لم يسمع  
 ولغا فغليه وزر واحد وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال من  
 قال لصاحبه والامام يخطب انصت او مه فقد لغا ومن لغا  
 والامام يخطب فلا جمعة له وهذا يدل على ان الاسكات  
 ينبغي ان يكون باشارة او رمى حصاة لا بالنطق وفي حديث  
 ابي ذر رجه الله لما سال ابيا والنبي عليه السلام يخطب  
 فقال متى انزلت هذه السورة فاومى اليه ان اسكت فلما نزل  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له ابي اذهب فلا جمعة  
 لك فشكاه ابو ذر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال  
 صدق ابي وان كان بعيدا من الامام فلا ينبغي ان يتكلم  
 في العلم وغيره بل يسكت واذا كانت الصلاة مكروهة في  
 وقت خطبة الامام فالكلام اولى التاسعة ان يراى في قدوة  
 الجمعة ما ذكرناه في غيرها فاذا سمع قراءة الامام فلا يقرأ

سوى الغائبة ثم اذا فرغ من الجمعة قرأ سورة الحمد سبع مرات  
قبل ان يتكلم وقل هو الله احد والمعوذتين سبعاً سبعاً فروي  
عن بعض السلف ان من فعله عصم من الجمعة الى الجمعة وكان  
حرزاً له من الشيطان ويستحب ان يقول بعد صلاة الجمعة اللهم  
يا غني يا حميد يا مبدئ يا معيد يا رحيم يا ودود اغثنى بجلالك  
عن حرامك وبفضلك عن من سواك يقال من داوم على هذا الدعاء  
اغناه الله سبحانه عن خلقه ورزقه من حيث لا يحتسب قال  
ثم يصلي بعد الجمعة ست ركعات فقد روي عن ابن عمر انه صلى  
الله عليه وسلم كان يصلي بعد الجمعة ركعتين وعن ابى هريرة  
عنه اربعاً وعن علي وابن عباس ستاً والكل صحيح فيما بلغنا في  
احوال مختلفة والأكمل افضل والله اعلم العاشرة ان يلزم  
المسجد حتى يصلي العصر فان اقام الى المغرب فهو الا فضل  
يقال من صلى العصر في الجامع كان له ثواب الحج ومن صلى المغرب  
كان له ثواب العمرة فان لم يأمن التصنع ودخول الآفة عليه من  
نظر الخلق الى اعتكافه او خاف الخوض فيما لا يعني فالأفضل  
ان يرجع الى بيته ذكر الله عز وجل مفكر في الآلة شاكر على توفيقه  
خائفاً من تقصيره مراقباً لقلبه ولسانه الى غروب الشمس  
حتى لا تقوته الساعة الشريفة ولا ينبغي ان يتكلم في الجامع  
ولا غيره من المساجد بحديث الدنيا وقد جاء في الحديث يأت  
على الناس زمان يكون حديثهم في مساجدهم امر دنياهم فلا  
تجالسوهم فليس لله تعالى بهم من حاجة والله اعلم \*

(الفصل الثالث) \* في شروط الجمعة وحكمها وأحكامها فقد  
اتفقت الأمة على ان حكم الجمعة الوجوب وانها تقضى خلف

الامام العادل في الامصار السبعة التي مصرها عمر بن الخطاب  
 رضي الله عنه واختلفوا فيها خلف الجبابة فذهب اكثر  
 الاباضية الى ايجابها خلفهم في الامصار السبعة وذهب  
 بعضهم الى انها لا تصلى خلف الجبابة وقد ذكرت هذا  
 في كتابنا المسمى بقواعد الاسلام مشروحا بادلته واختلف  
 الناس في ذلك وما اعتمد عليه اصحابنا فلا معنى لاعادته  
 ها هنا اذ ليس هذا الكتاب موضوعا للتفريع مسائل  
 الفقه وانما هو موضوع لما لا بد منه من حدود الفرائض  
 وغيرها ظاهرا وباطنا واما شروط وجوب الجمعة عند  
 اصحابنا فهي عشرة البلوغ والعقل والاسلام والذكورية  
 والصحة والحرية والاقامة والامام والمصر والجماعة وقد  
 شرحتها في كتاب القواعد فلا نعيد ها هنا في الجملة فلا  
 تجب الجمعة الا على بالغ عاقل مسلم ذكر صحيح حرم مقيم في مصر  
 تحت حكم سلطان معه جماعة من الناس ولا تجب على طفل  
 ولا على مجنون ولا على انثى ولا على مريض ولا على عبد ولا على  
 مسافر ولا على من كان في غير مصر من الامصار السبعة على  
 قول بعض علمائنا ولا على من كان في غير ارض تقام فيه الحدود  
 بالسلطان ولا على من كان في غير جماعة هذه شروط الوجوب  
 مجملة ها هنا مشروحة في غير هذا الكتاب والله اعلم واما  
 شروط صحة صلاة الجمعة فهي كسائر شروط الصلوات الا انها  
 تتميز عنها بستة شروط احدها الوقت فلو وقع تسليم الامام  
 منها في وقت العصر لكانت الجمعة فاشة في قول بعضهم وعليه  
 ان يمتها ظهرا الثاني المكان فلا تصح في الصحارى والبادى وبين



الحيا مبل لا بد من بقعة جامعة لابنية لا تنتقل تجمع جماعة  
 ممن تلزمهم الجمعة بحضور سلطان او بأذنه الثالث المسد  
 وقد اختلف فيه من اثنين بالامام الى اربعين رجلا من تلزمهم  
 ذكر امكافين احرار اقيمين لا يطعنون عنها شيئا ولا صيفا  
 الرابع الجماعة فلو صلوا فرادى لا تصح جمعهم الخامس ان لا  
 تكون الجمعة مسبوقة باخرى في ذلك البلد الا عند الضرورة  
 السادس الخطبة لانه اذا لم تكن الخطبة صلوا الظهر اربعا  
 وهما خطبتان بينهما جلسة خفيفة وقد اتفق جمهور العلماء  
 على ان وقت الاذان هو اذا جلس الامام على المنبر فاذا قال  
 المؤذن لا اله الا الله اخذ الامام في الخطبة ولا ينزل حتى  
 يقول المؤذن قد قامت الصلاة فيدخل الامام فيها والله  
 اعلم هذه شروط صحة الصلاة والله اعلم الفصل الرابع  
 في سننها وفضائلها اما السنن المختصة بها فقد ذكرت في  
 الجمل المتقدمة وهي الغسل عند الرواح لها ولا يجزى الا بعد الصبح  
 والطيب والسواك والتجمل في اللباس والبكور والانضال للامام  
 والاستقبال له بالوجه والمجهر بالقرأة في الصلاة والله اعلم  
 واما فضائلها فالتجمل لها وصلة الغسل بالرواح لها واستقبال  
 خصال الفطرة فيها من قص الشارب ونشف الابط والاستحذاء  
 وتقليم الاظفار والاقتصاد في الخطبة مع بلاغة واختصار  
 وقرأة آية ولا يستعمل فيها غريب اللغة ولا يبتلى ولا يتغنى  
 وليتكى على سيف او عصي او نحوه ولتكن مشتملة على الذكر  
 والثناء على الله تعالى والشهادتين والتذكير والدعاء والصدقة  
 قبلها وحضور مجلس العلم قبل الصلاة بكرة او بعدها او بعد

العصر ولا يحضر مجلس القصاص وقد روى عن انس في  
 قوله تعالى فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض  
 وابتغوا من فضل الله قال اما انه ليس بطلب دنيا ولكن  
 عيادة مريض وحضور جنازة وتعلم علم وزيارة اخ في الله  
 وقد سمي الله تعالى العلم فضلا في مواضع قال الله تعالى  
 وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما وقال  
 ولقد آتينا داود منا فضلا يعني علما وينبغي ان يكون حسن  
 المراقبة للساعة الشريفة التي ورد الخبر بها لا يوافقها عبد  
 مسلم يسئل الله فيها شيئا الا اعطاه اياه وفي خبر آخر لا يوافقها  
 عبد يصلي فاختلف فيها فقل انها عند طلوع الشمس وقيل  
 عند الزوال وقيل مع الاذان وقيل اذا صعد الامام المنبر  
 واخذ في الخطبة وقيل اذا قام الناس الى الصلاة وقيل آخر  
 وقت العصر وقيل عند غروب الشمس ويقال كانت فاطمة  
 رضي الله عنها تراعى ذلك الوقت فتأخذ في الدعاء والاستغفار  
 الى ان تغرب الشمس وتخبر بان تلك الساعة هي المنتظرة وقد  
 روى عن كعب الاحبار انها في آخر ساعة من يوم الجمعة فقال  
 ابوهريرة كيف والنبي عليه السلام يقول لا يوافقها عبد يصلي  
 ولات حين صلاة فقال كعب لم يقل من قعد ينتظر الصلاة  
 فهو في صلاة قال بلى فقال تلك صلاة فسكت ابوهريرة وقال  
 بعض العلماء هي مبهمه في جميع اليوم والليله مثل ليلة القدر  
 حتى تكثر الرغبة في مراقبتها وقيل انها تنتقل في ساعة يوم الجمعة  
 كتنتقل ليلة القدر وهذا هو الاشبه ولكن ينبغي للانسان ان  
 يصدق بقوله عليه السلام ان لربكم في ايام دهوركم نفحات

الا فتعريضها ويوم الجمعة من جملة تلك الايام فينبغي ان  
 يكون العبد متعرضا لها باحضار القلب وملازمة الذكر والتزوع  
 عن وساوس الدنيا فحسب يحظى بشيء من تلك النجات والله اعلم  
 وسيستحب ايضا كثار الصلاة فيه على النبي صلى الله عليه وسلم  
 فقد روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال من صلى على  
 في يوم الجمعة ثمانين مرة غفر الله له ذنوبه ثمانين سنة  
 فقيل له كيف نضلي عليك فقال تقول اللهم صل على محمد  
 عبدك ونبيك ورسولك النبي الامي ثم تعقد واحدة  
 وينبغي ان يضيف اليه الاستغفار فانه مستحب ايضا في  
 هذا اليوم ويستحب ايضا ان يكثر فيه قراءة القرآن وخصوصا  
 سورة الكهف وقد روى عن ابن عباس وابي هريرة انهما  
 قالوا من قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة او يومها اعطى  
 نورا من حيث يقرأها الى مكة وغفر له الى يوم الجمعة الاخرى  
 وفضل ثلاثة ايام وصلى عليه سبعون الف ملك حتى يصبح  
 ويعوفي من اذاء والد ذنبه وذات الحجب والبرص والجذام وفتنة  
 الدجال ويستحب ان يختم القرآن في يوم الجمعة اوليلتها ان قدر  
 ولتكن ختمة القرآن في ركعتي الفجر ان قرأ في الليل او في ركعتي  
 المغرب او بين الاذان والا قامة للجمعة فله فضل عظيم قيل  
 وكان العابدون يستحبون ان يقرأوا يوم الجمعة قل هو الله  
 احد الف مرة ويقال ان قراها في عشر ركعات او عشرين ركعة  
 فهو افضل من ختمة وكانوا يصلون على النبي عليه السلام الف مرة  
 ويقولون سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر الف مرة  
 وان قرأ المسحبات الست في يوم الجمعة اوليلتها فذلك حسن

جميل ويقال ان النبي عليه السلام لم يكن يقرأ سورا  
 باعيانها الا في يوم الجمعة اوليلتها كان يقرأ في صلاة المغرب  
 ليلة الجمعة قل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد وفي  
 صلاة العشاء سورة الجمعة وسورة المنافقين وروى  
 انه كان يقرأها في ركعتي الجمعة وكان يقرأ في الصبح يوم الجمعة  
 بسورة سجدة لقمان وسورة هل اتى على الانسان والله اعلم  
 واحكم ويستحب ايضا اذا دخل الجامع ان لا يجلس حتى يركع  
 اربع ركعات يقرأ فيهن قل هو الله احد مائتي مرة في كل ركعة  
 خمسين مرة فقد نقل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من  
 فعله لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة او يرى له ولا يدع ركعتي  
 التحية وان كان الامام يخطب ولكن يخفف قيل انه عليه السلام  
 امر بذلك وقيل انه سكت للدخول حتى صلاهما ولذلك قال  
 بعضهم ان سكت له الامام صلاهما ويقال انه يستحب في هذا  
 اليوم ان يصلي اربع ركعات بربع سور الانعام والكهف  
 وطه ويس فان لم يحسن قرأ يس وسجدة لقمان وسورة الدخان  
 وسورة الملك ولا يدع ايضا قراءة هذه الاربع سور في ليلة الجمعة  
 ففيها فضل كثير ومن لا يحسن القرآن قرأ ما يحسن ويكثر من  
 سورة الاخلاص ويستحب ان يصلي فيه ايضا صلاة التسبيح  
 كما سياتي ان شاء الله في باب صلاة التطوعات وروى عن النبي  
 عليه السلام انه قال صلاها في كل جمعة فكان ابن عباس فيها  
 بلغنا لا يدع هذه الصلاة يوم الجمعة بعد الزوال وكان يخبر عن  
 جلالة فضلها وقيل الاحسن ان يجعل وقته الى الزوال لتصلاته  
 وبعد صلاة الجمعة الى العصر لاستماع العلم وبعده الى المغرب

للتسبيح والاستغفار وتسحب الصدقة في هذا اليوم  
 ايضاً لانها مضاعفة فيه الامن سال والامام يخطب  
 فلهذا مكروه من العلماء من كره الصدقة على سؤال الجامع  
 الذين يتخطون رقاب الناس الا ان سال في مكان قائماً او قلعة  
 من غير تخلي وعن كعب الاحبار انه قال من شهد الجمعة ثم  
 انصرف وتصدق بشيئين مختلفين من الصدقة ثم رجع  
 فركع ركعتين يتم فيها ركوعها وخشوعها ثم يقول اللهم  
 اني اسئلك باسمك الله الرحمن الرحيم وباسمك الذي لا اله الا  
 هو الحي القيوم لا تأخذه سنة ولا نوم لم يسئل الله تعالى  
 شيئاً الا اعطاه اياه وقال بعض السلف فيما بلغنا من  
 اطعم مسكيناً يوم الجمعة ثم غداً وابتكر ولم يؤذ احدًا ثم  
 قال حين سلم الامام بسم الله الرحمن الرحيم الحي القيوم اسئلك  
 ان تغفر لي وترحمني وان تغافيني من النار ثم دعا بما بدا له  
 استجيب له والله اعلم والذي ينبغي لمريد الآخرة ان يجعل  
 يوم الجمعة للآخرة فيكف فيه عن جميع اشغال الدنيا  
 ويكثر فيه من ايراد العبادة ولا يبتدى فيه السفر وقد  
 روى ان من سافر ليلة الجمعة دعا عليه ملكاه وهو بعد  
 طلوع الفجر عند بعضهم حرام الا اذا كانت الرفقة تقوى وكره  
 بعض السلف شراء الماء في المسجد ليشربه او ليسبله حتى  
 لا يكون مبتاعاً في المسجد فان البيع والشراء فيه مكروه  
 وقالوا لا بأس ان يعطى القطعة خارج المسجد ثم شرب  
 او سبل في المسجد وبالجلة فينبغي ان يزيد في يوم الجمعة  
 في ايراد العبادة وانواع الخيرات فان الله سبحانه اذا احب

عبد استعمله في الاوقات الفاضلة بفواضل الاعمال  
واذا مقلته استعمله فيها بسبب الاعمال ليكون ذلك اوجع  
في عقابه واشد لمقلته لحرمانه بركة الوقت وانتهاك  
حرمة الوقت الفاضل وبالله التوفيق \* (مسئلة) \* حق  
على من حضر الصلاة اذا رأى غيره يسيء الصلاة ان ينكر  
عليه فان صدر عن جهل رفق بالجاهل وعلمه فمن ذلك  
الامر بتسوية الصفوف ومنع المنفرد بالوقوف خارج الصف  
والانكار على من يرفع راسه قبل الامام الى غير ذلك من  
الامور فقد قال صلى الله عليه وسلم ويل للعالم من الجاهل  
حيث لا يعلم ولا يكون له الويل الا بترك الفريضة وعن  
ابن مسعود رحمه الله انه قال من رأى من يسيء صلاته  
ولم ينهه فهو شريكه وجاء في الحديث ان بلادا كان  
يسوى الصفوف ويضرب عراقيهم بالدرة وينبغي ان  
يعاتب تارك الجماعة والمتخلف عنها وقد كان الاولون  
يبالغون في الانكار على ذلك ويستحب ان يقصد يمين  
الصف ولذلك تراحم الناس عليه في زمان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقبل له تعطلت الميسرة فقال عليه  
السلام من عمر ميسرة المسجد كان له كفلان من الاجر والله  
اعلم واحكم \* (الباب السادس) \*

في المندوب اليه من الصلوات اعلم ان ما عدا الفرائض  
من الصلوات ينقسم الى اربعة اقسام سنن ومرتوبات  
ومتطوعات ومستحبات اما السنن فهو ما نقل عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم المواظبة عليها والامر بها

وذلك كصلاة الوتر وصلاة الميت وركعتي الفجر وركعتي  
 المغرب وركعتي الطواف وصلاة العيدين واما المرغوبات  
 فهي صلوات ورد الخبر بفضلها ولم يرد بالمواظبة عليهن  
 وذلك كصلاة الضحى وصلاة الكسوف والخسوف والزلزلة  
 وصلاة الاستسقاء وتحية المسجد واما المتطوعات  
 فركعات النوافل قبل الظهر وبعدها وقبل العصر  
 وقبل العشاء وبعدها وقيام الليل واحياء ما بين  
 المغرب والعشاء وركوع السحر واما المستحبات فهي ما وراء  
 هذه الصلوات المذكورة مما لم يرد في عينه خبر ولكنه  
 يتطوع به العبد رغبة في مناجاة الله تعالى لقوله عليه السلام  
 الصلاة خير موضوع فمن شاء فليقل ومن شاء فليكثر ومن  
 هذا النوع صلاة التسبيح وصلاة الاستغفار وصلاة الاجر  
 وصلاة الدهر وصلاة الرجاء وركعتان بعد الوضوء لشيء  
 يتعطل وركعتان عند الدخول في المنزل وركعتان عند الخروج  
 منه وعند السفر والقعود منه وصلاة الاستخارة وصلاة  
 الحاجة واشباه ذلك وقد ذكرنا هذه الصلوات وفضائلها  
 وشرحنا جميع ذلك في كتابنا المسمى بقواعد الاسلام  
 ولكننا نذكرها هنا فضائل صلوات الايام السبعة ولياليها  
 لكل يوم وليلة منقول من كتاب الغزالي وبالله التوفيق  
 اما الايام فتبدأ فيها بيوم الاحد وفي كتاب الغزالي  
 قال وروى ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال  
 من صلى يوم الاحد اربع ركعات يقرأ في كل ركعة بفاتحة  
 الكتاب وأمن الرسول مرة كتب الله عز وجل له بعد ذلك

نصراني ونصرانية حسنة واعطاه الله ثواب نبي وكتب  
 له حجة وعمره وكتب له بكل ركعة الف صلاة واعطاه الله في  
 الجنة بكل حرف مدينة من مسك اذ فرو عن علي بن ابي  
 طالب عنه عليه السلام انه قال وحده والله بكثرة الصلاة  
 يوم الاحد فانه سبحانه واحد لا شريك له فمن صلى يوم الاحد  
 بعد صلاة الظهر اربع ركعات بعد الفريضة والسنة قرا في  
 الركعة الاولى فاتحة الكتاب وتغزل السجدة وفي الثانية  
 فاتحة الكتاب وتبارك الملك ثم يتشهد ويسلم ثم قام  
 فصلى ركعتين آخريتين يقرأ فيهما فاتحة الكتاب وسورة  
 الجمعة ويسئل الله حاجته كان حقا على الله ان يعفي  
 حاجته يوم الاثنين روى جابر عن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم انه قال من صلى يوم الاثنين عند ارتفاع النهار  
 ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وآية الكرسي مرة  
 وقل هو الله احدى مرة والمعوذتين مرة مرة فاذا سلم استغفر  
 الله تعالى عشر مرات وصلى على رسوله عليه السلام عشر  
 مرات غفر الله تعالى له ذنوبه كلها وروى انس بن مالك  
 عنه عليه السلام انه قال من صلى يوم الاثنين اثنتي عشرة  
 ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي مرة ثم  
 اذا فرغ قرا قل هو الله احدى اثنتي عشرة مرة واستغفر الله  
 اثنتي عشرة مرة نودي به يوم القيامة اين فلان بن فلان  
 ليقيم فليأخذ ثوابه من الله عز وجل فاول ما يعطى من  
 الثواب الف حلة ويؤج ويقال له ادخل الجنة فيستقبله  
 مائة الف ملك مع كل ملك هدية يشيعونه حتى يدور



على الف قصر من نور يتلألا يوم الثلاثاء روى يزيد  
 الرقاشي عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم من صلى يوم الثلاثاء عشر ركعات عند انقضاء النهار  
 وفي حديث آخر عند ارتفاع النهار يقرأ في كل ركعة فاتحة  
 الكتاب وآية الكرسي مرة وقل هو الله احد ثلاث مرات  
 لم تكتب عليه خطيئة الى سبعين يوما فان مات الى  
 سبعين يوما مات شهيدا او غفر له ذنوبه سبعين سنة  
 الاربعاء ابو ادريس الخولاني عن معاذ بن جبل رضي  
 الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى  
 يوم الاربعاء اثنتي عشرة ركعة عند ارتفاع النهار يقرأ  
 في كل ركعة بفاتحة الكتاب وآية الكرسي مرة وقل هو الله  
 احد ثلاث مرات والمعوذتين ثلاث مرات نادى به ملك  
 عند العرش يا عبد الله استأنف العمل فقد غفر لك  
 ما تقدم من ذنبك ودفع الله سبحانه عنه عذاب القبر  
 وضيقه وظلمته ودفع عنه شدة اذى يوم القيامة  
 ورفع له من يومه عمل نبي الخميس عن عكرمة عن ابن  
 عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى يوم  
 الخميس بين الظهر والعصر ركعتين يقرأ في الاولى بفاتحة  
 الكتاب وآية الكرسي مائة مرة وفي الثانية بفاتحة الكتاب  
 مرة وقل هو الله احد مائة مرة ويصلي على مائة مرة اعطاه  
 الله ثواب من صام رجب وشعبان ورمضان وكان له  
 من الثواب مثل حاج البيت وكتب له بعد ذلك من آمن  
 بالله سبحانه وتوكل عليه حسنات الجمعة روى

عن علي بن ابي طالب عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال  
 في يوم الجمعة صلاة ما من عبد مؤمن قام اذا استقلت  
 الشمس وارتفعت قيد رمح او اكثر من ذلك فتوضى  
 فاسبغ الوضوء وصلى سبحة الضحى ركعتين ايمانا  
 واحتسابا كتب الله له مائتي حسنة ومحى عنه مائتي  
 سيئة ومن صلى اربع ركعات رفع الله له في الجنة  
 اربع مائة درجة ومن صلى ثمان ركعات رفع الله تعالى  
 له في الجنان ثمان مائة درجة وغفر له ذنوبه كلها ومن  
 صلى اثنتي عشرة ركعة كتب الله له الف الف حسنة  
 ومحى عنه الف الف سيئة ورفع له في الجنة الف الف  
 ومائتي درجة وعن فافع عن ابن عمر عنه صلى الله عليه  
 وسلم انه قال من دخل الجامع يوم الجمعة فصلى اربع ركعات  
 قبل صلاة الجمعة يقرأ في كل ركعة الحمد لله وقل هو الله  
 احد خمسين مرة لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة او  
 يرى له المسبب روى ابو هريرة ان النبي صلى الله  
 عليه وسلم قال من صلى يوم السبت اربع ركعات يقرأ في  
 كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل يا ايها العافرون ثلاث  
 مرات فاذا فرغ قرأ آية الكرسي كتب الله له بكل حرف حجة  
 وعمره ورفع له بكل حرف اجر سنة واعطاه الله بكل  
 حرف اجر شهيد وكان تحت ظل عرش الله مع النبيين  
 والشهداء واما الليالي فليلة الاحد روى فيها عن  
 انس بن مالك عنه صلى الله عليه وسلم انه قال من صلى  
 ليلة الاحد عشرين ركعة يقرأ في كل ركعة الحمد لله مرة

وقل هو الله احد خمسين مرة والمعوذتين خمسين مرة  
 ويستغفر الله عز وجل مائة مرة ويستغفر لنفسه  
 ولوالديه والمؤمنين مائة مرة ويصلي على النبي مائة مرة  
 ويتبرأ من حوله وقوته ويلجئ الى حول الله وقوته ثم  
 يقول اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان آدم صفة الله  
 وفطرته وابراهيم خليل الله وموسى كليم الله وعيسى  
 روح الله ومحمد احبيب الله كان له من الثواب بعدد من  
 ادعى الله ولدا وبعدد من لم يدعه لله تعالى ويبيعه الله  
 عز وجل يوم القيامة مع النبيين وكان حقا على الله عز  
 وجل ان يدخله الجنة مع النبيين **ليلاً الاثنين**  
 روى عن الأعمش عن النضر قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم من صلى ليلة الاثنين اربع ركعات يقرأ في الركعة  
 الاولى الحمد لله وقل هو الله احد عشر مرات وفي الركعة  
 الثانية يقرأ الحمد لله مرة وقل هو الله احد عشرين مرة وفي  
 الثالثة الحمد لله مرة وقل هو الله احد ثلاثين مرة وفي  
 الرابعة الحمد لله مرة وقل هو الله احد اربعين مرة ثم يسلم  
 ويقرأ قل هو الله احد خمسا وسبعين مرة ويستغفر لنفسه  
 ولوالديه والمؤمنين خمسا وسبعين مرة ثم يصلي على محمد  
 صلى الله عليه وسلم خمسا وسبعين مرة ثم يسأل الله  
 حاجته كان حقا على الله ان يعطيه ما سأل وهي تسمى  
**صلاة الحاجة ليلتنا** يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وقل هو الله احد والمعوذتين  
 خمس عشرة مرة ويقرأ بعد التسليم آية الكرسي خمس عشرة مرة

وليستغفر الله سبحانه خمس عشرة مرة ليلة الاربعاء  
 روى عن فاطمة انها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 من صلى ليلة الاربعاء ست ركعات يقرأ في كل ركعة بعد  
 الفاتحة قل اللهم مالك الملك الخ الآية فاذا فرغ من صلاته  
 قال سبعين مرة جزئ الله محمد اعنا ما هو اهله غفر الله له  
 ذنوبه سبعين سنة وكتب له براءة من النار ليلى  
 الخميس عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم من صلى ليلة الخميس ما بين المغرب والعشاء  
 ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي خمس  
 مرات وقل هو الله احد خمس مرات والمعوذتين خمس مرات  
 فاذا فرغ من صلاته استغفر الله تعالى خمس عشرة مرة  
 وجعل ثوابه لوالديه فقد احبهما وان كان عاقا لهما  
 فاعطاه الله تعالى ما يعطى الصديقين والشهداء ليلى  
 الجمعة عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم من صلى ليلة الجمعة ما بين المغرب والعشاء اثنتي  
 عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل هو  
 الله احد احدى عشرة مرة فكأنما عبد الله تعالى اثنتي عشرة  
 سنة صيام نهارها وقيام ليلها وعن انس عنه صلى الله  
 عليه وسلم انه قال من صلى ليلة الجمعة صلاة العشاء  
 الاخيرة في جماعة وصلى ركعتي السنة ثم صلى بعدها  
 عشر ركعات يقرأ في كل ركعة الحمد لله مرة وقل هو الله احد  
 والمعوذتين مرة مرة ثم يوتر بثلاث ركعات ونام على جنبه  
 الايمن ووجهه الى القبلة فكأنما احيا ليلة القدر وعنه

صلى الله عليه وسلم انه قال اكثروا من الصلاة على في  
 الليلة الغراء واليوم الازهر ليلة الجمعة ويوم الجمعة  
 ليلة السبت عن انس عنه صلى الله عليه وسلم  
 انه قال من صلى ليلة السبت ما بين المغرب والعشاء اثنتي  
 عشرة ركعة بنى له قصر في الجنة وكانما تصدق على كل  
 مؤمن ومؤمنة وتبرأ من اليهود وكان حقا على الله ان  
 يغفر له والله اعلم واحكم \* (فصل) \* ومن  
 المرغوبات فيها ايض صلاة رجب وصلاة شعبان اما  
 صلاة رجب فقد ذكر في كتاب الغزالي عن النبي عليه السلام  
 انه قال ما من احد يصوم اول خميس من رجب ثم يصلي  
 بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة يفصل بين كل  
 ركعتين بتسليعة يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب مرة وانا  
 انزلناه في ليلة القدر ثلاث مرات وقل هو الله احد اثنتي عشرة  
 مرة فاذا فرغ من صلاة صلى على سبعين مرة يقول اللهم صل  
 على النبي الامي وعلى آله ثم يسجد ويقول في سجوده سبعين  
 مرة سبح قدوس رب الملائكة والروح ثم يرفع راسه  
 ويقول سبعين مرة رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم انك  
 انت العلي الاعظم ثم يسجد سجدة اخرى ويقول فيها مثل ما  
 قال في السجدة الاولى ثم يسئل الله حاجته في سجوده فانها  
 تقضى ان شاء الله قال عليه السلام لا يصلي احد هذه الصلاة  
 الا غفر الله له جميع ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر وعدد  
 الرمل ووزن الجبال وورق الاشجار ويشفع في سبعائة من  
 اهل بيته قال وذكر ان اهل القدس باجمهم يواظبون

عليها ولا يستحبون تركها والله اعلم واما صلاة شعبان  
 ففي كتاب الغزالي انها في ليلة الخامس عشر منه يصلي  
 مائة ركعة كل ركعتين بتسليمة يقرأ في كل ركعة بعد  
 الفاتحة قل هو الله احد عشر مرات قال وان شاء عشر  
 ركعات يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة قل هو الله احد مائة  
 مرة قال وكان السلف يصلون هذه الصلاة وربما  
 صلوا جماعة قال وروى عن الحسن انه قال حدثني  
 ثلاثون من اصحاب النبي عليه السلام ان من صلى هذه  
 الصلاة في هذه الليلة نظر الله عز وجل اليه سبعين  
 نظرة يقضى له بكل نظرة سبعين حاجة اذناها المغفرة  
 واما صلاة الحاجة فانه يقال اذا ضاق بالانسان الامر  
 ومست حاجته في صلاح دينه ودنياه الى امر تقدر عليه  
 فليصل هذه الصلاة فقد روى عن وهب بن وردانه  
 قال ان من الدعاء الذي لا يرد ان يصلي العبد اثنتي عشرة  
 ركعة يقرأ في كل ركعة بأم القرآن وآية الكرسي وقل هو  
 الله احد فادخره خير ساجدا وقال سبحان الذي لبس الغر  
 وقان به سبحان الذي تعطف بالمجد وتكرم به سبحان الذي  
 احصى كل شيء علمه سبحان ذي المن والفضل سبحان ذي  
 الغر والكرم سبحان ذي الطول والقدر استسئلك بمعاقد الغر  
 من عرشك ومنتهى الرحمة من كتابك وباسمك الا عظم  
 وجدك الا علا وكلما تك التامات التي لا يحا وزعن برولا  
 فاجران تصلي على محمد ثم يسئل حاجته التي لا عوصية فيها  
 تجاب ان شاء الله قال قال وهب وبلغنا انه كان يقا

لا تعلموها سفهاءكم فيتعاونون بها على معصية الله  
عز وجل كملت قنطرة اسرار الصلاة بحمد الله  
وحسن عونه والصلاة على محمد نبيه عليه السلام تتلوها  
قنطرة الصوم ان شاء الله \*

بسم الله الرحمن الرحيم

صلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم \*  
القنطرة الرابعة من الكتاب قنطرة اسرار الصوم وظواهره  
من كتاب الغزالي وغيره \* الحمد لله الذي اعظم على عباده  
المينة بان جعل الصوم لاوليائه من الشيطان حصنا وجنة  
وفتح لهم من اجله ابواب الجنة وعرفهم ان وسيلة للشيطان  
الى قلوبهم هي الشهوات المستكنة وان يقهرها تصبح  
النفس مطمئنة والصلاة على نبينا محمد قائد الحق  
ومهد السنة وعلى آله وصحبه اهل العقول المريحة  
اما بعد فان الله سبحانه فرض على عباده الصيام  
وقدمه على زكاة الاموال لتعلق الصيام بالابدان فكان  
في ايجاب الصوم عليهم حثا على رحمة الفقراء واطعامهم  
وسد جوعاتهم لما قد قاسوه من شدة المجاعة في حال  
صومهم ثم لما في الصوم من قهر النفس واذلالها وكسر  
الشهوة المستولية عليها واعلام النفس بانها محتاجة  
الى يسير من الطعام والشراب تسديها فاقبتها فكانت  
الصوم على هذا المعنى قهرا للشهوات ووسيلة الرحمة  
والعطية على ذوى الحاجات اذ قال صلى الله عليه وسلم معاشر  
النشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج ومن لم

يستطع فليصم فان الصوم له وجاء يعنى خصاء و ذلك  
 كناية عن كسر الشهوة وقيل ليوسف عليه السلام  
 انجموع وانت على خرائن الارض فقال اخاف ان اشبع  
 فانسى الجائع والصوم سبب للجوع الذى هو منهية على  
 رحمة الفقراء وباب للعبادة التى هى وسيلة السعداء  
 ومقموعة للشيطان الذى هو اعداء الاعداء اذ بواسطه  
 الشهوة يتوسل الى الاغواء واضلال الاشقياء وازعظت  
 منفعتة للعباد وجلت مرتبته فى الشرع الذى هو  
 زاد المعاد فلترسم فيه خمسة ابواب الاول فى فضيلته  
 الثانى فى شروطه الواجبة وسننه المرتبة الثالث فى  
 مفسداته ولوازم افساده الرابع فى اسراره الباطنة  
 الخامس فى صوم التطوع وفضيلته \* (الباب الاول) \*  
 فى فضل الصوم اعلم ان الصوم دعامة من دعائم الدين  
 وركن من اركان الاسلام لقوله تعالى كتب عليكم الصيام  
 الاية ولقوله عليه السلام بنى الاسلام على حمر فذكر  
 فيهن الصوم ولقوله عليه السلام الصوم نصف الصبر  
 والصبر نصف الايمان فكان الصوم على هذا المعنى  
 ربع الاسلام ثم هو متميز بخاصية النسبة الى الله تعالى  
 من بين سائر الاركان اذ قال تعالى فيما حكى عنه نبيه  
 عليه السلام كل حسنة يعلمها ابن آدم بعشر امثالها  
 الى سبعمائة ضعف الا الصوم فان الصوم لى وانا  
 اجزى به الجنة فارق عبدى شهوته وطعامه وشرابه  
 من اجلى وقال تعالى انما يوفى الصابرون اجرهم بغير



حساب والصوم نصف الصبر فقد جاوز ثوابه قانون  
التقدير والحساب وناهيك في معرفة فضله قوله صلى  
الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لخلاف فم الصائم  
اطيب عند الله من ربح المسك وعنه صلى الله عليه وسلم  
من طريق أبي هريرة انه قال اعطيت امتي في شهر رمضان  
خمس خصال لم يعطها امة قبلهم خلوف فم الصائم اطيب  
عند الله من ربح المسك وتستغفر لهم الملائكة حتى يظفروا  
وتصفد فيه مردة الشياطين فلا يخلصون فيه الى ما  
كانوا يخلصون في غيره ويزين الله تعالى جنته في كل يوم  
منه ويقول يوشك عبادي الصالحون ان تلقى عنهم  
المثونة والاذى ويصير اليك ويغفر لهم في آخر ليلة منه  
قيل يا رسول الله اهي ليلة القدر قال لا ولكن العامل انما  
يوفي أجره آخر عمله وفي حديث ابن عباس رضي الله عنه  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الجنة  
لستزين من الحول الى الحول لدخول شهر رمضان فاذا كان  
اول ليلة من شهر رمضان هبت ريح من تحت العرش  
يقال لها الميثرة فتصفق ورق الجنة وخلق المصاريع  
فيسمع لذلك طنين لم يسمع السامعون احسن منه فتزين  
الحور العين حتى يقمن بين شرافات الجنة فينادين هل  
من خاطب الى الله فنزوجه منائم يقلن يا رضوان  
فيجيبهن بالتلبية فيقول يا خيرات حسان هذه اول  
ليلة من شهر رمضان ويقول الله تعالى يا رضوان  
افتح ابواب الجنة للصائمين من امة محمد عليه السلام

ويا جبريل اهبط الى الارض فصعد مرّة الشياطين  
 وغلهم بأغلال ثم اقدف بهم في البحر حتى لا يفسدوا على  
 امة محمد صياهم وله عز وجل في كل يوم من رمضان  
 عند طلوع الشمس وعند الا فطار الف الف عتيق  
 يعتقهم من النار عبيد وامااء ويعتق في آخر الشهر مثل  
 ما اعتق من اوله الى آخره وله ملك يتادى من تحت العرش  
 هل من تائب يتاب عليه هل من داع يستجاب له هل من  
 مظلوم ينصره الله هل من مستغفر يغفر له هل من سائل  
 يعطى سؤاله ويقال اذا كان ليلة القدر يا مر الله جبريل  
 عليه السلام فيهبط في كعبة من الملائكة الى الارض  
 ومعه لواء اخضر فيركزه على ظهر الكعبة فيسلمون تلك  
 الليلة على كل قائم وقاعد ومصل وذاكر من امة محمد  
 عليه السلام ويصافحونهم ويؤمنون على دعايم حتى يطلع  
 الفجر فينادي جبريل يا معشر الملائكة الرحيل فيقولون  
 يا جبريل ما فعل الله عز وجل في حوايج امة محمد عليه السلام  
 فيقول ان الله تعالى نظر اليهم وعفا عنهم وغفر لهم الا  
 اربعة قالوا ومن هم قال مد من على خمر وعاق لوالدي وقاطع  
 الرحم ومشاحن قيل يا رسول الله ومن المشاحن قال الذي  
 لا يكلم اخاه فاذا كانت ليلة الفطر سميت تلك الليلة ليلة  
 المجازة فيبعث الله الملائكة في غداة الفطر فيقومون على  
 افواه السكك فينادون بصوت يسمعه جميع الخلائق الا  
 الجن والانس فيقولون لامة محمد عليه السلام اخرجوا الى  
 ربكم يعطى الجزيل ويفغر العظيم فاذا برزوا في مصلاهم يقول

الله تعالى يا ملائكتي ما جزاء الاجير اذا عمل عمله قالوا جزاءه  
 توفية اجره فيقول الله عز وجل اني اشهدكم يا ملائكتي اني  
 جعلت ثوابهم من صيامهم رمضان وقيامهم رضاي ومغفرتي  
 فيقول تعالى يا عبادي سلوني فوعزتي وجلالي لا تسألوني  
 اليوم شئالا دينكم وديناكم الا اعطيته لكم وعنه صلى الله  
 عليه وسلم انه قال الصوم جنة فاذا كان احدكم صائما  
 فلا يرفث ولا يفسق ولا يجهل وان امرؤ شاتم او قاتله  
 فليقل اني صائم اني صائم وعن سلمان الفارسي رحمه الله  
 قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في آخر يوم من  
 شعبان فقال ايها الناس قد اظلمكم شهر عظيم شهر مبارك  
 شهر فيه ليلة القدر هي خير من الف شهر جعل الله صيامه  
 فريضة وقيامه تطوعا من تقرب فيه الى الله عز وجل  
 بخصلة من خصال الخير كان كمن ادى فريضة فيما سواه وهو  
 شهر الصبر والصبر ثوابه الجنة وهو شهر المواساة يزداد  
 فيه في رزق المؤمن وشهر اوله رحمة ووسطه مغفرة  
 وآخره عتق من النار من فطر فيه صائما كان كمن اعتق رقبة  
 وغفرت ذنوبه وسقاه ربه من حوضي شربة لا يظأ بعدها  
 حتى يدخل الجنة قالوا يا رسول الله ليس كلنا ما يجد ما يفرط  
 به الصائم قال عليه السلام يعطى الله هذا الثواب من فطر  
 صائما على مدقة لبن او تمر او شربة من ماء ومن اشبع فيه  
 صائما كان ذلك مغفرة لذنوبه وعتقا لرقبته من النار وكان  
 له مثل اجره من غير ان ينقص من اجره شئ ومن خفف فيه  
 عن مملوكه اعتقه الله من النار فاستكثر وافيه من اربع

خصال خصلتان ترضون بهما ربكم وخصلتان لا غنى لكم  
 عنها فاما الخصلتان اللتان ترضون بهما ربكم فشهادة ان  
 لا اله الا الله وتستغفرون ولذنوبكم واما الخصلتان اللتان  
 لا غنى لكم عنها فتسئلون الله الجنة وتتعودون به من  
 النار وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال نوم الصائم عبادة  
 وصمته تسبيح ودعائه مستجاب وعمله مضاعف وعن  
 ابي مسعود الانصاري انه قال من صام رمضان في انصاف  
 وسكوت وذكر الله عز وجل واحل حلاله وحرم حرامه  
 ولم يرتكب فيه فاحشة الا انسلخ عنه رمضان حين  
 ينسلخ وقد غفرت ذنوبه كلها وبني له بكل تسبيحة <sup>سنة</sup>  
 بيت في الجنة من زمرد في جوفها يا قوتة حمراء في جوف تلك  
 اليا قوتة خيمة من درمجوفة فيها زوجة من الحور العين  
 وعن ابي مسعود ايضا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه  
 قال لو يعلم العباد ما في رمضان لتمنوا ان يكون السنة كلها  
 فقال رجل من خراعة حدثنا يا رسول الله بما فيه فقال ان  
 الجنة لمتزين لرمضان من الحول الى الحول فاذا كانت اول  
 ليلة من الشهر هبت ريح من تحت العرش فصنقت ورق  
 الجنة فتنظر الحور اليها فيقلن يا رب اجعل لنا في هذا الشهر  
 من عبادك ازواجا تقر أعيننا بهم واعينهم بنا فاما من عبد  
 صام رمضان الا زوج زوجة من الحور العين في خيمة من  
 درمجوفة كما قال الله تعالى في كتابه حور مقصورات في الخيام  
 وعلى كل امرأة منهن سبعون حلة ليس فيهن حلة على لون  
 الاخرى وتعطى سبعين لونا من الطيب وكل امرأة منهن عبي

سرير من ياقوت احمر متسوج بالدر عليه سبعون فراشا  
 بطائنها من استبرق لكل امرأة سبعون وصيفة هذا  
 في كل يوم صامه من رمضان سوى ما عمل من الحسنات  
 وعنه عليه السلام انه قال رجب شهر امتي وفضله  
 على سائر الشهور كفضل امتي على سائر الامم وشعبان  
 شهري وفضله على سائر الشهور كفضلي على سائر الانبياء  
 ورمضان شهر الله وفضله على سائر الشهور كفضلي  
 الله تعالى على خلقه وعنه عليه السلام انه قال للجنة  
 باب يقال له الريان لا يدخله الا الصائمون وعنه عليه السلام  
 قال للصائم فرجتان فرحة عند افطاره وفرحة عند لقاء  
 ربه وعنه عليه السلام انه قال لكل شيء باب وباب العبادة  
 الصوم وقال نوم الصائم عبادة ويؤدى عن وكيع في قوله  
 تعالى كلوا واشربوا هنيئا بما اسلفتم في الايام الخالية قال  
 هي ايام الصيام اذ تركوا فيها الاكل والشرب وقد جمع رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم في رتبة المباحات بين الزهد في  
 الدنيا وبين الصوم فقال ان الله تعالى يباهى ملائكته  
 بالشاب العابد فيقول ايها الشاب العابد التارك شهوته  
 لاجل المبدل شيا به لي انت عندى كبعض ملائكتي وقال  
 عليه السلام في الصائم يقول الله عز وجل يا ملائكتي انظروا  
 الى عبدى ترك شهوته ولذته وطعامه وشرابه من اجل  
 وقيل في قوله عز وجل فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة  
 اعين جزاء بما كانوا يعملون قيل علمهم الصيام لانه قال تعالى  
 انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب فيفرغ للصائم

جزاؤه افرأغا ويحازف جزافا فلا يدخل تحت وهم وتقدير  
 وجدير بان يكون كذلك لان الصوم انما كان لله تعالى  
 ومشرقا بالنسبة اليه وان كانت العبادة كلها له كما  
 شرف البيت بالنسبة الى نفسه والارض كلها له وانما  
 كان كذلك لمعنيين احدهما ان الصوم كف وترك وهو في  
 نفسه سر ليس فيه عمل مشاهد بجميع الطاعات يشاهدها  
 الخلق ويراهها الا الصوم فانه لا يراه الا الله عز وجل لانه عمل  
 في الباطن بالصبر المجرد والثاني انه قهر لعدو الله عز وجل  
 الذي هو الشيطان فان وسيلته الى اهلاك الانسان هي  
 الشهوات وانما تقوى الشهوات بالاكل والشرب ولذلك  
 قال صلى الله عليه وسلم ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى  
 الدم فضيقوا مجاريه بالعطش والجوع وعنه صلى الله عليه  
 وسلم انه قال لعائشة رضي الله عنها داومي قرع باب الجنة  
 قالت بماذا قال صلى الله عليه وسلم بالجوع فلما كان الصوم قعا  
 ففجع عدو الله نصرته الله تعالى ونصر الله موقوف على من  
 نصره قال الله تعالى ان تنصروا الله ينصركم ويثبت اقدامكم  
 والبدائية بالجهد من العبد والجزاء بالمهداية من الله تعالى ولذلك  
 قال تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وقال تعالى  
 ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا وما با أنفسهم وانما التقدير  
 بكثرة الشهوات التي هي مراتع الشياطين ومرعاهم وما رامت  
 مخصبة لم ينقطع تردد هم وما داموا يترددون لم ينكشف  
 للعبد جلال الله تعالى وكان محجوبا عن لقائه اذ قال عليه السلام  
 فيما روى عنه لولا ان الشياطين يحومون على قلوب بني آدم

لنظروا الى ملكوت السماء فمن هاهنا صار الصوم بالعبادة  
وجنة لاهل الزهادة ولن ينال فضله الا من عرف حرمة  
وصان فيه لسانه من قبح الكلام وفضوله وتحفظ فيه من  
الكذب ومجاريه واحترز من الغيبة والنميمة وسائر مساويه  
وحفظ جوارحه كلها من المعاصي ظاهر او باطنا واصلى طعمته  
التي بها صلاح قلبه الذي عليه المدار وكان خائفا من رد صومه  
وسائر عمله عليه وراجيا لقبوله بفضل الله ولحصانه اليه  
وبالله التوفيق \*

\*(الباب الثاني في شروط الوجبة فيه وسننه المرتبة)\*  
وفي هذا الباب فصلان احدهما في شروط الوجبة والثاني  
في سننه المشروعة فيه \*(الفصل الاول)\* في الواجبات  
وهي ستة احدها مراقبة الشهر في اوله وذلك بروية الهلال  
فان غم فباستكمال ثلاثين يوما من شعبان ونفى بالرؤية العلم  
بدخول الشهر ويحصل ذلك بقول عدل واحد ولا يثبت هلال  
شوال الا بقول عدلين احتياطا للعبادة ومن سمع ذلك من  
عدل ووثق بقوله وغلب على ظنه صدقه لزمه الصوم وان  
لم يقض به القاضي الثانية النية لصومه وقد اختلف  
فيها على قولين قال بعضهم لا بد في كل ليلة من نية معينة  
جازمة وقال آخرون تكفيه نية واحدة من اول ليلة من  
الشهر ولو نوى الصوم بالنها لم يجزه للفرض ولا للتطوع وكذلك  
لو نوى الصوم مطلقا او صوم الفرض مطلقا لم يجزه حتى ينوي  
صوم رمضان فريضة من الله عز وجل عليه ولو نوى ليلة  
الشك ان يصوم غدا ان كان من رمضان لم يجزه لانها ليست

مجازمة الا ان تستند نيته الى قول شاهد عدل فاحتمال  
 غلط العدل او كذبه لا يبطل الجرم وكذلك ان استند الى  
 الى استصحاب حال كالشك في الليلة الاخيرة من رمضان  
 فذلك لا يمنع جزم النية وكذلك ان استند الى اجتهاده  
 كالمحبوس في المطبوعة اذا غلب على ظنه دخول رمضان بلبثهم  
 فشكه لا يمنع من النية ومهما كان شاكاليلة الشك لم  
 ينفعه جزمه النية باللسان فان النية محلها القلب والقلب  
 لا يتصور فيه جزم القضي مع الشك كما لو قال في وسط  
 رمضان اصوم غدا ان كان من رمضان فان ذلك لا يضره  
 ترديد لفظي محل النية لا يتصور فيه تردد بل هو قاطع  
 بانه من رمضان ومن نوى ليلا ثم اكل لم تفسد نيته ولو  
 نوت في الحيض ثم طهرت قبل الفجر صح صومها الثالثة الامسا  
 عن ايصال شئ الى الجوف عمدا مع ذكر الصوم ويفسد  
 صومه بالاكل والشراب والسعوط من الانف عمدا  
 ولا يفسد بالفصد والحجامة والاكتحال وادخال المرود  
 في الاذن والاحليل الا ان يقطر فيه ما يبلغ المئانة ويكره  
 الاحتقان في الدبر وامما يصل جوفه من غير قصد من  
 غبار الطريق او ذبابة تسبق الى جوفه او ماء سبق الى  
 جوفه بالمضمضة فلا يفطر بذلك الا اذا بالغ في المضمضة  
 او كان ذلك لغیر الوضوء فينبغي ان يكون مفطرا يومه  
 ذلك لانه متعرض للافطار وهو المراد بقولنا عمدا واما  
 ذكر الصوم فاردنا به الاحتراز عن الناسي فانه لا يفطر  
 ولكن يستحب له اعادة يوم مكانه واما من اكل عامدا



في طرفي النهار ثم ظهر له انه اكل نهارا بالتحقيق فعليه قضاء  
 ذلك اليوم وان بقي على حكم ظنه واجتهاده فلا قضاء عليه  
 ولا ينبغي ان ياكل في طرفي النهار الا بغالب ظن واجتهاد  
 انه من الليل والله اعلم **الرابعة** الامساك عن الجماع  
 وحده تغيب الحشفة وان جامع ناسيا فليعد يوما مكانه  
 وكذلك الامساك عن الاستمنا وهو اخراج المنى واجب  
 عليه الامساك عنه سواء لقصد الجماع او لغيره فان  
 فعل فقد افطر ولا يفطر بقبلة زوجة ولا بمضاجعتها  
 ما لم ينزل المنى دون المذى والوردى لكن يكره الا ان يكون  
 شيخا كبيرا او مალكا لا ربه فلا بأس بالتقبيل وتركه  
 احوط واحسن واذا كان يخاف الا نزال بالتقبيل ثم قبل  
 فسبق المنى منه افطر لانه متعرض له **الخامسة**  
 الاغتسال من الجنابة قبل طلوع الفجر فان جامع او احتلم  
 ففطر في الغسل حتى طلع الفجر فقد افطر وان لم يفطر  
 فعليه يوما مكانه وكذلك ان فطر في الغسل نهكرا  
 فقد افطر وان اغتسل في حين علمه بالجنابة فلا يفطر  
 وكذلك ان كان له عذر في استعمال الماء للغسل ففطر في  
 التيمم حتى اصبح او في النهار مقدار ما يغتسل فيه فقد افطر  
 باهدام ما مضى من صومه يعضيه بلا كفارة **السادسة**  
 الامساك عن الكذب والغيبة والنميمة وقول الشرك  
 وبهتان البرى وقذف المحصن واشباه ذلك من جميع  
 الكبائر فان كذب او اغتاب مسلما او قذف محصنا او لعن  
 غير المستحق او ارتد الى الشرك فقد اهدم صومه وكذا

اخراج القى ، عما يفسد الصوم واما ان ذرعه القى فلا  
 يفطر بذلك وكذلك ان ابتلع نخامة او بلغم فلا يفطر  
 الا ان ابتلع ذلك بعد وصوله الى فيه فانه يفطر عنده  
 بعضهم واما شروط صحة الصوم فهي خمسة الاسلام  
 والعقل والبلوغ والطهارة من الحيض والنفس والقدره  
 على الصوم وقد شرحنا هذه الشروط في كتاب  
 القواعد ولذلك اقتصرنا هنا على ما لا بد للانسان  
 منه \* (الفصل الثاني) في سننه المشروعة فيه  
 وهي ستة ايض وهي تأخير السجود وتجيل الافطار وبين  
 ان يكون بالتمر والماء قبل الصلاة وترك السواك بعد  
 الزوال وطبا كان او يابس لا يقطع خلوف فم الصائم  
 الذي هو عند الله اطيب من ريح المسك وكذلك الاستنفا  
 في الماء نهارا لكسر العطش مكروه ومن سننه ايض القيام  
 في ليالي رمضان بالجماعة في المساجد وترك المبالغة في المضط  
 والاستنشاق لقوله عليه السلام اذا توضأت فابلغ  
 الا ان تكون صائما ومن فضائل رمضان مدارس القرآن  
 فيه والاعتكاف في المسجد لاسيما في العشر الاواخر  
 من رمضان وهي عادة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فيما بلغنا كان اذا دخلت العشرة الاواخر طوى الفراش  
 وشد المئزر فدأب وآداب اهله اى اداموا التعب في  
 العبادة اذ فيها ليلة القدر والاغلب انها في اوتار العشر  
 واشبه الاوتار ليلة احدى وثلاث وخمس وسبع  
 وليكن الاعتكاف متابعا ولا يخرج من المسجد الا

لضرورة من قضاء حاجة الانسان او اغتسال او تطهر  
للمصلاة واشباه ذلك مما لا بد منه ولا ينبغي ان يعرج  
على شغل آخر سوى ما هو فيه لما روى ان النبي عليه  
السلام كان لا يخرج الا لحاجة الانسان ولا يستل عن  
المريض الا مارا والله اعلم \*

\*(الباب الثالث في مفسداته ولو ازم افساده)\*

اما مفسدات الصوم فهي ترك الواجبات المتقدمة  
بنفسها من النية وسائر الامساكات عن المفطرة لانه  
لما كان عقد النية للصوم شرطا في صحته كان قطع النية  
عن الصوم او اهماله في بدا الامر بغير نية مبطلا للصوم  
وكذلك امساك الجوازح من جميع ما يفسده شرطا في  
صحته واطلاقها مبطل له ايضا وكذلك الغسل من  
الجنابة والحيض والنفاس شرط في صحة الصوم وترك  
الغسل مبطل له وبالله التوفيق ولما لوازم الافطار  
اربعة القضاء والكفارة والغذية والامساك ببقية  
النهار تشبيهها بالصائمين اما القضاء فوجوبه بحكم  
على كل موحد مكلف ترك الصوم بعذر او بغير عذر  
وهم خمسة اصناف احدهم المقيم اذا افطر بعذر  
لضرورة التنجية فعليه قضاء ما اكل وان افطر بغير  
عذر فعليه قضاء ما مضى والثاني الحائض والثالث  
النفاس يقضيان ما اكلا في شوال او في غيره والرابع  
والخامس المريض والمسافر يقضيان ما اكلا اذا لم  
يضيعا حتى يستهل عليها هلال رمضان المقبل ويختلف

لمفطرات

في المشرك يسلم نهارا في بعض رمضان فقبل عليه قضاء  
 ما مضى وقيل لاشئ عليه وكذلك الصبي والمجنون  
 يبلغ هذا ويفيق هذا في بعض رمضان فاكثر القول انه  
 لا قضاء عليها وصوم القضاء مشروط فيه التتابع  
 فان افطر فيه متعديا انهدم ما مضى ولا كفارة عليه  
 واما الكفارة فلا تجب الا في الجماع او الاستمناء نهارا  
 او الاكل والشراب نهدا وما عدا هذه الوجوه من تضييع  
 الغسل ليلا حتى اصبح او نهارا قدر ما يغتسل فيه ففيه  
 الانهدام لما مضى ولا كفارة فيه والكفارة اقل ما  
 قيل فيها عتق رقبة فان اعسر فصوم شهرين متتابعين  
 فان لم يجز فاطعام ستين مسكينا اكلتين ما درومتين  
 حتى يشبعوا ويقولوا شبعنا وان شاء اكتال لكل مسكين  
 مدين وهما نصف صاع النبي عليه السلام وقيل هو مخير  
 في هذه الكفارة وقيل هي على الترتيب والله اعلم واما  
 المفدية فتجب على الحامل والمرضع والشيخ الهرم والمجنون  
 الهرمة والمريض المدنف الذي لا يرجى برؤه فيجب على  
 هؤلاء المفدية باطعام مسكين كل يوم غداء وعشاء  
 او فطورا وسحورا الا ان الحامل تطعم من ما لها والمرضع  
 تطعم من مال زوجها ثم تقضيان بعد ذلك اذا امت  
 على ولديهما والمريض والمسافر اذا ضيعا القضاء حتى  
 يدخل عليهما رمضان المقبل يطعمان ايض عن كل يوم من  
 الماضي مسكينا ثم يقضيان بعد انسلاخ هذا الحائض  
 صوما وبالله التوفيق وان لم يطعما فليوصيا به عنه

حضور الموت او قبل ذلك والله اعلم واما الامساك  
لبقية النهار فيجب على من عصى بالافطار او بالجوع  
او افطر يوم الشك ثم صبح انه من رمضان او الصبي  
يبلغ او المجنون يفيق او المشرط يسلم فهو لا يجب عليهم  
الامساك اذا انتقلوا عن حالتهم الاولى نهارا في رمضان  
ولا يجب على الحائض والنفساء اذا طهرتا في بقية النهار  
ولا على المسافر اذا قدم من سفره مفطرا وان كان ينبغي  
لهؤلاء ان يتموا بقية النهار صوما والصوم في السفر  
افضل من الافطار فيه الا ان لم يطق ولكن لا يفطر  
يوم يخرج وكان مقبلا في اوله ولا يوم يقدم اذا قدم  
صائما من وراء فرسخين ولا يفطر المسافر الا بتبتيث  
نية الافطار من الليل مع مجاوزة فرسخين في غير اليوم  
الذي خرج فيه وكذلك المريض لا يفطر الا بالنية من الليل  
مع العجز عن الصوم الا ان طرأ عليه المرض نهارا فاضطر  
فله ان ينحي نفسه الى الليل ثم يصبح على نية الافطار ان  
لم يطق الصوم وبالله التوفيق \*

\* (الباب الرابع في اسرار الصوم وشروطه الباطنة) \*

اعلم ان الصوم في لغة العرب الامساك مجلا سواء كان  
الامساك عن الطعام او الكلام او غيرها تقول صامت  
الريح اذا امسكت عن الهبوب وصامت الخيل اذا امسكت  
عن الجري والصوم في الشرع الامساك عن المفطرات  
بنية مخصوصة في زمان مخصوص فانقسم الناس  
في الصوم على ثلاثة اقسام احدها صوم السفهاء

الجاهلين والثاني صوم الاتقياء الصالحين والثالث  
 صوم الاولياء الصديقين أما صوم السفهاء الجاهلين  
 فهو الاسسالة عن الطعام والشراب والجماع والطلاق الجوارح  
 فيما سوى ذلك ولا يحفظ احدهم لسانه عن الكذب والغيبة  
 والنميمة والايمان الكاذبة والفحش وغير ذلك من  
 موبقات اللسان ولا يحفظ بصره عن النظر الى انغورات  
 ومحاسن النساء الاجنبيات وغير ذلك من اصناف  
 نظر الشهوات ولا يحفظ سمعه عن استماع الغيبة  
 وغير ذلك من جميع المحرم من الكلام لان كل ما حرم  
 المتلفظ به حرم الاصفاء اليه وكذلك لا يحفظ حلقه  
 من اكل الحرام عند الافطار من الصوم وكذلك سائر  
 الجوارح من اليد والرجل لا يحفظها عن المعاصي بل  
 يطلقها على مقتضى شهوة ثم يفطر وقت الافطار على  
 الحرام فمثال هذا الصائم مثال من يبني قصر او يهدم  
 مصر او في مثله قال النبي صلى الله عليه وسلم كم من صائم  
 ليس له من صومه الا الجوع والعطش فقيل هو الذي  
 يفطر على الحرام وقيل هو الذي يمسك عن الطعام الحلال  
 ثم يفطر على الحرام بالناس بالغيبة وقيل هو الذي لا يحفظ  
 جوارحه عن الآثام واما صوم الاتقياء الصالحين فم  
 امسالة الجوارح عن الآثام وتماه ستة امور الاول حفظ  
 اللسان عن الكذب وغيبة المسلم والنميمة بين الناس  
 واصناف فواحش اللسان من هذيان الكلام والتغنى  
 وغير ذلك ثم الزامه السكوت او يشغله بذكر الله وتلاوة

القرآن فهذا صوم اللسان لانه ان لم يمسك لسانه عن كباثر  
 اللسان من الكذب والغيبة والنميمة فقد بطل صومه  
 لما روى عن انس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه  
 قال خمس يفطرن الصائم الغيبة والنميمة والكذب  
 واليمين الكاذبة والنظر بشهوة وفي حديث الربيع  
 ابن حبيب رضى الله عنه باسناده الى ابن عباس عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الغيبة تفطر الصائم  
 وتنقض الوضوء وفي الاثران الخصال الخمس المتقدمة  
 في الحديث يفطرن الصائم وينقضن الوضوء ويهدمن  
 الاعمال هدماء وعن سفيان الثوري انه قال الغيبة تفسد  
 الصوم وفي كتاب الغزالي عن ليث عن مجاهد قال خصلتان  
 تفسدان الصيام الغيبة والكذب وعن رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم انه قال ما صام من ظل ياكل لحوم الناس وفي  
 حديث آخر من لم يدع فعل المنكر او قال فعل المعاصي فليس  
 بالله حاجة ان يدع له طعامه وشرايه وفي كتاب الغزالي  
 قال وجاء الخبر ان امرأتين صامتا على عهد رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فاجهدهما الجوع والعطش من آخر النهار حتى  
 كادتا ان تتلفا فبعثتا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 يستاذنان في الافطار فارسل اليهما قدحا وقال لهما عليه  
 السلام قيبا فيه ما اكلتما فقاءت احداها بضعة لحم غريضا  
 ودما غبيطا وقاءت الاخرى مثل ذلك حتى ملأتاها فغضب  
 الناس من ذلك فقال عليه السلام ها تان صامتا عما احل  
 الله لهما فافطرتا على ما حرم الله عليهما فعدت احداها الى

الاخرى فجعلنا تقنا بان الناس فهذا ما اكلنا من لحومهم  
 الامر الثاني غرض البصر وكفه عن الاتساع في النظر الى كل  
 ما يذم وما لا يحل النظر اليه والى كل ما يشغل القلب ويغمد  
 عن ذكر الله تعالى قال الله سبحانه قل للمؤمنين يغضوا من  
 ابصارهم الآية وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال  
 النظر الى ما لا يحل سهم مسوم من سهام ابليس فمن تركها  
 خوفا من الله تعالى اتاه الله ايما نايحدا ولا وثر في قلبه وعن  
 عيسى عليه السلام انه قال اياكم والنظرة فانها تزرع في  
 القلب شهوة وكفى بها صاحبا فتنة وقال عليه السلام  
 خمس يفطرن الصائم فذكر فيهن النظر لشهوة وفي اشهر  
 الفقهاء خمس يفطرن الصائم منهن النظر الى ما لا يحل من  
 الفروج فصوص العين لمسها عن النظر الحرام والله اعلم  
 الثالث كف السمع عن الاصغاء الى كل مكروه لان كل ما حرم  
 القول به حرم الاصغاء اليه ولذلك سوى الله تعالى بين المستمع  
 واكل السمعت فقال سمعون للكذب اكالون للسمعت وقال  
 لولا ينهاهم الريانيون والاجبار عن قولهم الاثم واكلهم  
 السمعت وقال تعالى فلا تقعدوا معهم حتى يخوضوا في حديث  
 غيره ثم قال انكم اذا مثلهم ولذلك قال صلى الله عليه وسلم  
 المغتاب والمستمع شريكان في الاثم فالسكوت عن انكار  
 الغيبة وانواع المنكر حرام كما ان فعله حرام الرابع كف  
 بقية الجوارح من اليد والرجل عن استعمالها في المناسي  
 والمكاهة وكف البطن عن اكل الشبهات وقت الافطار  
 فلا معنى للصوم عن الحلال والافطار على الحرام وقد تقدم



مثل هذا الصائم وهو كمن يبني قصرًا ويهدم قصرًا  
 وقد ذهب ما شاء الله من العلماء إلى إبطال الصوم للفظ  
 على الحرام مع تضعيف الكفارات عليه والله أعلم  
 وهذا لأن الطعام الحلال إنما يضر بكثرة لا بنوعه فالصوم  
 إنما هو تقليل للطعام لتضعف شهوته والتقليل من  
 الطعام دواء والكثرة منه داء وتارك الاستكثار من الدواء  
 خوف من ضرره إذا تناول من السم كان سقيمًا هالكًا فالحرام  
 سم مهلك للدين والحلال دواء ينفع قليله ويضر كثيره  
 وقصد الصوم تقليله ولذلك قال عليه السلام رب صائم  
 حظه من صيامه الجوع والعطش الخامس أن لا يستكثر  
 من أكل الحلال وقت الإفطار حتى يمتلئ فإمن وعاء لبغض  
 إلى الله عز وجل من بطن ملى من حلال وكيف يستفاد من  
 الصوم قهر الشيطان وقهر الشهوة إذا تارك الصائم عند  
 افطاره ما فاتته ضحوة نهاره وربما يزيد عليه في ألوان الطعام  
 حتى استمرت العادات من الناس أن يدخر أحدهم جميع  
 الأطعمة لرمضان فيأكل من الطعام فيه ما يأكل في عدة أشهر  
 ومعلوم أن مقصود الصوم الخوى وكسر الهوى لتقوى النفس  
 على التقوى وإذا دبغت المعدة ضحوة النهار إلى العشاء حتى  
 هاجت شهوتها وقويت رغبتها ثم اطعمت من اللذات  
 واشبعت من الشهوات زادت لذتها وتضاعفت قوتها  
 وانبعثت من الشهوات ما عسى أن تكون ساكنة على حالها  
 لو تركت على عادتها فروح الصوم وسره تضعيف القوى  
 التي هي وسائل الشيطان في قود الإنسان إلى الشرور ولن

يحصل ذلك الا بالقليل وهو ان ياكل اكلته التي كان ياكلها  
كل ليلة لو لم يصم فاما اذا جمع ما كان ياكل ضحوة الى ما  
كان ياكل ليلة فانه لا يستفيع بصومه بل من الادب ان لا  
يكثر النوم بالنهار حتى يحس بالجوع والعطش ويستشعر  
ضعف القوى فيصفو عند ذلك قلبه ويستديم في ليله  
قدرة وقوة من الضعف حتى يخف عليه تمجده واوراده  
من العبادة ففسي الشيطان لا يحوم على قلبه فينظر الى ملكوت  
السماء وليلقا القدر عبارة عن الليلة التي ينكشف فيها شيء  
من الملكوت وقد قال تعالى انا انزلناه في ليلة مباركة  
ثم قال فيها يفرق كل امر حكيم ومن جعل بين قلبه وبين  
صدره محلة من الطعام فهو عن ذلك محبوب ومن اخلا  
معدته فلا يكفيه ذلك لرفع الحجاب عن قلبه ما لم يخجل همهته  
عن غير الله عز وجل وذلك هو الامر المطلوب من الانسان  
المكلف المملوك المستعبد لربه تعالى وبالله التوفيق  
ومبدأ جميع ذلك تقليل الطعام ومسياق له مزيد بيان  
ان شاء الله السادس ان يكون قلبه بعد الافطار معلقا  
مضطربا بين الخوف والرجاء اذ ليس يدري انقبل صومه  
فهو من المقربين ام رد عليه فهو من المبعوثين وليكن كذلك  
في آخر كل عبادة فرغ منها بل في جميع حالاته وقد روى عن  
الحسن بن ابى الحسن انه مر يقوم يوم العيد وهم يفضكون  
فقال ان الله عز وجل جعل شهر رمضان مضمارا لخلقه  
يستبقون فيه لطاعته فسبق اقوام فغازوا وتخلف  
اقوام فخابوا فالعجب كل العجب للمصالحك الملاعب في اليوم

الذي فاز فيه المسارعون وخاب فيه المبطؤون اما والله  
 لو كشف الغطاء لاستغل المحسن باحسانه والمسيء باسائه  
 وفي كتاب الغزالي اي لكان سرور المقبول يشغله عن  
 اللعب وحسرة المردود يسد عليه باب الضحك وعن  
 الاحنف بن قيس انه قيل له انك شيخ كبير فان الصيام  
 يضعفك فقال اني لاعده لسر يوم طويل فالصبر على طاعة  
 الله سبحانه اهون من الصبر على عذابه فهذه هي المعاني الباطنة  
 في الصوم وبالله التوفيق واما صوم الاولياء الصديقين  
 فهو صوم القلب وامساكه عن المهم الدنية والافكار الدنيوية  
 وكفه عما سوى الله عز وجل بالكلية ويحصل الفطر في هذا الصوم  
 بالتفكر فيما سوى الله تعالى واليوم الآخر وبالتفكر في الدنيا  
 الادنيا تراد للدين فان ذلك زاد الآخرة وليس من الدنيا حتى  
 قال ارباب القلوب من تحركت همته بالتصرف في نهاره لتدبير  
 ما يفطر عليه كتبت عليه خطيئة فان ذلك من قلة الوثوق  
 بفضل الله عز وجل وقلة اليقين برزقه الموعود لانه قيل  
 سيئات الصديقين حسنات الابرار الصالحين فهذه رتبة  
 الانبياء والصديقين والمقربين الذين اقبلوا على الله عز وجل  
 بكلية قلوبهم واعرضوا عما سواه بجميع همهم امتثالاً لقوله  
 تعالى قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون فهؤلاء هم الذين  
 راعوا من الصوم ما يقع به من الله لهم المقبول الذي هو  
 وسيلتهم الى وصول المقصود ففهموا ان المقصود من  
 الصوم التخلق بخلق من اوصاف الله عز وجل وهو الصدية  
 لانه تعالى الصمد الذي يطعم ولا يطعم والاقتداء بالملائكة

في الكف عن الشهوات بحسب الامكان فان الملائكة منزّهون  
 عن الشهوات والانسان رتبته فوق رتبة البهائم لقدرته  
 بنور العقل على كسر شهوته وهي يضدّون رتبة الملائكة  
 لاستيلاء الشهوات عليه وكونه مبتلا بمجاهدته فكلمها  
 انهمك في الشهوات انحط الى اسفل سافلين والتحق بجملة  
 البهائم وكلما قمع الشهوات ارتفع الى اعلا عليين والتحق  
 يا فوق الملائكة الذين هم مقربون من الله تعالى والذي  
 يقتدى بهم ويتشبه باخلاصهم يقرب من الله تعالى  
 بقربهم فان الشبيه من الشبيه قريب وليس القرب  
 بالمكان بل بالصفات على قدر الامكان فاذا كان سر  
 الصوم هذا عند اهل الالباب واصحاب القلوب فاي  
 منفعة في تاخير اكلة وجمع اكلتين عند العشاء مع  
 الانهماك في الشهوات طول النهار وان كان فيه كثير  
 منفعة وسجدوى فاي معنى لقوله عليه السلام رب صائم  
 خطه من صومه الجوع والعطش وهذا قال ابو الدرداء فيما  
 روى عنه يا حباؤنؤم الاكياس وفطرهم كيف يعيبون  
 صوم الحقا وسهرهم ولذرة من ذى يقين وتقوى افضل  
 واربح من امثال الجبال عبادة من المغترين ولذلك قال  
 بعض العلماء كم من صائم مفطر وكم من مفطر صائم  
 فالمفطر الصائم هو الذي يحفظ جوارحه عن المعاصي  
 وياكل ويشرب والصائم المفطر هو الذي يجوع ويعطش  
 ويطلق جوارحه في المعاصي ومن فهم معنى الصوم وسره  
 علم ان مثل من كف عن الاكل والجماع وافطر بمواقعة الآثام

كمن مسح على عضو من اعضائه في الوضوء ثلاث مرات فقد  
 وافق في ظاهر العدد الا انه ترك الفرض الذي هو الغسل  
 فصلاته مردودة عليه بجهله ومثل من افطر بالاكل  
 وصام بجوارحه عن المكاره كمن غسل اعضائه مرة مرة  
 فصلاته متقبلة منه لاحكامه الاصل وان ترك الغبرغ  
 ومثل من جمع بينهما كمن غسل كل عضو ثلاث مرات فجمع  
 بين الاصل والفرع وهو الكمال وقد قال صلى الله عليه وسلم  
 ان الصوم امانة فليحفظ احدكم امانته ولما تلى قوله عز  
 وجل ان الله يامركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها وضع  
 يده على سمعه وبصره فقال السمع امانة والبصر امانة  
 فلو لا انها من امانات الصوم لما قال عليه السلام وان  
 امرؤ شاتم او قاتله فليقل اني صائم اي اني اودعت  
 لسانى لاحفظه فكيف اطلقه بجوابك فاذن قد ظهر  
 ان لكل عبادة ظاهر او باطن او قشر او لبا ولقشورها  
 درجات ولكل درجة طبقات وانك ايها المسترشد  
 الخيرة الآن في ان تغتنم بالقشر عن اللباب او تتخير الى  
 حيز ذوى العقول والالباب والله نستله العون والتوفيق  
 \* (الباب الخامس في فضيلة التطوع بالصيام) \*  
 اعلم ان استحباب الصوم يتأكد في الايام الفاضلة  
 وفواضل الايام بعضها توجد في كل سنة وبعضها  
 توجد في كل شهر وبعضها توجد في كل اسبوع اما  
 في السنة بعد ايام رمضان فيوم عرفة ويوم عاشوراء  
 والعشر الاوائل من ذى الحجة والعشر الاوائل من المحرم

وجميع الاشهر الحرم وهم رجب وذو القعدة وذو الحجة  
والحرم واما ما يتكرر في كل شهر فاول الشهر ووسطه  
واخره والايام البيض وهم الثالث عشر والرابع  
عشر والخامس عشر واما في الاسبوع فالاثنتان  
والخمس فهذه الاشهر الحرم والايام هي زمن الصيام  
بعد رمضان وهي اوقات فاضلة يستحب فيها الصوم  
وتكثير الخيرات ليضاعف اجرها ببركة هذه الاوقات  
ونحن نخصرها ان شاء الله في خمسة فصول ليسهل  
على الطالب قصدها ويتحصل للراغب فضلها \*

\* (الفصل الاول) \* في فضيلة يوم عرفة اعلم ان  
صوم يوم عرفة مستحب لمن ليس واقفا بعرفة وهو  
حاج لما روى عن النبي عليه السلام انه سئل عن صوم  
يوم عرفة فقال يكفر السنة الماضية والآتية وفي حقه  
آخر عنه صلى الله عليه وسلم انه قال من صام يوم عرفة  
غفر الله له سنة خلفه وسنة امامه وروى عن  
ابراهيم النخعي انه قال صوم يوم عرفة كفارة سنتين  
سنة قبله وسنة بعده وروى عن عطاء ومجاهد  
انهما قال لا كنا لا نصوم يوم عرفة حتى بلغنا انه كفارة  
لهذه السنة والسنة الماضية وصمناه وروى عن  
عائشة رضي الله عنها انها قالت ما من يوم في السنة  
احب الى ان اصومه من يوم عرفة وروى انه دخل  
عليها رجلان يوم عرفة فقالت يا جارية اخرجي لهما  
عسلا فلولاً اني صائمة لذقته فقالا يا ام المؤمنين

انما منعنا من صيام هذا اليوم انا خفنا ان يكون يوم النحر  
 قالت غدا يوم يخرج الناس وجماعة المسلمين واما من  
 وقف بعرفات فلا يستحب له صيام يوم عرفة لشدة  
 يضعفه عن الوقوف والدعاء والذكر لان رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ترك صومه ليتأسى بذلك اهل الموسم  
 كما ورد في الحديث ان ناسا تماروا عند ام الفضل بنت الحارث  
 والدة ابن عباس رضى الله عنه في صيام رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فقال بعضهم هو صائم وقال آخرون ليس بصائم  
 قال فبعثت اليه ام الفضل بقدر من لبن وهو واقف على  
 بعيره فشرب وانما فعل ذلك عليه السلام للرفق بالناس  
 الذين اجهدهم السفر فخاف عليهم ان يضعفوا عن الوقوف  
 والذكر واما من قوى على صيامه هناك فصيامه افضل  
 لما روى عن القاسم بن محمد ان عائشة كانت تصوم يوم عرفة  
 قال القاسم ولقد رايتها عشية يوم عرفة يدفع الامام ثم تقف  
 حتى يبيض ما بينها وبين الناس من الارض ثم تدعو بشارب  
 ثم تغطر والله اعلم \* (الفصل الثاني في يوم عاشوراء) \*  
 وعن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس رضى الله عنه انه قال لما  
 قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وجد اليهود  
 يصومون يوم عاشوراء فاستلوا عن ذلك فقالوا هذا اليوم  
 الذي اظهر الله فيه موسى وبني اسرائيل على فرعون فحنن  
 نضومه فقال عليه السلام نحن اولى بموسى منكم فامر  
 بصيامه وفي حديث عائشة قالت كان يوم عاشوراء يوما  
 تصومه قريش في الجاهلية فكان النبي عليه السلام يصومه

في الجاهلية فلما قدم المدينة صامه وأمر الناس بصيامه  
 فلما فرض رمضان كان هو الفريضة وترك يوم عاشوراء  
 فمن شاء صامه ومن شاء تركه ولكن في صيامه ثواب  
 وأجر عظيم وعنه عليه السلام أنه قال يوم عاشوراء يوم  
 كانت الأنبياء يصومونه فصوموه أنتم وعن أبي موسى أنه  
 قال يوم عاشوراء يوم تعظمه اليهود تتخذة عيداً فقال  
 عليه السلام صوموه أنتم وعن الأسود بن يزيد أنه  
 قال سألت عبيد بن عمير عن صوم يوم عاشوراء فقال  
 إن قوماً اذنبوا فأتوا فيه فتيب عليهم فإن استطعت  
 ألا يمر عليك إلا وانت صائم فافعل وعن قتادة أنه  
 قال صوم يوم عاشوراء كفارة لما أضاع الرجل من  
 زكاة ماله قال بعض العلماء يريد أنه أخر أخرجها عن  
 وقت وجوبها بجهالة ولم يرد أنه لم يخرجها قال لأنه لا يجوز  
 أن تسقط نافلة فرضاً باجماع وعن الزهري أنه كان يأمُر  
 بإفطار رمضان في السفر ويصوم يوم عاشوراء فقبل له  
 في ذلك فقال إن رمضان له عدة من أيام أخر وإن يصوم  
 عاشوراء يفوت وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 أنه سئل عن صوم يوم عاشوراء فقال للنساء احتسب  
 على الله كفارة سنة وعنه عليه السلام من طهر بن ابن  
 عباس رضي الله عنه أنه قال من صام يوم عاشوراء كتب  
 الله له عبادة ستين سنة صيامها وقيامها ومن صام  
 يوم عاشوراء أعطى ثواب عشرة آلاف ملك ومن صام  
 يوم عاشوراء أعطى ثواب ألف شهيد ومن صام يوم



عاشوراء اعطى ثواب كل حاج ومعتبر في ذلك العام ومن  
 افطر عنده مؤمن في يوم عاشوراء فكأنما افطر عنده جميع  
 امة محمد صلى الله عليه وسلم ومن اطعم فيه جائعاً فكأنما  
 اطعم جميع فقراء امة محمد صلى الله عليه وسلم واشبع بطونهم  
 ومن مسح فيه على راس يتيم رفعت له بكل شعرة درجة  
 في الجنة قالوا يا رسول الله فضل الله يوم عاشوراء على  
 الايام قال نعم خلق الله السموات يوم عاشوراء وفيه  
 خلق الجبال وفيه خلق اللوح وفيه خلق القلم وفيه  
 خلق آدم وفيه ادخل الجنة وفيه خلقت حواء وفيه  
 ولد ابراهيم وفيه نجاه الله من النار وفيه اغرق فرعون  
 وفيه كشف البلاء عن ايوب وفيه تاب الله على آدم  
 وفيه غفر ذنب داود وفيه رد ملك سليمان وفيه  
 ولد عيسى وفيه رفعه الله تعالى وفيه ابيض رفع  
 ادريس وفيه ولد النبي عليه السلام وفيه تقوم  
 الساعة ومن طريق آخر عنه صلى الله عليه وسلم انه  
 قال في اليوم العاشر من المحرم يكسى البيت وفيه استوت  
 سفينة نوح على الجودي وفيه هجت الملائكة البيت  
 المعمور وفيه تاب الله على قوم يونس وفيه اخرج  
 الله يوسف من الحب وفيه كسر ابراهيم الاصنام وفيه  
 جعلت النار برداً وسلاماً على ابراهيم وفيه اخرج الله يوش  
 من بطن الحوت وفيه عبر موسى البحر وفيه اخرج الله  
 يوسف من السجن وجمع بينه وبين ابيه وفيه رد الله  
 على يعقوب بصره فمن صام ذلك اليوم فكأنما حج واعتبر

سبعين مرة وانفق سبعين ألفا في سبيل الله وكلما  
صام سبعين سنة وعن عمر بن الخطاب رضي الله  
عنه انه قال من وسع على عياله ليلة عاشوراء وسع  
الله عليه سائر السنة قال الراوي فخرنا ذلك فخر جده  
حقا واختلفوا اي يوم هو فقيل هو العاشر من المحرم  
وقيل اليوم التاسع منه ولذلك كان بعض الصحابة  
يصوم يوما قبله وكان ابن عباس فيما بلغنا يصوم يوم  
عاشوراء ويوالي بين اليومين خشية ان يفوته وقيل  
انه كان يقول صوموا التاسع والعاشر وخالفوا اليهود  
والله اعلم \* (الفصل الثالث) \* في العشر الاوائل  
من ذي الحجة قال الله تعالى والفجر وليال عشر وقال تعالى  
في ايام معلومات وهي الاوائل من ذي الحجة وعن ابن  
عباس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم  
قال ما من ايام العباد الصالح فيهن احب الى الله من هذه  
الايام يعني ايام العشر قبل ولا الجهاد يارسول الله قال  
ولا الجهاد في سبيل الله الارجل اخرج بنفسه وماله فلم  
يرجع من ذلك بشئ وفي حديث آخر الامم معقر جواده  
واهرق دمه وقيل في قوله تعالى واتمناها بعشر  
انها عشر اول من ذي الحجة وفيهم كلم الله موسى وقربه  
نجيا وكتب الالواح له فيهن وعن ابى الدرداء انه قال  
عليكم بصوم ايام العشر واكثر والدعاء والاستغفار  
والصدقة فيها فاني سمعت النبي عليه السلام يقول  
الويل لمن حرم ايام العشر وعليكم بيوم التاسع خاصة

فان فيه من الخيرات اكثر من ان يحصيها العادون  
وعن عائشة رضي الله عنها ان شابا كان صاحب سماع  
فكان اذا اهل هلال ذي الحجة اصبح صائما فارتفع الخبر  
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعاه فقال له ما  
جئتك على صوم هذه الايام فقال له يا بني الله يابى  
انت وامى انها ايام المشاعر وايام الحج فعسى الله ان  
يشركني في دعائهم قال عليه السلام فان لك بكل  
يوم تقصومه عدل مائة رقية ومائة بدنة ومائة  
فرس تحمل عليها في سبيل الله فاذا كان يوم عرفة فلك  
فيه عدل الف رقية والف بدنة والف فرس تحمل عليها  
في سبيل الله وفي حديث آخر ما من ايام العمل فيها  
افضل واحب الى الله عز وجل من ايام عشر ذي الحجة ان  
صوم يوم منهن يعدل صيام سنة وقيام ليلة منهن  
تعدل قيام ليلة القدر قيل ولا الجهاد في سبيل الله قال  
ولا الجهاد الا من عقر جواده واهرق دمه قال وبلغنا  
ان الله تعالى اهدى الى موسى بن عمران عليه السلام  
خمس دعوات في ايام العشر جاء بهن جبريل عليه السلام  
اولهن لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد  
يحيى ويميت بيده الخير وهو على كل شئ قدير والثانية  
اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له المعاد واحد  
فردا صمد لم يتخذ صاحبة ولا ولدا والثالثة اشهد  
ان لا اله الا الله وحده لا شريك له احد صمد لم يلد  
ولم يولد ولم يكن له كفوا احد والرابعة هي الاولى مع

زيادة وهو حي لا يموت والخامسة حسبي الله  
 وكفى بمع الله لمن ذعاليس وراء الله منتهى وذكر  
 ان هذه الكلمات انزلت في الانجيل وان الحواريين سألوا  
 عيسى عليه السلام عن فضلهم وذكر لهم من الفضل  
 والثواب لمن قرأهن في ايام العشر ما لا يقدر على وصفه  
 احد والله اعلم وفي بعض الاثر ان رجلا قال هن في ايام  
 العشر فرأى في المنام كان في بيته خمس طبقات من  
 نور بعضها فوق بعض وفي الخبر ان النبي عليه السلام  
 قال في الايام العشر اكثر وافيهن التكبير والتسبيح  
 والتهليل والتحميد فكان ابن عمر فيما بلغنا يكبر فيهن  
 على فراشه ومجلسه وعطابن ابى رباح يكبر في العشر  
 في الطريق وفي الاسواق قال بعض العلماء من كبر في نفسه  
 كان افضل الا ان اراد اظهار الشريعة وتذكير الناس  
 فلا بأس به والله اعلم \* (الفصل الرابع) \* في صوم  
 ايام من المحرم ويروى عن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم انه قال من صام ثلاثة ايام من شهر المحرم كتب  
 الله له عبادة تسعمائة سنة ويروى عن القاسم بن  
 محمد سئل عن هذه الايام الثلاثة فقال اليوم الثالث  
 عشر والرابع عشر والخامس عشر من المحرم وعن ابى  
 هريرة ان رجلا سأل النبي عليه السلام فقال اي  
 الصوم افضل فقال عليه السلام شهر الله الذي  
 تدعونه المحرم وفي حديث آخر افضل الصيام  
 بعد شهر رمضان شهر الله تعالى المحرم ولانه ابتداء

السنة قبلها على الخير افضل وارجالا دوام بركته  
 وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال صوم يوم من  
 شهر حرام افضل من صوم ثلاثين من غيره وصوم  
 يوم من رمضان افضل من ثلاثين من شهر حرام وفي  
 الحديث من صام ثلاثة ايام من شهر حرام الخميس  
 والجمعة والسبت كتب الله له بكل يوم عبادة  
 سبعمائة سنة وروى عن النعمان بن سعيد انه  
 سأل عليا فقال اخبرني عن شهر اصومه بعد شهر  
 رمضان قال فصح المحرم فانه شهر الله تبارك وتعالى  
 فيه تاب الله على قوم ويتوب على قوم ويقال في اليوم  
 الثالث من المحرم استجاب الله لذكرياء عليه السلام  
 ويستحب ومه لان الاجابة ترجى فيه لمن صام والله اعلم  
 \* (الفصل الخامس) \* في الترغيب في صيام رجب  
 وشعبان والا يام البيض وغير ذلك وعن انس بن  
 مالك انه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا  
 دخل شهر رجب قال اللهم بارك لنا في رجب وشعبان  
 وبلغنا رمضان وعنه صلى الله عليه وسلم انه قال  
 رجب شهر الله الاصم فمن صام يوما منه كانت  
 مكسبام سنة ومن صام منه سبعة ايام غلقت  
 عنه ابواب جهنم السبعة ومن صام منه ثمانية  
 ايام فتحت له ابواب الجنة الثمانية ومن صام  
 منه خمسة عشر يوما نادى مناد من عند العرش  
 استأنف العبد فقد كفيت ما مضى ومن زاد زاد الله

له ويقال في رجب حمل الله نوحا عليه السلام في  
 السفينة فصامه نوح وامر من معه ان يصوموا  
 وجرت به السفينة ستة اشهر واخر ذلك ليوم  
 عاشوراء وفيه استقرت السفينة على الجودي  
 فصامه نوح واصحابه شكرا لله تعالى وعن  
 عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 انه قال اعظم الليالي اربع ليلة الفطر وليلة  
 الاضحى واول ليلة من رجب وليلة النصف من  
 شعبان وزاد بعضهم ليلة عاشوراء ويقال من  
 قام ليلة من هذه الليالي وصام يومها كتب  
 الله له اجر شهيد في حياته وبعد موته وعنه  
 صلى الله عليه وسلم انه قال رجب شهر الله  
 وشعبان شهري ورمضان شهر امتي قيل يا رسول  
 الله ما معنى قولك شهر الله قال لانه شهر مخصوص  
 بالمغفرة فيه تحقن الدماء وفيه تاب الله على  
 انبيائه وفيه انقذ اوليائه من ايدي اعدائه  
 ثم قال عليه السلام من صامه استوجب من  
 الله ثلاثة اشياء مغفرة لجميع ما سلف من  
 ذنوبه وعصية فيما بقي من عمره وامنا من  
 العطش يوم العرض الاكبر فقام شيخ ضعيف  
 فقال يا رسول الله انا اعجز عن صيامه كله فقال  
 له عليه السلام صم اول يوم منه واوسط يوم  
 منه وآخر يوم منه فان الحسنه بعشر امثالها

فأنك تعطى ثواب من صامه كله وإما شعبان  
فقد روى أن أسامة بن زيد قال يا رسول الله  
زاييتك تصوم شعبان صوما لا تصومه إلا في  
رمضان فقال عليه السلام ذلك شهر يغفل  
الناس عنه بين رجب وشهر رمضان ترفع فيه  
أعمال الناس فأحب أن لا يرفع عملي إلا وأنا  
صائم وعنه عليه السلام أنه قال شعبان  
شهرى فمن صام فيه ثلاثة أيام كجى واختيارى  
لهذا الشهر كان معى فى الجنة كهاتين ثم قرن  
بين الوسطى والسبابة وعن عائشة رضى الله  
عنها أنها قالت كان رسول الله عليه السلام  
يصوم حتى نقول لا يفطر ويفطر حتى نقول  
لا يصوم وما رايته استكمل صيام شهر قط  
إلا رمضان وما رايته فى شهر أكثر صياما  
منه فى شعبان وفى حديث آخر عنها أنها  
قالت كان عليه السلام يصوم شعبان كله  
حتى يصله برمضان وعنه عليه السلام  
أنه قال من صام أول خميس من شعبان وخميس  
من وسطه وآخر خميس منه كان حقا على الله  
أن يدخله الجنة والله أعلم وأما الأيام البيض  
فإنها الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر  
من كل شهر وكان النبی عليه السلام يصومها  
ويقول تعدل صيام الدهر وقد روى عن ابن

عباس رضي الله عنه ان رجلا ساله عن الصيام  
فقال لاحد شك حديثا هو عندي من التحف  
المخزونة ان اردت صيام داود خليفه الرحمن  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان افضل الصيام  
صيام اخي داود عليه السلام كان يصوم يوما  
ويفطر يوما وان اردت صيام ابنه سليمان  
كان يصوم ثلاثة ايام من اول الشهر وثلاثا من  
وسطه وثلاثا من آخره وان اردت صيام  
عيسى عليه السلام فانه كان يصوم الدهر  
فلا يفطر ويقوم الليل فلا ينام وكان يلبس  
الشعر وياكل الشعير ويبيت حيث امسى  
ولا يحبس شيئا وكان راميا اذا اراد الصيد لم  
يخط وكان يمر بجالس بنى اسرائيل فمن كانت له  
اليه حاجة قضاه وكان ينظر الى الشمس فاذا  
راها قد غربت قام فصفن بين قدميه قائما  
ليلته حتى يراها قد طلعت فكان هذا شأنه  
حتى رفعه الله وان اردت صيام امه مريم  
فانها كانت تصوم يومين وتفطر يوما وان اردت  
صيام خير البشر النبي العربي القرشي ابى القاسم  
صلى الله عليه وسلم وعلى سائر الانبياء والرسل  
فانه كان يصوم من كل شهر ثلاثة ايام ويقول  
هي صيام الدهر وهو افضل الصيام وروى  
عن كريب انه قال ارسلني ابن عباس وناس



من الصحابة الى ام سلمة يسئلونها اي الايام كان  
 النبي عليه السلام فيهن اكثر صياما فقالت  
 اكثر ما يصوم من الايام يوم السبت ويوم  
 الاحد ويقول انها يوم العيد للمشركين فانا احب  
 ان اخالفهم وعن عائشة ايض عنه عليه السلام  
 انه كان يصوم من الشهر السبت والاحد والاثنين  
 ومن الشهر الاخر الثلاثاء والاربعاء والخميس  
 وما يستحب صومه ايض يوم سابع وعشرين  
 من رجب ويوم خامس وعشرين من ذي القعدة  
 يقال فيه انزلت الكعبة على آدم عليه السلام  
 وانزلت معها الرحمة فترجي فيه الرحمة لمن  
 صامه والله اعلم واما صوم الدهر فهو شامل  
 لما قدمنا من صيام عدد الايام وغيرها من  
 الشهور وقد ذكره ذلك بعضهم لقوله عليه  
 السلام من صام الدهر فلا صام ولا افطر  
 والصحيح انه انما يكره لشيئين احدهما ان لا يفطر  
 في العيدين وايام التشريق فهي الدهر كله  
 والآخر ان يرغب عن سنة رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم في صومه بعض الايام وافطاره  
 في بعضها ثم يجعل هو صيام الدهر حجرا لازما  
 لنفسه ولا يفطر فيه مع ان الله سبحانه يحب  
 ان تؤتى رخصه كما يجب ان تمتثل عزائمها فاما  
 اذا لم يكن شيء من هذين الامرين وراى الانسان

صلاح نفسه في صيام الدهر فليفعل ذلك ولا بأس به  
 فقد روى عن جماعة من الصحابة والتابعين أنهم فعلوه  
 وقد روى عن النبي عليه السلام من طريق أبي موسى  
 الأشعري أنه قال من صام الدهر كله ضيق عنه  
 جحمن قيل معناه لم يكن له فيها موضع وروى عن  
 عبد الله بن عمر عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال  
 صوم نوح عليه السلام الدهر الا يوم الفطر والاخي  
 وصيام داود نصف الدهر وصيام ابراهيم ثلاثة  
 ايام من كل شهر صام الدهر وافطر الدهر فصوم داود  
 عليه السلام هو اشد على النفس واغوى في قهرها  
 لان العبد فيه بين صبر يوم وشكر يوم وقد روى  
 عن النبي عليه السلام أنه قال عرضت على خزائن  
 الدنيا وكنوز الارض فردتها وقلت يارب اجوع  
 يوما واشبع يوما احبك اذا شبعت واتضرع اليك  
 اذا جعت ولهذا قال عليه السلام افضل الصيام  
 صوم اخي داود عليه السلام فانه كان يصوم يوما  
 ويفطر يوما ومن ذلك منازلته صلى الله عليه وسلم  
 عبد الله بن عمر في الصوم حين قال له ألم اخبرك انك  
 تقوم الليل وتصوم النهار قال بلى قال فلا تفعل يوم  
 وقم وصم وافطر فان لنفسك عليك حقا  
 ولضعفك عليك حقا وانه عسى ان يطول بك عمر  
 فحسبك ان تصوم من كل شهر ثلاثة فذلك صيام  
 الدهر فالحسنة بعشر امثالها قال اني اجد قوة قال

صم من كل جمعة ثلاثة ايام قال اني اطيع اكثر  
من ذلك قال صم صيام نبي الله داود عليه السلام  
قال وما صوم داود قال نصف الدهر وهو اعدل  
الصيام عند الله تعالى وقد روى انه صلى الله عليه  
وسلم ما صام شهرا كاملا قط الا رمضان ومن لا  
يقدر على صوم الدهر او نصفه فلا بأس بثلثه وهو  
ان يصوم يوما ويفطر يومين فاذا صام ثلاثة ايام  
من اول الشهر وثلاثا من اوسطه وثلاثا من آخره  
فهو ثلث واقع في الاوقات الفاضلة فان صام الاثنين  
والخميس والجمعة فهو قريب من الثلث فاذا ظهرت  
اوقات الفضيلة فالكمال في ان يفهم الانسان معنى  
الصوم وان مقصوده تصفية القلب وتفريغ المهمة  
لله عز وجل فاذا فهم ذلك فليتنظر الى احواله فقد  
يقتضي الحال دوام الصوم وقد يقتضي دوام الافطار  
ما خلا الفريضة من الصوم وقد يقتضي مزج الافطار  
بالصوم فاذا فهم المعنى وتحقق جده في سلوك  
طريق الآخرة بمراقبة القلب لم يخف عليه صلاح  
قلبه وذلك لا يوجب ترقيا مستمرا ولذلك روى  
انه عليه السلام كان يصوم حتى يقال لا يفطر  
ويفطر حتى يقال لا يصوم وينام حتى يقال لا يقوم  
ويقوم حتى يقال لا ينام وذلك بحسب ما ينكشف  
له بنور النبوة من القيام بحقوق الاوقات  
وقد كره العلماء ان يوالى الانسان بين الافطار

اكثر من اربعة ايام تقدير اليوم العيد مع ايام  
 التشريق وذكر وان ذلك يقسى القلب ويولد  
 ردى العادات ويفتح ابواب الشهوات ولعمري  
 هو كذلك في حق اكثر الخلق لاسيما من ياكل  
 في اليوم والليلة مرتين او اكثر والله نسئله  
 التوفيق لما يحبه ويرضاه من القول والعمل  
 اعلموا ارشدكم الله اني انما اوردت الاحاديث  
 المتقدمة في فضل صلاة الايام والليالي وغير  
 ذلك من احاديث فضل العلم والتعلم وما اوردت  
 من الاحاديث هاهنا في فضل رمضان وغيره من  
 صوم الايام المتقدمة وما سنورده في الفضائل  
 ان شاء الله وان كان اكثرها غير مستفيض عند  
 اصحابنا ولا موثوق بصحتها فاني انما فعلت ذلك  
 لحديث رايته في آثار اصحابنا عن ابي عبيدة مسلم  
 رحمه الله وذلك انه قال بلغني عن ابن عباس  
 رضي الله عنه انه قال من بلغه حديث في الرغائب  
 والفضائل في العمل فاجتهد فيه قال فان كانت  
 الحديث على نحو ما بلغه كان له اجران اجر حفظه  
 الحديث وطاعته فيه واجر عمله به وان كان  
 الحديث على غير ما بلغه كان له اجره على نحو ما  
 بلغه لان الله لا يضيع اجر المحسنين فلا يذهب  
 اجرا جهاده لله ونصيحته لربه ما لم يكن اجتهاده  
 في بدعة قال الشيخ ابو عبيدة رحمه الله فيما وجدت

عنه أعلم ان المسلم اذا رزقه الله نفسا طيبة  
 مستقيمة على طاعة الله كلما بلغه شيء  
 يتقرب به الى الله اجتهد فيه فيكون ما جورا  
 على نحو ما تقدم قال — واذا كان للانسان  
 نفس خبيثة مل العمل لله واستثقل العبادة  
 فكان اكثرهم في الجبال والمراء فاذا بلغه  
 حديث فيه الرغبة في العمل عارضه بالقياس  
 وقال ان هذا ليس بصحيح لان رايه وما يوافق  
 هواه ما ليس فيه العمل بطاعة الله تعالى  
 وايضا فاني وجدت في كتب فقهاء قومنا انهم  
 استسهلوا في نقل احاديث الرغائب والمواعظ  
 وقالوا لان ذلك حث على طاعة الله تعالى ودعاء  
 اليه ورووا في ذلك حديثا عن ابن عباس عن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من  
 قال عني خيرا قلته او لم اقله فانا قلته ورووا  
 عن ابي هريرة عنه عليه السلام انه قال  
 ما بلغكم عني من قول حسن قلته او لم اقله  
 فانا قلته قالوا وانما تشدد الائمة من اهل  
 العلم في احاديث الاحكام التي بنيت عليها  
 قواعد الاسلام التي فيها الاوامر والنواهي  
 والحلال والحرام والحدود والفرائض ولعمري  
 كذلك ينبغي ان تكون ورووا ايضا عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم انه قال من حدث عني حديثا

لم اقله ما فيه دعاء الى الله عز وجل فانا قلت  
 فاني انما بعثت لذلك والله اعلم وينبغي لسامع  
 هذه القضايل الروية في الاحاديث المتقدمة اذا  
 سمع ما فيها من عظيم الثواب ان لا يستوحش  
 من مثله ولا يرد ذلك الى عقله لان الذي اعطى  
 الله سبحانه لا وليائه المخلصين من الثواب  
 المتصل غير المقطوع اعظم من كل منظور اليه  
 ومسموع وقد قال عليه السلام حكاية عن ربه  
 عز وجل اعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت  
 ولا اذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فاني  
 يقع ما سمع وري ما لم يسمع ولم يرو ثواب الله تعالى  
 لعباده على قدر كرمه تعالى لا على قدر عمل  
 العبد ومنزلته وقد قال تعالى فلا تعلم نفس  
 ما اخفى لهم من قرة اعين وكل ما ورث هذه  
 الاحاديث وشبهها من قوله اعطى مثل ثواب  
 ايوب او مريم او غيرهما من الشهداء والانبياء  
 فانما معنى ذلك في شئ دون شئ وفي العمل  
 المذكور خاصة اذا سلم من الآفات وحفظ منها  
 في جميع الحالات لانه غير جائز ان يكون لاحد  
 من اتباع الانبياء مثل ثواب الانبياء عليهم  
 السلام وقد قال عليه السلام انا وكافل اليتيم  
 كهاتين في الجنة وقرن بين اصبعيه السبابة  
 والوسطى وهل يتوهم متوهم ان يكون احده

فمن آمن بالنبي عليه السلام واتبعه ان يكون  
 معه في درجته ومثل ذلك قول الله تعالى  
 ومن يطع الله والرسول فاولئك مع الذين انعم  
 الله عليهم من النبيين والصديقين والآية فلولي  
 كان المعنى على ظاهر الآية لا يقتضي انهم في درجاة  
 الانبياء ولهذا قال عليه السلام حين وصف كتاب  
 الله تعالى ان لكل آية ظاهرا وباطنا وقال ان يتفقه  
 احدكم كل الفقه حتى يرى للقرآن وجوها كثيرة  
 في التاويل المتقدم من الباطن الذي هو على غير تاويل  
 معنى الظاهر وكذلك حديث الرسول عليه السلام  
 له ايضا ظاهرا وباطنا ووجه وقفا وانما هلك من  
 هلك باتباع الظواهر وبالله التوفيق وهو حسبنا  
 ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

كملت قنطرة اسرار

لصـ وتلوة قنطرة

نكاه

٢

١٢٨١٨

الف ٧٧

٤١١٢







